

الجزء الحادي عشر

تصنيف

أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف بن يحيى بن يوسف بن حيان

الغزنائي الأندلسي

١٦٥٤/٧٤٥ هـ

حققه هذا الجزء

محمد عز الدين

الجزء الحادي عشر

دار الرسالة العالمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



دار الرسالة العالمية

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو أي جزء منه بجميع طرق الطباعة والنقود والنقل والتسجيل المراسل والتسويق والتسويق وغيرها إلا بإذن خطي من

شركة الرسالة العالمية م.م.

Al-Risalah Al-Adalah Co.
Publishers

الإدارة العامة

Head Office

دمشق - الحجاز

شارع مسلم البارودي

بناه خولي وصلاحي

2625

(963)11-2212773

(963)11-2234305

الجمهورية العربية السورية

Syrian Arab Republic

info@resalahonline.com

http://www.resalahonline.com

فرع بيروت

BEIRUT/LEBANON

TELEFAX: 815112- 319039- 818615

P.O. BOX:117460

جميع الحقوق محفوظة للناس

الطبعة الأولى

٢٠١٥ م / ١٤٣٦ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنفال (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ① إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ② الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ③ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ④ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ⑤ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ⑥ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ⑦ لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ⑧ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِآلِ بْنِ الْمَلِكَةِ مَزِيدِينَ ⑨ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ⑩ إِذْ يُنْفِثُكُمُ النَّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ⑪ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقَىٰ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَخْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ⑫ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ⑬ ذَٰلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ⑭﴾

النفل: الزيادة على الواجب، وسميت الغنيمة به؛ لأنها زيادة على القيام المفردات بحماية الحوزة، وقال لييد:

إِنَّ تَقْوَىٰ رَبِّنَا خَيْرٌ نَفْلٍ وبإذن الله رزني وعجل^(٢)

أي: خير غنيمة، وقال عترة:

(١) بعدها في المطبوع: خمس وسبعون آية مدنية.

(٢) ديوان لييد ص ١٧٤، وقوله: رزني. الرئي: الإبطاء. اللسان (ريث).

إِنَّا إِذَا أَحْمَرَّ^(١) الْوَغَى نُرَوِي الْقَنَا^(١) وَنَعِيفُ عِنْدَ مَقَاسِمِ الْأَنْفَالِ^(٢) الْوَجَلُ: الْفَرْعُ.

الشُّوكَّة: قال المبرِّد: السلاح، وأصله مِنَ الشُّوكِ، وهو الثَّبْتُ الذي له^(٣) حَدٌّ، شُبَّهَ^(٣) السِّلَاحُ بِهِ، يُقَالُ: رَجُلٌ شَاكِي السِّلَاحِ: إِذَا كَانَ حَدِيدَ السُّنَانِ وَالنَّضْلِ، وَأصله: شَائِكٌ، وهو اسمُ فاعِلٍ مِنَ الشُّوكِ، وَقَالَ:

لَدَى أَسَدٍ شَاكِي السِّلَاحِ مُقَدِّفٍ لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمْ^(٤) وَقَالَ أَبُو عبيد^(٥): الشَّاكِي وَالشَّائِكُ جَمِيعاً: ذُو الشُّوكَةِ وَالْحَدِّ^(٦) فِي سِلَاحِهِ.

وَيُوصَفُ بِهِ السِّلَاحُ كَمَا يُوصَفُ بِهِ الرَّجُلُ، وَقَالَ:

وَأَلْبَسُ مِنْ رِضَاهُ فِي طَرِيقِي سِلَاحاً يَذْعَرُ الْأَبْطَالَ شَاكاً^(٧)

وَتَقُولُ: رَجُلٌ شَاكٌ، وَسِلَاحٌ شَاكٌ وَشَاكٌ، فَشَاكٌ أَصله: شَوْكٌ، نَحْوُ: كَبَشٌ صَافٍ، أَيْ: صَوِيفٌ، وَشَاكٌ إِذَا مُحَذَفٌ، وَإِذَا مَقْلُوبٌ، وَيُضَاحَ هَذَا فِي عِلْمِ النُّحُو.

الاستغاثة: طَلَبُ الْعَوْتِ وَالنَّصْرِ، عَوَّتَ الرَّجُلُ، قَالَ: وَاعْوِثَاهُ، وَالْأَسْمُ: الْعَوْتُ وَالْعَوَاتُ وَالْعَوَاتُ.

(١-١) فِي (أ): الْوَغَى يَزْوِي الْقَنَا. وَفِي الْمَطْبُوعِ: الْوَعَاءُ ذُوِي الْغَنَى.

(٢) دِيوَانُ عَنْتَرَةَ ص ١٩٣، وَفِيهِ: حَمَسٌ، بَدَلُ: أَحْمَرٌّ - وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى - وَتَقَاسَمَ، بَدَلُ: مَقَاسَمَ.

(٣-٣) تَحَرَّفَتْ فِي الْمَطْبُوعِ إِلَى: خَرِشَةٍ.

(٤) الْبَيْتُ لَزْهِيرٍ، وَهُوَ مِنْ مَعْلَقَتِهِ الْمَشْهُورَةِ، وَهُوَ فِي شَرْحِ دِيوَانِهِ ص ٢٣، وَشَاكِي السِّلَاحِ: أَيْ: سِلَاحُهُ ذُو شُوكَةٍ. وَالْمُقَدِّفُ: الْغَلِيظُ اللَّحْمِ. وَاللَّبْدُ: الشَّعْرُ الْمَتْرَاكِبُ عَلَى زُبُرَةِ الْأَسَدِ، إِذَا أَسَنَ فَهُوَ ذُو لَبْدَةٍ. أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمْ: أَيْ: هُوَ تَأَمَّ السِّلَاحَ حَدِيدَهُ.

(٥) فِي (ب) وَالْمَطْبُوعِ: أَبُو عُبَيْدَةٍ. وَكَلَامُ أَبِي عُبَيْدٍ نَقَلَهُ عَنْهُ الْأَزْهَرِيُّ فِي تَهْذِيبِ اللُّغَةِ ٣٠٣/١٠، وَيَنْظُرُ غَرِيبُ الْحَدِيثِ لِأَبِي عُبَيْدٍ ٢٠٢/١.

(٦) تَحَرَّفَتْ فِي الْمَطْبُوعِ إِلَى: وَانْجَرَّ.

(٧) الْبَيْتُ لِلْمَتَنِيِّ، وَهُوَ فِي دِيوَانِهِ ١٣٤/٣، وَوَرَدَ فِي (ب) وَ(ز) وَ(ي): يَذْعَنُ، بَدَلُ: يَذْعَرُ. وَالْمُثَبَّتُ مِنْ بَاقِي النُّسخِ.

وقيل: الاستغاثة: طَلَبَ سَدًّا^(١) الحَلَّةَ وقت الحاجة، وقيل: الاستجارة.
 رَدِفَ وأَرَدَفَ بمعنى واحد^(٢): تَبَعَ، قال^(٣):
 إِذَا الْجَوْزَاءُ أَرَدَفَتِ الثَّرِيَا ظَنَنْتُ بِآلِ فَاطِمَةَ الظُّنُونَا^(٤)
 ويقال: أَرَدَفْتُهُ إِيَّاهُ، أَي: أَتْبَعْتُهُ.
 العُنُقُ معروف، وجمعه في القلَّة على: أعناق، وفي الكثرة على: عُنُق.
 البَنَان: الأصابع، وهو اسمُ جنسٍ، واحده: بَنَانَةٌ، وقالوا فيه: البَنَامُ، بالميم
 بدل النون، قال رؤية:
 يَا هَالِ ذَاتَ الْمَنْطِقِ التَّمْتَامِ وَكَفَّكَ الْمَخْضَبِ الْبَنَامِ^(٥)

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ هذه السورة مدنيَّة كلها، قال ابن عباس:

- (١) في المطبوع: سَرَّ.
 - (٢) ليست في (ب) و(ز)، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤١/١، والكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي ٤٨٩/١، وتفسير القرطبي ٤٥٧/٩.
 - (٣) من هنا إلى نهاية بيت الشعر، لم يرد في المطبوع.
 - (٤) البيت لخزيمة بن مالك بن نهد، وهو في الأغاني ٧٨/١٣، والأزمنة والأمكنة للمرزوقي ١٩٩/٢، وجمهرة الأمثال للعسكري ١٢٣/١، ومجمع الأمثال للميداني ٧٥/١، والأمثال لأبي عبيد ص ٣٤٥، وفيه: خزيمة، بالحاء، وأشار لذلك الميداني فقال: ويروى: خزيمة، كذا روى أبو الندى في أمثاله. وفاطمة هي بنت يَزُكْر بن عَتْرَةَ، وكان خزيمة يهاها.
 - (٥) الرجز في ديوان رؤية بن العجاج ص ١٨٣ في الأبيات المفردة المنسوبة له، والشرط الأول في ديوانه ص ١٤٤، وي بعده: كَأَنَّ وَسْوَاسِكَ بِالْثَّمَامِ.
- وهو بالرواية المذكورة أعلاه عند ابن جني في سر صناعة الإعراب ٤٢٢/١، والزمخشري في المفصل كما في شرح ابن يعيش ٣٣/١٠، والتمتمة: أن تسبق كلمته إلى حنكه الأعلى، فهو تمتام، وهي تمتامة.

إِلَّا سَبْعَ آيَاتٍ، أَوَّلُهَا: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ﴾ [الآية: ٣٠] إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ. وَقَالَ مُقَاتِلُ: غَيْرَ آيَةٍ وَاحِدَةٍ، وَهِيَ: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الآية: (١)]، نَزَلَتْ فِي قِصَّةِ وَقْعَتِ بَمَكَةَ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَنْزِلَ الْآيَةُ فِي ذَلِكَ بِالْمَدِينَةِ، وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمِ بَدْرٍ وَأَمْرٍ غَنَائِمِهِ.

وَقَدْ طَوَّلَ الْمُفَسِّرُونَ الزَّمْخَشَرِيُّ وَابْنُ عَطِيَّةٍ وَغَيْرُهُمَا فِي تَعْيِينِ مَا كَانَ سَبَبَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَاتِ، وَمَلَّخَصُهَا أَنَّ نَفُوسَ أَهْلِ بَدْرٍ تَنَافَرَتْ وَوَقَّعَ فِيهَا مَا يَقَعُ فِي نَفُوسِ الْبَشَرِ مِنْ إِرَادَةِ الْأَثَرَةِ وَالِاخْتِصَاصِ، وَنَحْنُ لَا نُسَمِّي مَنْ أُبْلِيَ ذَلِكَ الْيَوْمَ (٢)، فَنَزَلَتْ، وَرَضِيَ الْمُسْلِمُونَ وَسَلَّمُوا وَأَصْلَحَ اللَّهُ ذَاتَ بَيْنِهِمْ (٣).

وَاخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي الْمُرَادِ بِالْأَنْفَالِ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعُكْرَمَةُ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ وَقَتَادَةُ وَعَطَاءٌ وَابْنُ زَيْدٍ: هِيَ الْغَنَائِمُ مُجْمَلَةٌ (٤).

قَالَ عُكْرَمَةُ وَمُجَاهِدٌ: كَانَ هَذَا الْحُكْمُ مِنَ اللَّهِ لِرَفْعِ (٥) الشَّعْبِ، ثُمَّ نُسَخَ بِقَوْلِهِ: «وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ» [الآية ٤١]. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: لَا نُسَخَ، إِنَّمَا أَخْبِرَ أَنَّ الْغَنَائِمَ لِلَّهِ مِنْ حَيْثُ هِيَ مِلْكُهُ وَرِزْقُهُ، وَلِلرَّسُولِ مِنْ حَيْثُ هُوَ مُبَيَّنٌ لِحُكْمِ اللَّهِ وَالصَّادِقُ فِيهَا؛ لِيَقَعَ التَّسْلِيمُ فِيهَا مِنَ النَّاسِ، وَحُكْمُ الْقِسْمَةِ نَازِلٌ (٦) خِلَالَ ذَلِكَ (٧).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضاً: «الْأَنْفَالُ» فِي الْآيَةِ مَا يُعْطِيهِ الْإِمَامُ لِمَنْ رَأَاهُ؛ مِنْ سَيْفٍ أَوْ فَرَسٍ أَوْ نَحْوِهِ.

(١) يَنْظُرُ الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٦/٢، وَالنَّكَتَ وَالْعِيُونَ ٢٩٢/٢، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٤١/٩.

(٢) يُقَالُ: أُبْلِيَ فُلَانٌ: إِذَا اجْتَهَدَ فِي صِفَةِ حَرْبٍ أَوْ كَرَمٍ، يُقَالُ: أُبْلِيَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِلَاءً حَسَنًا. اللِّسَانُ (بَلِي)، وَيَنْظُرُ الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٧/٢.

(٣) يَنْظُرُ الْكَشَافُ ١٤١/٢، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٦/٢-٤٩٧، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٤١/٩-٤٤٣.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٦/٢، وَيَنْظُرُ النَّكَتَ وَالْعِيُونَ ٢٩٢/٢، وَتَنْظُرُ الْآثَارَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ١١/٥-٦.

(٥) فِي (ب) وَالْمَطْبُوعُ: لِدَفْعٍ. وَيَنْظُرُ الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٦/٢.

(٦) فِي الْمَطْبُوعِ: قَاتِلٌ.

(٧) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزَ ٤٩٧/٢، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضاً، وَأَخْرَجَ قَوْلَ مُجَاهِدٍ وَعُكْرَمَةَ الطَّبْرِيُّ ١١/٢١،

وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٣٩٦١)، وَالتَّحَاسُّ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ (٥١٩) وَ(٥٢٠)، وَابْنُ الْجَوْزِيِّ

فِي نَوَاسِخِ الْقُرْآنِ ص ١٦٤، وَقَوْلُ ابْنِ زَيْدٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ١١/٢٢-٢٤.

وقال علي بن صالح بن حي^(١) والحسن: «الأنفال» في الآية^(٢) إِنَّمَا نَجِيءُ بِهِ السَّيِّئَاتِ خَاصَّةً.

وقال مجاهد: الأنفال في الآية^(٣) الْخُمْسُ.

وقال ابن عباس وعطاء أيضاً: «الأنفال» في الآية ما شَدَّ مِنْ أَمْوَالِ الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، كالفرس العائر^(٤)، وَالْعَبْدُ الْآبِقُ، هُوَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَصْنَعُ فِيهِ مَا يَشَاءُ.

وقال ابن عباس أيضاً: «الأنفال» في الآية ما أُصِيبَ مِنْ أَمْوَالِ الْمُشْرِكِينَ بَعْدَ قِسْمَةِ الْغَنِيمَةِ^(٥).

وهذه الأقوال الأربعة مخالفة لما تضافرت عليه أسباب النزول المروية، والجيد هو القول الأول، وهو الذي تظاهرت الروايات به.

وقال الشعبي: «الأنفال» الأسارى. وهذا إنما هو منه على جهة المثال^(٦)، وقد طَوَّلَ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَغَيْرُهُ فِي أَحْكَامِ مَا يُنْفَلُهُ الْإِمَامُ، وَحُكْمِ السَّلْبِ، وَمَوْضِعِ ذَلِكَ كَتَبَ الْفَقْهَ^(٧).

وضمير الفاعل في «يسألونك» ليس عائداً على مذكور قبله، إِنَّمَا يُفَسِّرُهُ وَقَعَةُ بَذَرٍ، فَهُوَ عَائِدٌ عَلَى مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الصَّحَابَةِ، وَكَأَنَّ السَّائِلَ مَعْلُومٌ مَعَيَّنٌ ذَلِكَ

(١) تحرفت في المطبوع إلى: وابن جني. وورد في مطبوع المحرر الوجيز ٤٩٨/٢ هكذا: وقال علي بن صالح بن جني. اهـ. وكذا وردت في (ب) و(ي)، وعلي بن صالح بن صالح بن حي هو الهمداني أبو محمد الكوفي، أخو الحسن بن صالح، وهما توأمان. تهذيب الكمال. وخبره أخرجه عنه الطبري ٧/١١.

(٢-٢) ليست في المطبوع.

(٣) أخرجه عنه الطبري ١٠/١١.

(٤) في (ي) و(ع): الغابر. والخبر أخرجه عنهما الطبري ٧/١١-٨، وأبو عبيد في الأموال (٧٥٨) و(٧٦٢)، وابن زنجويه (١١٢٨) و(١١٣٢)، وعارَ الفرسُ يَعِيرُ: ذهب هنا وهنا؛ من نشاطه، أو: هَامَ عَلَى وَجْهِهِ لَا يَثْنِي شَيْءً. المغرب ص ٩٢ (غير).

(٥) المحرر الوجيز ٤٩٨/٢، وأخرجه عنه الطبري ٨/١١.

(٦) المحرر الوجيز ٤٩٨/٢ وعزاء للنقاش.

(٧) ينظر المصدر السابق، والتمهيد ٥٣/١٥، والاستذكار ١٠١/١٥، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٢٥/٢، والقرطبي ٤٤٤/٩ وما بعدها.

اليوم، فعاد الضمير عليه، والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام، والسؤال قد يكون لاقتضاء معنى في نفس المسؤول، فيتعدى إذ ذاك بـ «عن» كما قال:

سَلِي إِنْ جَهِلَتِ النَّاسَ عَنَّا وَعَنْهُمْ^(١)

وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ [الأحزاب: ٦٣]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ الْأَرَارِيِّ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وكذا هنا «يسألونك عن الأنفال» أي: حُكْمُهَا، ولمن تكون؟ ولذلك جاء الجواب: «قل الأنفال لله والرسول».

وقد يكون السؤال لاقتضاء مالٍ أو نحوه فيتعدى إذ ذاك لمفعولين، تقول: سألت زيدا مالا، وقد جعل بعض المفسرين السؤال هنا بهذا المعنى، وأدعى زيادة «عن»، وأن التقدير: يسألونك الأنفال، وهذا لا ضرورة تدعو إلى ذلك، وينبغي أن تحمل قراءة مَنْ قرأ بإسقاط «عن» على إرادتها؛ لأنَّ حذف الحرف وهو مرادُ معنى أسهل من زيادته لغير معنى غير التوكيد، وهي قراءة سعد بن أبي وقاص وابن مسعود وعلي بن الحسين ولذئبه زيد ومحمد الباقر ولديه جعفر الصادق وعكرمة وعطاء والضَّحَّاك وطلحة بن مُصَرِّف^(٢).

وقيل: «عن» بمعنى «من»، أي: يسألونك من الأنفال. ولا ضرورة تدعو إلى تضمين الحرف معنى الحرف.

وقرأ ابنُ محيصن: «عَلَّنْفَال»، نَقَلَ حركة الهمزة إلى لام التعريف، وحذَف الهمزة واعتدَّ بالحركة العارضة فأدغم^(٣)، نحو: ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ﴾ [العنكبوت: ٣٨].

ومعنى: «قل الأنفال لله والرسول» ليس الحُكْم فيها لأحد من المهاجرين ولا من الأنصار، ولا قَوْض إلى أحد، بل ذلك مفوض لله على ما يُريده، وللرسول حيث هو مبلِّغ عن الله الأحكام، وأمرهم بالتقوى؛ ليزول عنهم التخاصم ويصيروا

(١) صدر بيت للسمو، وهو في ديوانه ص ٩٢، وعجزه: فليس سواء عالم وجهول.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩٦/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٨، والمحتسب ٢٧٢/١.

(٣) الكشف ١٤١/٢، والقراءات الشاذة ص ٤٨.

متحابين^(١) في الله، وأمر بإصلاح ذات البين، وهذا يدل على أنه كانت بينهم مباينة ومُباعِدة ربّما خيف أن تُفْضي بهم إلى إفساد ما بينهم من المودة والمصافاة، وتقدّم الكلام على «ذات» في قوله: ﴿ذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١١٩].

والبين هنا الفراق والتباعد، و«ذات» هنا نعتٌ لمفعول محذوف، أي: وأصلحوا أحوالاً ذاتاً افتراقكم، لما كانت الأحوال ملازمةً للبين، أُضيفت صفتها إليه، كما تقول: اسقني ذا إنائك، أي: ماءً صاحب إنائك، لما لا بس الماء الإناء وُصفَ بـ «ذا»، وأُضيف إلى الإناء، والمعنى: اسقني ما في الإناء من الماء.

قال ابن عطية: و«ذات» في هذا الموضع يُراد بها نفس الشيء وحقيقته، والذي يفهم من «بينكم» هو معنى يعم جميع الوُصل والالتحامات والمودات، وذات ذلك هو المأمور بإصلاحها، أي: نفسه وعينه، فحضر الله على إصلاح تلك الأجزاء، فإذا صلحت^(٢) تلك حصل إصلاح ما يعُملها وهو البين الذي لهم، وقد تُستعمل لفظة الذات على أنها لَزِيْمَةٌ ما تُضاف إليه وإن لم يكن نفسه وعينه، وذلك في قوله: ﴿عَلَيْهِ ذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [الأنفال: ٤٣] و﴿ذَاتِ الثُّكُوكِ﴾ [الأنفال: ٧]، وتحتمل ذات البين أن تكون هذه، وقد تُقال الذات أيضاً بمعنى آخر وإن كان يَقْرُبُ من هذا، وهو قولهم: فعلتُ كذا ذات يوم، ومنه قول الشاعر:

لا يَنْبَحُ الكَلْبُ فيها غيرَ واحدةٍ ذاتِ العِشاءِ ولا تَسْري أفاعيها^(٣)

وذكر الطبري عن بعضهم أنه قال: «ذات بينكم» الحال التي بينكم، كما: ذات العِشاء: الساعة التي فيها العِشاء، ووجهه^(٤) الطبري، وهو قولٌ بيّن الانتقاض. انتهى.

(١-١) ليست في (ب).

(٢) في المطبوع: حصلت.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٠٠، والبيت لجَنُوب أخت عمرو ذي الكلب، وهو في ديوان الهذليين ١٢٦/٣، والمعاني الكبير للدينوري ١/٢٣٣، وفيهما: من العِشاء، بدل: ذات العِشاء. فلا دُكْر للشاهد فيه.

(٤) في (ب): وجه. وفي المحرر الوجيز ٢/٥٠٠: وجهه، وهو الصواب، ينظر تفسير الطبري ١١/٢٦.

وتلخص أنَّ البين يُطلق على الفراق، ويُطلق على الوصل، وهو قول الزجاج هنا، قال: ومثله: ﴿لَقَدْ نَقَطَ بَيْنَكُمْ﴾^(١) [الأنعام: ٩٤]، وتكون ظرفاً بمعنى: وَسَط.

ويحتمل «ذات» أن تُضاف لكل واحدٍ من هذه المعاني، وإنما اخترنا أنه بمعنى الفراق؛ لأنَّ استعماله فيه أشهرٌ من استعماله في الوصل، ولأنَّ إضافة «ذات» إليه أكثرٌ من إضافة «ذات» إلى «بين» الظرفية؛ لأنَّها ليست كثيرة التصرف، بل تصرفها كتصرف «أمام» و«خلف»، وهو تصرف متوسط ليس بكثير.

وأمر تعالى أولاً بالتقوى؛ لأنَّها أصلُ الطاعات، ثم بإصلاح ذات البين، لأنَّ ذلك أهمُّ نتائج التقوى في ذلك الوقت الذي تشاجروا فيه، ثم أمر بطاعته وطاعة رسوله فيما أمركم به من التقوى والإصلاح وغير ذلك.

^(٢) وعن عطاء: كان الإصلاح بينهم أن دعاهم، وقال: اقسِموا غنائمكم بالعدل. فقالوا: قد أكلنا وأنفقنا. فقال: ليردَّ بعضُكم على بعض^(٣).

ومعنى: «إن كنتم مؤمنين» أي: إن كنتم كاملِي الإيمان، وتسنَّ هنا الزمخشري واضطرب، فقال: وقد جعل التقوى وإصلاح ذات البين وطاعة الله تعالى والرسول ﷺ من لوازم الإيمان وموجباته، ليعلمهم أنَّ كمال الإيمان موقفٌ على التوفُّر عليها، ومعنى: «إن كنتم مؤمنين» إن كنتم كاملِي الإيمان^(٣).

قال ابن عطية: كما يقول الرَّجُلُ: إن كنت رجلاً فافعل كذا، أي: إن كنت كاملَ الرجوليَّة، قال: وجوابُ الشرط في قوله المتقدم: «وأطيعوا» هذا مذهب سيبويه، ومذهب أبي العباس أنَّ الجواب محذوف متأخر يدلُّ عليه المتقدم،

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٤٠٠، و«بينكم» بضم الميم قراءة الجمهور، في حين قرأ نافع والكسائي وحفص في روايته عن عاصم وأبو جعفر: بفتح الميم. السبعة ص ٢٦٣، والتيسير ص ١٠٥، والنشر ٢/ ٢٦٠.

(٢-٢) ليست في المطبوع. والكلام من الكشاف ٢/ ١٤١، وقول عطاء أورده أيضاً الألوسي في روح المعاني ١٠/ ١٨-١٩ وفيه أنَّ الذي دعاهم هو رسول الله ﷺ، وهو الذي قال لهم: «اقسموا...» و«ليردَّ...» ولم يُصرَّح بذلك في مطبوع الكشاف ولا مخطوطه الورقة (١٨١)، فليحرر!.

(٣) الكشاف ٢/ ١٤١-١٤٢.

تقديره: إن كنتم مؤمنين أطيعوا، ومذهبه في هذا أن لا يتقدم الجواب على الشرط^(١). انتهى.

والذي قال مخالف لكلام النحاة، فإنهم يقولون: إن مذهب سيبويه أن الجواب محذوف، وأن مذهب أبي العباس وأبي زيد الأنصاري والكوفيين جواز تقديم جواب الشرط عليه، وهذا الثقل هو الصحيح^(٢).

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٣) قرئ: «وَجِلَتْ» بفتح الجيم، وهي لغة^(٤)، وقرأ ابن مسعود: «فَرِقَتْ»، وقرأ أبي: «فَرَعَتْ»^(٥)، وينبغي أن تحمل هاتان القراءتان على التفسير.

ولما كان معنى «إن كنتم مؤمنين»: «إن كنتم كاملي الإيمان»^(٦)، قال: «إنما المؤمنون» أي: الكاملو الإيمان، ثم أخبر عنهم بموصول ووصل بثلاث مقامات عظيمة؛ مقام الخوف، ومقام زيادة الإيمان، ومقام التوكل.

ويحتمل قوله: «إذا ذكر الله»: إن يذكر اسمه فقط ويلفظ به تفزع قلوبهم لذكره؛ استعظاماً له وتهيباً وإجلالاً، ويكون هذا الذكر مخالفاً للذكر في قوله: ﴿ثُمَّ تَكُنُّ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] لأن ذكر الله هناك رأفته ورحمته وثوابه، ويحتمل أن يكون «ذكر الله» على حذف، أي: ذكرت عظمة الله وقدرته وما خوف به من عصاه، قاله الزجاج^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٢/٥٠٠.

(٢) ينظر الكتاب ٣/٦٥ وما بعدها، والمقتضب ٢/٦٨ وما بعدها، والإنصاف في مسائل الخلاف ٢/٦٢٣ وما بعدها، والدر المصون ٥/٥٥٨ حيث عتب الأخير على المسألة بقوله: ويجوز أن يكون للمبرد قولان وكذا لسيبويه، فنقل كل فريق عن كل منهما أحد القولين.

(٣) الكشاف ٢/١٤٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٨ وعزاها ليحيى وأبي واقد.

(٤) القراءتان في المحرر الوجيز ٢/٥٠١، وقراءة ابن مسعود ذكرها أيضاً الثعلبي في التفسير ٣/١١٥، والزمخشري في الكشاف ٢/١٤٢.

(٥-٥) ليست في المطبوع.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٠٠.

وقال السُّدِّيُّ: هو الرجل يَهْمُ بالمعصية فيذكر الله فيَنْزِعَ عنها. وفي الحديث في السبعة الذين يُظْلَمُ اللهُ تحت ظله يوم لا ظلَّ إلا ظله: «ورجلٌ دَعَتْهُ امرأةٌ ذات جمالٍ ومنصب، فقال: إِنِّي أخافُ الله»^(١).

ومعنى «زادتهم إيماناً» أي: يقيناً وتشبهاً، لأنَّ تظاهر الأدلة وتضافرها أقوى على الطمأنينة للمدلول عليه وأرسخُ لَقَدَمِهِ.

وقيل: المعنى أنه إذا كان لم يسمع حكماً من أحكام القرآن منزلاً على النبي ﷺ فسمعه فأَمَنَ به زاد إيماناً إلى سائر ما قد آمَنَ به، إذ لكلِّ حكم تصديقٌ خاصٌّ^(٢)، ولهذا قال مجاهد: عبَّرَ بزيادة الإيمان عن زيادة العِلْمِ بأحكامه. وقيل: زيادة الإيمان كنايةً عن زيادة العمل.

وعن عمر بن عبد العزيز: إنَّ للإيمان سنناً وفرائضَ وشرائعَ، فَمَن استكملها استكملَ الإيمان^(٣).

وقيل: هذا في الظالم يُوعَظ فيقال له: اتَّقِ الله، فيُطْلَع، فيزيده ذلك إيماناً.

والظاهر أنَّ قوله: «وعلى ربِّهم يتوكلون» داخلٌ في صِلَةِ «الذين»، كما قلنا قَبْلُ، وقيل: هو مستأنف، وترتَّبَت هذه المقامات أحسن ترتيبٍ، فبدئ بمقام الخوف؛ إمَّا خوف الإجلال والهيبة، وإمَّا خوف العقاب، ثم ثانياً بالإيمان بالتكاليف الواردة، ثم ثالثاً بالتفويض إلى الله والانتقطاع إليه ورَفُضِ^(٤) ما سواه.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾^(٥) الأحسن أن يكون «الذين» صفةً لـ «الذين» السابقة حتى تدخلَ في حيزِ الخبرية^(٥)، فيكون ذلك إخباراً عن

(١) قول السدي في تفسير الثعلبي ١١٥/٣، والحديث أخرجه البخاري (١٤٢٣)، ومسلم (١٠٣١)، وأحمد (٩٦٦٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠١/٢.

(٣) الكشف ١٤٢/٢، وأورده أيضاً البخاري في صحيحه معلقاً قبل الحديث (٨)، والثعلبي في الكشف والبيان ١١٥/٣ وهو مما كتبه لعدي بن عدي. والقرطبي ٤٣٦/١٠ لكن مما كتبه الحسن لعمر بن عبد العزيز، وقال عمر بن عبد العزيز إثره: فإن أعش فسأينها لكم، وإن أمث فما أنا على صحبتكم بحريص. وعزاه للبخاري.

(٤) في المطبوع: ورخص.

(٥) في المطبوع: الجزئية.

المؤمنين بثلاث الصَّلَاتِ القلبيَّة، وعنهم بالصفة البدنيَّة والصفة الماليَّة، وجمع أفعال القلوب؛ لأنَّها أشرف، وجمع في أفعال الجوارح بين الصلاة والصدقة؛ لأنَّهما عمودا أفعال الجوارح، وأجاز الحوفي والتبريزي أن يكون «الذين» بدلاً من «الذين»، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هم الذين.

والظاهر أنَّ قوله: «وممَّا رزقناهم يُنفقون» عامٌّ في الزكاة ونوافل الصدقات وصَلَات الرِّجَم وغير ذلك مِنَ الْمَبَارِّ الماليَّة، وقد خصَّ ذلك جماعة من المفسِّرين بالزكاة؛ لا قترانها بالصَّلَاة.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ قال ابنُ عطية: «حقًّا» مصدر مؤكَّد، كذا نصُّ عليه سيبويه، وهو المصدرُ غيرُ المنتقل، والعاملُ فيه: أحقُّ ذلك حقًّا^(١). انتهى. ومعنى ذلك أنَّه تأكيدٌ لِمَا تضمَّنَّته الجملةُ مِنَ الإسنادِ الحَبْرِيِّ، وأنَّه لا مجازَ في ذلك الإسناد.

وقال الزمخشري: «حقًّا» صفةٌ للمصدر المحذوف، أي: أولئك هم المؤمنون إيماناً حقًّا، أو هو مصدر مؤكَّد للجملة التي هي «أولئك هم المؤمنون»، كقوله: هو عبد الله حقًّا، أي: حقٌّ ذلك حقًّا، وعن الحسن أنَّ رجلاً سأله: أمؤمن أنت؟ قال: الإيمانُ إيمانان؛ فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب، فأنا مؤمن، وإن كنت تسألني عن قوله: «إنما المؤمنون»، فوالله لا أدري أمنهم أنا أم لا^(٢)؟

وأبعدَ مَنْ زعم أنَّ الكلامَ تمَّ عند قوله: «أولئك هم المؤمنون»، وأنَّ «حقًّا» متعلِّق بما بعده، أي: حقًّا لهم درجات^(٣)، وهذا لأنَّ انتصابَ «حقًّا» على هذا التقدير يكون عن تمامِ جملة الابتداء، فمكانه التأخير عنها؛ لأنَّه مصدرٌ مؤكَّد لمضمونِ الجملة، فلا يجوز تقديمه، وقد أجاز ذلك بعضهم، وهو ضعيف.

(١) المحرر الوجيز ٥٠١/٢، وينظر الكتاب ٤٩٧/٣.

(٢) الكشف ١٤٢/٢، وقول الحسن - وهو البصري - أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٧٦).

(٣) ينظر تفسير الرازي ١٢٠/١٥.

﴿لَمَّا دَرَجَتْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(١) لما تقدّمت ثلاث صفات؛ قلبية وبدنية ومالية، ترتّب عليها ثلاثة أشياء، فقبّلت الأعمال القلبية بالدرجات، والبديّة بالغفران، وفي الحديث أنّ رجلاً أتى من امرأة أجنبية ما يأتيه الرجل من أهله غير الوطء، فسأله الرسول ﷺ لَمَّا أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ: «أَصْلَيْتَ مَعَنَا؟»، فقال: نعم، فقال له: [«قَدْ غُفِرَ لَكَ»]^(٢)، وقبّلت المالية بالرزق الكريم، وهذا النوع من ^(٣)المقابلة من ^(٢)بديع علم البديع.

وقال ابن عطية: الجمهور أنّ المراد مراتب الجنّة ومنازلها ودرجاتها على قدر أعمالهم، وحكى الطبري عن مجاهد أنّها درجات أعمال الدنيا.

وقوله: «ورزق كريم» يريد به مآكل الجنّة ومشاربها، و«كريم» صفة تقتضي رفع ^(٤)المذاق، كقولك: «ثوب كريم، وحسب كريم». وقال الزمخشري: «درجات» شرف وكرامة، وعلو منزلة، «ومغفرة» وتجاوز لسيئاتهم، «ورزق كريم» ونعيم الجنّة، يعني: منافع حسنة دائمة على سبيل التعظيم، وهذا معنى الثواب^(٥). انتهى.

وقال عطاء: درجات الجنّة يرتقونها بأعمالهم. وقال الربيع بن أنس: سبعون درجة، ما بين كلّ درجتين حُضْرُ^(٦) الفرس المضمّر سبعين سنة.

(١) مكانها في النسخ بياض، وما بين حاصرتين من مستدرك الحاكم ٢٥٣/٤ من حديث أنس، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي في التلخيص. وأصل الحديث عند البخاري (٦٨٢٣)، ومسلم (٢٧٦٤) من حديث أنس رضي الله عنه بنحوه، وعند البخاري (٤٦٨٧)، ومسلم (٢٧٦٣)، وأحمد (٣٦٥٣) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه بنحوه. وعند مسلم (٢٧٦٥)، وأحمد (٢٢١٦٣) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه بنحوه وبروايات وألفاظ متعددة.

(٢-٢) ليست في (أ) و(ع).

(٣) في (ع): البيان.

(٤-٤) في (أ) والمطبوع: المقام كقوله. والمثبت من باقي النسخ الخطية والمحرو الوجيز ٥٠١/٢.

(٥) الكشف ١٤٢/٢.

(٦) في (ب) والمطبوع: حصن. وفي (ع): حصر، وينظر تفسير البغوي ٢٢٩/٢-٢٣٠، والحُضْرُ: العدو. الصحاح (حضر). والخبر أخرجه بهذا اللفظ الطبري ٣٢/١١ لكن عن ابن محيريز.

وقيل: منازل ومراتب في الجنة بعضها على بعض، وفي الحديث: «إنَّ أهل الجنة لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغَرْفِ كما يُتَرَاءَى الْكَوْكَبُ الدَّرِّيُّ»^(١). وثلاثة الأقوال هذه تدلُّ على أنَّه أريد الدرجات حقيقةً، وعن مجاهد: «درجات» أعمالٌ رفيعة^(٢).

﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾﴾ اضطرب أهل التفسير في المراد بقوله: «كما أخرجك ربك من بيتك بالحق»، واختلفوا على خمسة عشر قولاً:

أحدها: أنَّ الكاف بمعنى واو القسم، و«ما» بمعنى «الذي» واقعة على ذي العلم، وهو الله، كما وقعت في قوله: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [الليل: ٣] وجواب القسم: «يجادلونك»، والتقدير: والله الذي أخرجك من بيتك يجادلونك في الحق، قاله أبو عبيدة^(٣)، وكان ضعيفاً في علم النحو.

وقال الكرمانني: هذا سهو. وقال ابن الأنباري: الكاف ليست من حروف القسم. انتهى. وفيه أيضاً أنَّ جواب القسم بالمضارع المثبت جاء بغير لام ولا نون تأكيد، ولا بُدَّ منهما في مثل هذا على مذهب البصريين، أو من معاقبة أحدهما الآخر على مذهب الكوفيين؛ أمَّا عُرُوهُ^(٤) عنهما أو عن أحدهما، فهو قولٌ مخالف لما أجمع عليه الكوفيون والبصريون.

القول الثاني: أنَّ الكاف بمعنى «إذ»، و«ما» زائدة، تقديره: اذكر إذ أخرجك، وهذا ضعيف؛ لأنَّه لم يثبت أن الكاف تكون بمعنى «إذ» في لسان العرب، ولم يثبت أنَّ «ما» تزداد بعد «إذ» غير الشرطيَّة، فذلك لا تزداد بعد ما ادَّعى أنَّه بمعناها.

(١) أخرجه البخاري (٣٢٥٦)، ومسلم (٢٨٣١)، وأحمد (١١٢٠٦) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) تفسير الثعلبي ١١٦/٣، وأخرجه عنه الطبري ٣١/١١، وابن أبي حاتم ١٦٥٨/٥.

(٣) مجاز القرآن ١/٢٤٠، وينظر إعراب القرآن للنحاس ١٧٦/٢، والمحمر الوجيز ٥٠٢/٢، وتفسير القرطبي ٤٥٢/٩-٤٥٣.

(٤) في المطبوع: خلوه.

القول الثالث: أَنَّ الكافَ بمعنى «على»، و«ما» بمعنى «الذي»، تقديره: امضِ على الذي أخرجك ربُّك من بيتك. وهذا ضعيف؛ لأنَّه لم يثبت أَنَّ الكافَ تكون بمعنى «على»، ولأنَّه يحتاج الموصول إلى عائد، وهو لا يجوز أن يُحذف في مثل هذا التركيب.

القول الرابع: قال عكرمة: التقدير: وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين، كما أخرجك، في الطاعة خيرٌ لكم كما كان إخراجك خيراً لهم^(١).

القول الخامس: قال الكسائي وغيره: المعنى: كما أخرجك ربُّك من بيتك على كراهةٍ من فريقٍ منهم، كذلك يُجادلونك في قتال كفَّارٍ مكَّة، ويودُّون غيرَ ذاتِ الشوكة من بعد ما تبين لهم أنَّك إنما تفعل ما أمرتَ به لا ما يريدون.

قال ابنُ عطية: والتقدير على هذا التأويل: «يُجادلونك في الحقِّ مجادلةً ككراهتهم إخراجَ ربِّك إِيَّاكَ من بيتك، فالمجادلة على هذا التأويل^(٢) بمشابهة الكراهية، وكذا وَقَعَ التشبيه في المعنى، وقائلُ هذه المقالة يقول: إنَّ المجادلين هم المشركون^(٣).

القول السادس: قال الفراء: التقدير: امضِ لأمرِك في الغنائم، ونَقُلْ مَنْ شئتَ وإنْ كرهوا، كما أخرجك ربُّك^(٤). انتهى.

قال ابنُ عطية: والعبارة بقوله: امضِ لأمرِك ونَقُلْ مَنْ شئتَ. غيرُ محرَّرة، وتحريُّرُ هذا المعنى عندي أن يُقال: إنَّ هذه الكافَ شَبَّهت هذه القصة - التي هي إخراجُه من بيته - بالقصة المتقدمة التي هي سؤالُهم عن الأنفال، كأنَّهم سألوا عن الثَّغْل وتشاجروا، فأخرج الله ذلك عنهم، فكانت هذه الخيرة، كما كرهوا في هذه

(١) المحرر الوجيز ٥٠٢/٢، وعبارته فيه هكذا: وقال عكرمة: التقدير: وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين كما أخرجك، أي: الطاعة خيرٌ لكم كما كان إخراجك خيراً لكم.

(٢-٢) ليست في (ب).

(٣) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٥٠٢/٢: هم المؤمنون. وأما قوله: إن المجادلين هم المشركون. فَرَدَّه إلى القول الذي ذكره عن الفراء، وسيأتي عندنا بعد هذا القول.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠١-٥٠٢، وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ٤٠٣/١.

القصة انبعث النبي ﷺ، فأخرجه الله من بيته، فكانت في ذلك الخيرة، وتشاجرهم في النفل بمثابة كراهيته هاهنا الخروج، وحكم الله في النفل بأنه الله والرسول دونهم، فهو بمثابة إخراج نبيه ﷺ من بيته، ثم كانت الخيرة في القصتين فيما صنع الله، وعلى هذا التأويل يمكن أن يكون قوله: «يجادلونك» كلاماً مستأنفاً يُراد به الكفار، أي: يجادلونك في شريعة الإسلام من بعد ما تبين الحق فيها، كأنما يساقون إلى الموت في الدُّعاء إلى الإيمان، وهذا الذي ذكرته من أن «يجادلونك» في الكفار منصوص، قال ابن عطية: فهذان قولان مطردان يتم بهما المعنى، ويحسن وصف^(١) اللفظ. انتهى.

ويعني بالقولين قول الفراء وقول الكسائي، وقد كثّر الكلام في هاتين المقاليتين، ولا يظهران ولا يلتزمان من حيث دلالة الألفاظ^(٢).

القول السابع: قال الأخفش: الكاف نعت لـ «حقاً»، والتقدير: هم المؤمنون حقاً كما أخرجك. قال ابن عطية: والمعنى على هذا التأويل كما تراه لا يتناقض^(٣).

القول الثامن: أن الكاف في موضع رفع، والتقدير: كما أخرجك ربك فأتقوا الله، كأنه ابتداء وخبر، قال ابن عطية: وهذا المعنى وضعه هذا المفسر، وليس من ألفاظ الآية في وزده ولا صدر^(٤).

القول التاسع: قال الزجاج: الكاف في موضع نصب، والتقدير: الأنفال ثابتة لله ثباتاً، كما أخرجك ربك، وهذا القول أخذه الزمخشري وحسنه، فقال: ينتصب على أنه صفة مصدر للفعل المقدّر في قوله: «الأنفال لله والرسول» أي: الأنفال استقرت لله والرسول، وثبتت - مع كرايهم - ثباتاً مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون^(٥). انتهى. وهذا فيه بُعد؛ لكثرة الفضل بين المشبه والمشبه به، ولا يظهر كبير معنى لتشبيه هذا بهذا، بل لو كانا متقاربين لم يظهر للتشبيه كبير فائدة.

(١) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٥٠٢/٢: رصف. ولعلها الصواب.

(٢) في المطبوع: العاطف.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٢/٢، وقول الأخفش في كتابه معاني القرآن ٥٤١/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٢/٢، والوزد: الجزء. وهو أيضاً ضد الصدر. مختار الصحاح (ورد).

(٥) الكشف ١٤٣/٢، وينظر قول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٣٩٩/٢-٤٠٠.

القول العاشر: أَنَّ الكافَ في موضع رَفْع، والتقدير: لهم درجاتٌ عند ربِّهم ومغفرةٌ ورزقٌ كريم، هذا وعدٌ حقٌّ كما أخرجك، وهذا فيه حذفٌ مبتدأ وخبر، ولو صرَّح بذلك، لم يَلْتَمِ التَّشْبِيهُ ولم يَخْسُن.

القول الحادي عشر: أَنَّ الكافَ في موضع رَفْع أيضاً، والمعنى: وأصلحوا ذاتَ بينكم، ذلكم خيرٌ لكم، كما أخرجك، فالكاف نعتٌ لخبر ابتداءً محذوف، وهذا أيضاً فيه حَذْفٌ وطُولٌ فَضْلٌ بين قوله: «وأصلحوا» وبين: «كما أخرجك».

القول الثاني عشر: أَنَّهُ شَبَّهَ كَرَاهِيَةَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بخروجه من المدينة حين تحقَّقوا خروجَ قريشٍ للدَّفْعِ عن أبي سفيانَ وحِفْظِ عِيْرِهِ = بكراهيتهم نزْعَ الغنائمِ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَجَعْلِهَا لِلرَّسُولِ أو التنفيل منها، وهذا القول أَخَذَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ وَحَسَّنَهُ، فقال: يرتفع محلُّ الكافِ على أَنَّهُ خبرٌ مبتدأ محذوف، تقديره: هذه الحالُ كحالِ إِخْرَاجِكَ، يعني أَنَّ حَالَهُمْ في كراهة ما رأيتُ مِنْ تنفيلِ الْغَزَاةِ^(١) مِثْلُ حَالِهِمْ في كراهة خروجِهِمْ لِلْحَرْبِ^(٢)، وهذا الذي قاله هذا القائل وَحَسَّنَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ هو ما فَسَّرَ به ابنُ عطية قولَ الْفَرَاءِ بقوله: هذه الكافُ شَبَّهَتْ هذه القِصَّةَ - التي هي إِخْرَاجُهُ مِنْ بَيْتِهِ - بِالْقِصَّةِ الْمَتَقَدِّمَةِ التي هي سؤالهم عن الْإِنْفَالِ، إلى آخِرِ كَلَامِهِ.

القول الثالث عشر: أَنَّ المعنى: قِسْمَتُكَ الْغَنَائِمَ حقٌّ، كما كان خروجُك حقًّا.

القول الرابع عشر: أَنَّ التَّشْبِيهَ وَقَعَ بين إِخْرَاجَيْنِ، أي: إِخْرَاجِ رَبِّكَ إِيَّاكَ مِنْ بَيْتِكَ - وهو مَكَّةَ - وَأَنْتَ كَارَهُ لَخُرُوجِكَ، وكانت عاقبةُ ذلك الْخَيْرَ وَالنَّصْرَ وَالظَّفَرَ، كإِخْرَاجِ رَبِّكَ إِيَّاكَ مِنَ الْمَدِينَةِ وَبَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ كَارَهُ، يكون عقيبَ ذلك الظَّفَرُ وَالنَّصْرُ.

القول الخامس عشر: الكاف للتشبيه على سبيل المجاز، كقول القائل لعبده: كما وجهْتُكَ إلى أعدائي فاستضعفوك، وسألت مددًا فأمددْتُكَ وقويتك وأزحمتُ عِلْلَكَ، فحُذِّهِم الآنَ فعاقِبِهِمْ بكذا، وكما كسوتُكَ وأجريت عليك الرزقَ، فاعمل

(١) في المطبوع: القراءة!

(٢) الكشف ١٤٢/٢ - ١٤٣.

كذا، وكما أحسنتُ إليك فاشكرني عليه^(١).

فتقدير الآية: كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، وغشاكم النعاس أمنة منه - يعني به: إياه ومن معه - وأنزل من السماء ماءً ليظهركم به، وأنزل عليكم من السماء ملائكة مُردفين «فاضربوا فوق الأعناق، واضربوا منهم كل بنان» كأنه يقول: قد أزحتْ عِلَّكم، وأمددتكم بالملائكة، فاضربوا منهم هذه المواضع، وهو القتل^(٢)، لتبلغوا مراد الله في إحقاق الحق وإبطال الباطل، وملخص هذا القول الطويل أن «كما أخرجك» يتعلّق بقوله: «فاضربوا» وفيه من الفضل والبعد ما لا خفاء به.

وقد انتهى ذكر هذه الأقوال الخمسة عشر التي وقفنا عليها، ومن دفع إلى حوك الكلام^(٣) وتقلّبه في إنشاء أفانيه، وزاويل الفصاحة والبلاغة، لم يستحسن شيئاً من هذه الأقوال، وإن كان بعض قائلها له إمامة في علم النحو ورسوخ قَدَم، لكنه^(٤) لم يتحنّك بَلْوَك^(٥) الكلام، ولم يكن في طبعه صوغه أحسن صوغ، ولا التصرف في النظر فيه من حيث الفصاحة وما به يظهر الإعجاز.

وقبل تسطير هذه الأقوال هنا وقفت^(٥) على جملة منها، فلم يلق بخاطري منها شيء، فرأيت في النوم أنني أمشي في رصيف، ومعى رجل أباحته في قوله تعالى: «كما أخرجك ربك من بيتك بالحق»، فقلت له: ما مرّ بي شيء مُشْكِل في القرآن مثل هذا، ولعلّ ثمّ محذوفاً يصحّ به المعنى، وما وقفت فيه لأحد من المفسرين على شيء طائل، ثم قلت له: ظهر لي الساعة تخريبه، وأنّ ذلك المحذوف هو:

(١) في (ب): فاشكر لي إليك. وفي المطبوع: ما شكرتني عليه. والمثبت من باقي النسخ وتفسير القرطبي ٤٥٣/٩-٤٥٤.

(٢) كذا في النسخ والدر المصون ٥٦٢/٥، والذي في تفسير القرطبي ٤٥٤/٩: وهو المقتل. ولعلّها أصوب.

(٣) حاك الشَّغَر يحوكه حوكاً: نَسجه، مستعار من حاك الثوب من البرد، ومن ذلك قول زهير: فمن للقوافي شأنها من يحوكها إذا ما نوى كعب وفوز جروك تاج العروس (حوك).

(٤-٤) في المطبوع: لم يحتط بلفظ. واللُّوك: أهون المَضغ، وفلان يَلوك أعراض الناس، أي: يقع فيهم. اللسان (لوك).

(٥) في (أ) والمطبوع: وقعت.

نَصَرَكَ، واستحسنْتُ أنا وذلك الرَّجُلُ هذا التَّخْرِيجُ، ثم انتبهتُ مِنَ النومِ وأنا أذكُّره، والتقدير: فكأنَّه قيل: كما أخرجَكَ ربُّكَ مِنْ بيتِكَ بالحقِّ، أي: بسبب إظهارِ دينِ الله وإعزازِ شريعته، وقد كَرِهوا خروجَكَ؛ تَهْيِئاً لِلْقِتَالِ وخوفاً مِنَ الموتِ، إذ كانَ أَمْرٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بخروجهم بَغْتَةً، ولم يكونوا مستعِدِّين للخروجِ، وجادلوكَ في الحقِّ بعد وضوحه = نَصَرَكَ اللهُ وأمدَّكَ بملائكته، ودلَّ على هذا المحذوف الكلامُ الذي بعده، وهو قوله تعالى: «إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ» الآيات.

ويُظْهِرُ أَنَّ الكافَ في هذا التَّخْرِيجِ المَناميَّ ليستَ لمحضِ التشبيهِ، بل فيها معنى التعليلِ، وقد نصَّ النحويون على أنَّها قد يحدثُ فيها معنى التعليلِ، وخَرَجُوا عليه قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُهُ كَمَا هَدَيْتُكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٨] وأنشدوا:

لَا تُشْتِمُ النَّاسَ كَمَا لَا تُشْتِمُ^(١)

أي: لانتفاءِ أَنْ يَشْتِمَكَ النَّاسُ لَا تُشْتِمُهُمْ. وَمِنَ الكلامِ السَّائِغِ^(٢) على هذا المعنى: كما طَئِبَ اللهُ يَدْخُلَكَ الْجَنَّةَ، أي: لأجل طاعتِكَ اللهُ يَدْخُلَكَ الْجَنَّةَ، فكأنَّ المعنى: لأجل أَنْ خَرَجْتَ لِإِعْزَازِ دِينِ اللهِ وَقَتْلِ أَعْدَائِهِ، نَصَرَكَ اللهُ، وأمدَّكَ بالملائكة.

والواو في «وَأَنْ فَرِيقاً» واوُ الحال، والظاهر أَنَّ «مِنْ بَيْتِكَ» هو مقامُ سُكْنَاهُ، وقيل: المدينة؛ لَأَنَّهَا مُهَاجِرُهُ وَمَخْتَصَّةٌ بِهِ، وقيل: مكة، وفيه بُغْدٌ؛ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ هذا إخبارٌ عن خروجه إلى بَدْرٍ، فَصَرَفَهُ إِلَى الخُورِجِ مِنْ مَكَّةَ لَيْسَ بظَاهِرٍ.

ومفعول «لِكَارِهُونَ» هو الخروجُ، أي: لِكَارِهُونَ الخُورِجَ مَعَكَ، وكَرَاهَتُهُمْ ذلك؛ إِمَّا لِنُفْرَةِ الطَّيْعِ، أو لِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَعِدُّوا^(٣)، أو لِلْعُدُولِ مِنَ الْعَبِيرِ إِلَى التَّنْفِيرِ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنْ قُوَّةٍ^(٤) أَخْذِ الْأَمْوَالِ، ولما في هذا مِنَ الْقَتْلِ وَالْقِتَالِ، أو لتركِ مَكَّةَ وديارهم وأموالهم، أقوال أربعة.

(١) الرجز منسوب لرؤية بن العجاج، وهو في ملحق ديوانه ص ١٨٣، وقبله:

وشخصت أبصارهم وأجندموا

(٢) في المطبوع: الشائع. وكذا وردت في الدر المصون ٥٦٣/٥.

(٣) في المطبوع: يستنفروا.

(٤) في المطبوع: قوَّة.

والظاهر أنَّ ضميرَ الرفع في «يجادلونك» عائد على فريقِ المؤمنين الكارهين، وجِدَّالُهُمْ قولُهُمْ: ما كان خروجنا إلَّا للغير، ولو عرفنا لاستعدَدْنَا للقتال.

و«الحقُّ» هنا نُضْرَةُ دين الإسلام، وقيل: الضمير يعود على المشركين، وجِدَّالُهُمْ في الحقِّ هو في شريعة الإسلام.

وقرأ عبد الله: «بعدما يُبَيِّن» بضمِّ الباء من غير تاء^(١).

وفي قوله: «بعدما تبيَّن» إنكارٌ عظيم عليهم؛ لأنَّ مَنْ جادل في شيء لم يتَّضح، كان أخفَّ عتَبًا، أمَّا مَنْ نازع في أمرٍ واضح، فهو جدير باللوم والإنكار، ثم شبه حالهم في قُرْط فَرَزَعَهُمْ وهم يُسَارُّ بهم إلى الظُّفَر والغنيمة بحال مَنْ يُسَاق على الصَّغَارِ^(٢) إلى الموت، وهو مشاهد لأسبابه، ناظر إليها لا يشكُّ فيها. وقيل: كان خوفهم لقلة العدد، وأنَّهم كانوا رَجَالَةً، وروي أنَّه ما كان فيهم إلَّا فارسان، وكانوا ثلاث مئة وثلاثة عشر، وكان المشركون في نحو ألف رجل^(٣)، وقصَّة بدرٍ هذه مستوعبة في كتاب السير^(٤)، وقد لخص منها الزمخشري وابن عطية ما يُوقف عليه في كتابيهما^(٥).

﴿وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَوَدُّوْنَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّكُوْكَ تَكُوْنُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكُلِّ مَنَةٍ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ ۖ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُوْنَ﴾^(٦) إحدى الطائفتين غير معيّنة، والطائفتان هما: طائفة غير قريش، وكانت فيها تجارة عظيمة لهم، ومعها أربعون راكباً فيها أبو سفيان

(١) المحرر الوجيز ٥٠٢/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٨.

(٢) في (أ): الصفار، وفي المطبوع: الصفا.

(٣) كذا ورد في خبر عن ابن عباس، وهو عند أحمد (٢٢٣٢)، والطبراني في الكبير (١٢٠٨٣)، وأما الرواية في مسلم (١٧٦٣) فكانوا ثلاث مئة وتسعة عشر رجلاً. قال أبو العباس القرطبي ٥٧٢/٣: والمشهور بين أهل التواريخ أن جميع من شهد بدرًا مع مَنْ ضَرَبَ له رسول الله ﷺ سهمه وأجره في عَدَدِ ابنِ إسحاق: ثلاث مئة وأربعة عشر، وفي عدد موسى بن عقبة: ثلاث مئة وستة عشر.

(٤) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٥٠٣/٢: في كتاب سيرة رسول الله ﷺ لابن هشام. تنظر: سيرة ابن هشام ٦٠٦/١ وما بعدها.

(٥) ينظر الكشاف ١٤٣-١٤٤، والمحرر الوجيز ٥٠٣/٢.

وعمر بن العاصي وعمر بن هشام، وطائفة الذين استنفرهم أبو جهل، وكانوا في العَدَد الذي ذكرناه.

و«غير ذات الشوكة» هي العَيْر؛ لأنها ليست ذات قتال، وإنما هي غنيمَةٌ باردة، ومعنى إحقاق الحق: تثبيته وإعلاؤه، و«بكلماته» بآياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة، وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة، وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قليب بدر، وبما ظهر ما أخبر به ﷺ.

وقَطَعَ الدَّابِر عبارة عن الاستئصال، والمعنى أنكم ترغبون في الفائدة^(١) العاجلة وسلامة الأحوال وسفساف الأمور،^(٢) والله يريد معالي الأمور^(٣) وإعلاء الحق وال فوز في الدارين، وشَتَان ما بين المرادين، ولذلك اختار لكم ذات الشوكة، وأراكمهم عياناً خَذَلَهُمْ وَنَضْرَكَم، وأَذَلَّهُمْ وَأَعَزَّكُمْ، وحَصَلَ لكم ما أربى على فائدة^(٤) العَيْر، وما أدناه خيرٌ منها.

وقرأ مسلمة بن محارب: «يَعِدْكُمْ» بسكون الدال؛ لتوالي الحركات^(٥)، وابنُ محيصن: «الله احدى» بإسقاط همزة «إحدى» على غير قياس^(٦)، وعنه أيضاً: «أَحَدٌ» على التذكير^(٧)، إذ تأنيتُ الطائفة مجازاً، وأدغم أبو عمرو: «الشوكة تكون»^(٨).

وقرأ مسلمة بن محارب: «بكلمته» على التوحيد، وحكاها ابنُ عطية عن شيبه

(١) في المطبوع: إبقاء.

(٢-٢) ليست في المطبوع.

(٣) في المطبوع: دائرة.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٣/٢، والقراءة في المحتسب ٢٧٣/١.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٥٠٣/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩، والمحتسب ٢٧٢-٢٧٣/١.

(٦) لم نقف عليها عند غيره، ونقلها عنه السمين في الدر المصون ٥٦٤/٥، وابن عادل في اللباب ٤٥٧/٩.

(٧) المحرر الوجيز ٥٠٣/٢، والقراءة في التيسير ص ٢٠، والنشر ٢٨٠/١، وينظر السبعة ص ١١٦.

وأبي جعفر ونافع بخلافٍ عنهم^(١)، وأطلق المفرد مراداً به الجمع؛ للعلم به، أو أريد به كلمة تكوين الأشياء، وهي: كُنْ.

قيل: «وكلماته»: هي ما وعدَ نبيّه في سورة الدخان، فقال: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِضُونَ﴾ [الآية: ١٦] أي: من أبي جهلٍ وأصحابه. وقيل: أوامره ونواهيه، وقيل: مواعيده النَّصْرَ وَالظَّفَرَ والاستيلاء على إحدى الطائفتين، وقيل: كلماته التي سبقت في الأزل.

ومعنى: «ليُحَقِّقَ الحقَّ» ليُظهر ما يجب إظهاره وهو الإسلام، «ويُبَيِّطَ الباطلَ»،^(٢) أي: الكفر^(٣)، وقيل: «الحقَّ» القرآن، و«الباطل» إبليس.

وتعلّق هذه اللام بمحذوف تقديره: ليُحَقِّقَ الحقَّ ويُبَيِّطَ الباطلَ فَعَلَ ذلك، أي: ما فَعَلَهُ إلّا لهما، وهو إثبات الإسلام وإظهاره، وإبطال الكفر ومحوه، وليس هذا بتكرير؛ لاختلاف المعنيين؛ الأول تمييز بين الإرادتين، والثاني بيان لما فعلَ من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونُصرتهم عليها، وأنّه ما نُصَرِّهم ولا خَذَلَ أولئك على كثرتهم إلّا لهذا المقصد الذي هو أسنى المقاصد.

وتقدير ما تعلّق به متأخراً أحسن، قال الزمخشري: ويجب أن يُقدَّر المحذوف متأخراً حتى يفيد معنى الاختصاص وينطبق عليه المعنى^(٤). انتهى.

وذلك على مذهبه في أنّ تقديمَ المفعول والمجرور يدلُّ على الاختصاص والحضر، وذلك عندنا لا يدلُّ على ذلك إنّما يدلُّ على الاعتناء والاهتمام بما قدّم لا على تخصيصه ولا حضره، وقد تقدّم الكلام معه في ذلك.

وقيل: يتعلّق «ليُحَقِّقَ» بقوله: «ويَقْطَعُ».

وقال ابنُ عطية: «ولو كره» أي: وكراحتكم واقعةً، فهي جملة في موضع الحال^(٥). انتهى. وقد تقدّم لنا الكلام في نحو: «أولو»^(٥) وأنّ التحقيق فيه أنّ الواو

(١) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩ عن مسلمة بن محارب.

(٢-٢) في المطبوع: فعل ذلك.

(٣) الكشف ١٤٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢.

(٥) عند تفسير الآية (١٧٠) من سورة البقرة.

للعطف على محذوف، ذلك المحذوف في موضع الحال، والمعطوف على الحال حال، ومثلنا ذلك بقوله: «أعطوا السائل ولو جاء على قَرَس»^(١) أي: على كل حال، ولو في هذه الحالة التي تُنافي الصدقة على السائل، وأنَّ «ولو» هذه تأتي لاستقصاء ما يُظنُّ أنه لا يندرج في عموم ما قبله؛ للمنافاة التي بين هذه الحال وبين المُسند الذي قبلها.

وقال الحسن: هاتان الآيتان متقدِّمتان في النزول على قوله: «كما أخرجك ربك»، وفي القراءة بُعدهما؛ ليقابل الحقَّ بالحق، والكراهة بالكراهة. انتهى. وهذه دعوى لا دليل عليها ولا حاجةً تَضطرُّنا إلى تصحيحها.

﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُبْدِّكُمْ بِاللَّيْلِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِدِينَ ﴿١﴾﴾
استغاث: طَلَب العَوْث، لَمَّا علموا أَنَّهُ لا بُدَّ مِنَ القتال، شَرَعُوا فِي طَلَب العَوْثِ مِنْ الله تعالى والدعاء بالنُّصرة، والظاهر أَنَّهُ خطابٌ لِمَنْ خُوِطِبَ بقوله: «وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ» و«تَوَدُّونَ»، وَأَنَّ الخطاب في قوله: «كما أخرجك» و«يجادلونك» هو خطابٌ للرسول، ولذلك أفرد، فالخطابان مختلفان، وقيل: المستغيث هو النبي ﷺ، وروي عن ابن عباس أَنَّهُ قال: حَدَّثَنِي عمر بن الخطاب، قال: لَمَّا كان يوم بدرٍ نَظَرَ إلى أصحابه وهم ثلاث مئة ونيِّف، وإلى المشركين وهم ألف، فاستقبل القِبْلَةَ ومدَّ يَدَهُ، وهو يقول: «اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي ما وعدتني، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هذه العِصَابَةُ لا تُعَبِّدْ في الأرض» ولم يَزَلْ كذلك حتى سَقَطَ رداؤه، فردَّه أبو بكر ثم قال: كفاكَ يا نَبِيَّ الله مُناشدَتُكَ رَبَّكَ، فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ ما وَعَدَكَ^(٢). قالوا: فيكون مِنْ خطاب الواحد المعظَّم خطابُ الجميع، وروي أَنَّ أبا جهل عندما اضْطَفَّ القوم، قال: اللَّهُمَّ أَوْلَانَا بِالْحَقِّ فأنصُرْهُ^(٣).

(١) سلف تخريجه ثمة.

(٢) تفسير الثعلبي ١١٩/٣، والخبر أخرجه مسلم (١٧٦٣)، وأحمد (٢٠٨)، وسلف عند تفسير الآية (١٢٣) من آل عمران، و«تهلك»: ضَبَطَتْ بفتح التاء وضمَّها، فعلى الأول ترفع «العصابة» على أنها فاعل، وعلى الثاني تنصب وتكون مفعوله. وضبطها ابن حجر بالفتح لا غير. شرح مسلم للنووي ٨٥/١٢، وفتح الباري ٢٨٩/٧.

(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٧٨-٧٩.

و«إِذْ بَدَلْ مِنْ «إِذْ يَعِدْكُمْ» قَالَه الزمخشري وابن عطية^(١)، وكان قد قَدَّمَ أَنَّ العامل في «إِذْ يَعِدْكُمْ»: اذْكُرْ. وقال الطبري: هي متعلّقة بـ «يَحَقُّ» و«يُيْطَلُّ»، وأجاز هو والحوثي أن تكون منصوبة بـ «يعدكم»، وأجاز الحوثيري أن تكون مستأنفة على إضمار: واذكروا، وأجاز أبو البقاء أن تكون ظرفاً لـ «تَوَدُّونَ»^(٢).

واستغاث يتعدّى بنفسه كما هو في الآية، ويتعدّى بحرف جرٍّ، كما جاء في لفظ سيبويه في باب الاستغاث، وفي عبارة ابن مالك في النحو: المستغاث، ولا يقول: المستغاث به^(٣)، وكأنّه لمّا رآه في القرآن تعدّى بنفسه قال: المستغاث، ولم يُعَدِّه بالباء كما عدّاه سيبويه والنحويون، وزعم أن كلام العرب بخلاف ذلك، وكلاهما مسموعٌ من لسان العرب؛ فمّمّا جاء معدّى بالباء قول الشاعر:

حتى استغاث بماءٍ لارِشاءٍ له من الأباطيح في حافاتيهِ البُرْكُ
مُكَلَّلٌ بأصول النَّبْتِ تَنْسُجُه ريحٌ خريقٌ لضاحي مائه حُبْكُ
كما استغاث بِسَيِّءٍ قَرَّ غَيْطَلُهُ خاف العيون فلم يُنْظَرْ به الحَشْكُ^(٤)

وقرأ الجمهور: «أني» بفتح الهمزة، أي: بأنّي، وعيسى بن عمر، ورواها عن أبي عمرو: «إني» بكسرها^(٥)، على إضمار القول على مذهب البصريين، أو على

(١) الكشف ١٤٤/٢، والمححر الوجيز ٥٠٤/٢.

(٢) الإملاء ٤/٢.

(٣) ينظر الكتاب ٢/٢١٥، وأوضح المسالك ص ٥٣١-٥٣٣.

(٤) الأبيات لزهير، وهي في شرح ديوانه ص ١٧٥-١٧٧، وفيها: النجم، بدل: النبت. والرشاء: الدلو. والبُرْك: طَيْرٌ بيض. وريح خريق: شديدة. وضاحي مائه: ما ضحا للشمس من الماء، أي: بَرَزَ لها، والحُبْك: طرائق الماء. والسَّيِّء: اللَّبَن الذي يكون في الضرع قبل نزول الدُّرَّة، والقَرُّ: ولدُ البقرة. والغَيْطَل: الشجر الملتفت، أو البقرة. والحَشْك: الاجتهاد والدفع باللَّبَن. مع الإشارة إلى أنّه ورد في مطبوع البحر صدر البيت الثالث هكذا:

كما استغاث بشيء قبر عنطلة!؟.

(٥) كذا في النسخ، والذي في المححر الوجيز ٥٠٤/٢: وقرأ أبو عمرو في بعض ما روي عنه وعيسى بن عمر بخلاف عنه: «إني» بكسر الألف. والذي في القراءات الشاذة ص ٤٨-٤٩: «إني ممدكم» بكسر الهمزة وأحمد عن أبي عمرو. وأوردها في الكشف ١٤٥/٢ عن

الحكاية ب: استجاب؛ لإجرائه مُجرى القول، إذ هو في معناه، وتقدّم الكلام في شرح: استجاب^(١)، وأمد^(٢).

وقرأ الجمهور: «بألف» على التوحيد، والجحدري: «بالف» على وزن أفلس، وعنه وعن السدي بـ «آلف»^(٣)، والجمع بين الأفراد والجمع أن يُحمل الأفراد على من قاتل منهم، أو على الوجوه الذين من سواهم أتباع لهم.

وقرأ نافع وجماعة من أهل المدينة وغيرهم: «مُرْدَفِين» بفتح الدال، وباقي السبعة ومجاهد والحسن بكسرها^(٤)، أي: متابعاً بعضهم بعضاً، وروي عن ابن عباس: خَلَفَ كُلُّ مَلَكٍ مَلَكًا وراءه^(٥).

وقرأ بعض المكيين فيما روى عنه الخليل بن أحمد، وحكاه عنه ابن عطية: «مُرْدَفِين» بفتح الراء وكسر الدال مشددة^(٦)، أصله: مُرْدَفِين، فادغم.

وقال أبو الفضل الرازي: وقد يجوز فتح الراء؛ فراراً إلى أخف الحركات، أو لنقل حركة التاء إلى الراء عند الإدغام، ولا أعرف فيه أثراً^(٧). انتهى.

وروي عن الخليل أنها بضم الراء إتباعاً لحركة الميم، كقولهم: مُحْضَمٌ^(٨).

= أبي عمرو فقط. فعبارة المصنّف تُوهم أن عيسى بن عمر هو الذي روى القراءة عن أبي عمرو، فليحرراً ولينظر الدر المصون ٥٦٦/٥.

(١) عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ [البقرة: ١٨٦].

(٢) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدِّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة: ١٥].

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢، وينظر مشكل إعراب القرآن لمكي ٣١١/١، والإملاء للعكبري ٤/٢، والكشاف ١٤٦/٢، وتفسير القرطبي ٤٥٧/٩-٤٥٨، والقراءات الشاذة ص ٤٩.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢، والقراءة في السبعة ص ٣٠٤، والتيسير ص ١١٦.

(٥) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢، وينظر التكت والعين ٢٩٨/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢، والقراءة في المحتسب ٢٧٣/١، والقراءات الشاذة ص ٤٩.

(٧) ينظر معاني القرآن للزجاج ٤٠٣/٢.

(٨) المحرر الوجيز ٥٠٥/٢، والقراءة في المحتسب ٢٧٣/١. والمُخَضَّم: الشديد الخضم،

أي: الأكل. تهذيب اللغة ١٧٩/٤ (خضم). والمُخَضِّم: الماء الذي لا يبلغ أن يكون

أجاجاً. اللسان (خضم)، وزاد في تاج العروس (خضم): والمخضم كمعظم ومكرم:

الموَّضَع عليه في الدنيا، واقتصر في المحكم على الضبط الأول. اهـ. فليحرر.

وَقُرِئَ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ بَكَسْرِ الرَّاءِ إِتِبَاعاً لِحَرَكَةِ الدَّالِ، أَوْ حُرُكَتْ بِالْكَسْرِ عَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيَحْسُنُ مَعَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ كَسْرُ الْمِيمِ، وَلَا أَحْفَظُهُ قِرَاءَةً، كَقَوْلِهِمْ: مُخِضُّمٌ^(١).

وَتَقَدَّمَ الْخِلَافُ فِي عَدَدِ الْمَلَائِكَةِ، وَهَلْ قَاتَلَتْ أَمْ لَمْ تَقَاتِلْ؟ فِي «آلِ عِمْرَانَ» وَلَمْ تَتَعَرَّضْ الْآيَةُ لِقِتَالِهِمْ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ قِرَاءَةَ مَنْ قَرَأَ «مُرْدَفِينَ» بِسُكُونِ الرَّاءِ وَفَتْحِ الدَّالِ أَنَّهُ صِفَةٌ لِقَوْلِهِ: «بِأَلْفٍ» أَي: أُرْدِفَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِالْمُرْدَفِينَ الْمُؤْمِنِينَ، أَي: أُرْدَفُوا بِالْمَلَائِكَةِ، فَمُرْدَفِينَ عَلَى هَذَا حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ^(٢).

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَأُرْدَفَتْهُ إِيَّاهُ: إِذَا أَتْبَعْتُهُ، وَيُقَالُ: أُرْدَفْتُهُ، كَقَوْلِكَ: أَتْبَعْتُهُ، إِذَا جَنَّتْ بَعْدَهُ، فَلَا يَخْلُو الْمَكْسُورُ الدَّالِ مِنْ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى: مُتَّبِعِينَ أَوْ مُتَّبِعِينَ،^(٣) فَإِنْ كَانَ بِمَعْنَى: مُتَّبِعِينَ؛ فَلَا يَخْلُو أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى مُتَّبِعِينَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، أَوْ مُتَّبِعِينَ^(٤) بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، أَوْ بِمَعْنَى: مُتَّبِعِينَ إِيَّاهُمُ الْمُؤْمِنِينَ، أَي: يَتَقَدَّمُونَهُمْ فَيُتَّبِعُونَهُمْ أَنْفُسَهُمْ، أَوْ مُتَّبِعِينَ لَهُمْ يُشَيِّعُونَهُمْ وَيُقَدِّمُونَهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَهُمْ عَلَى سَاقَتِهِمْ لِيَكُونُوا عَلَى أَعْيُنِهِمْ وَحَفِظَتِهِمْ، أَوْ بِمَعْنَى مُتَّبِعِينَ أَنْفُسَهُمْ مَلَائِكَةً آخَرِينَ، أَوْ مُتَّبِعِينَ غَيْرَهُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَيَعْضُدُ هَذَا الْوَجْهَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ «آلِ عِمْرَانَ»: ﴿يَتْلُونَ ءَالَفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ [الآية: ١٢٤] ﴿يَحْمَسُونَ ءَالَفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾^(٥) [الآية: ١٢٥]. انتهى.

وهذا تكثيرٌ في الكلام، وملخصه أن: أَتْبَعَ - مُشَدِّدًا - يَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ، وَ: أَتْبَعَ - مُخَفَّفًا - يَتَعَدَّى إِلَى اثْنَيْنِ، وَأُرْدِفَ أَتَى بِمَعْنَاهُمَا، وَالْمَفْعُولُ ل: أَتْبَعَ، مُحذوفٌ، وَالْمَفْعُولَانِ ل: أَتْبَعَ، مُحذوفان، فَيَقْدَرُ مَا يَصُحُّ بِهِ الْمَعْنَى.

وقوله: أَوْ مُتَّبِعِينَ إِيَّاهُمُ الْمُؤْمِنِينَ. هذا ليس من مواضع فَضْلِ الضَّمِيرِ، بَلْ مِمَّا يَتَّصِلُ وَتُحَذَفُ لَهُ النُّونُ، لَا يُقَالُ: هَؤُلَاءِ كَاسُونَ إِيَّاكَ ثَوْبًا، بَلْ يُقَالُ: كَاسَوْكَ،

(١) ينظر التعليق السابق، والدر المصون ٥٦٩/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٤/٢.

(٣-٣) ليست في (ب).

(٤) الكشف ١٤٦/٢. والساقية: مؤخر الجيش. القاموس (سوق).

فتصحححه أن يقول: أو بمعنى: متبعيهم المؤمنين، أو يقول: أو بمعنى: متبعين أنفسهم المؤمنين.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٠) تقدم تفسير نظير هذه الآية (١)، والمعنى: إلا بشرى لكم، فحذف: «لكم»، وأثبت في «آل عمران»، لأن القصة فيها منسبة وهنا موجزة، فناسب هنا الحذف، وهنا قدم به، وآخر هناك؛ على سبيل التفتن والتساع في الكلام، وهنا جاء: «إن الله عزيز حكيم» مراعاةً لآخر الآية، وهناك ليست آخر آية لتعلق «ليقطع» بما قبله، فناسب أن يأتي «العزيز الحكيم» على سبيل الصفة، وكلاهما مشعر بالعلية، كما تقول: أكرم زيدا العالم، وأكرم زيدا إنه عالم.

والضمير في «وما جعله» عائد على الإمداد المنسبك من «أني ممدكم»، أو على المدد، أو على الوعد الدال عليه «يعدكم الله إحدى الطائفتين»، أو على الألف، أو على الاستجابة، أو على الإرداف، أو على الخبر بالإمداد، أو على جبريل، أقوال محتملة مقولة، أظهرها الأول، ولم يذكر الزمخشري غيره (٢).

﴿إِذْ يَغْشَاكُمُ النَّعَاسُ﴾ (٣) أَمَنَةً مِنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ يُطَهِّرُكُمْ بِهِ وَيُذْهِبُ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ (١١) قال الزمخشري: «إذ يغشاكم» بدل ثانٍ من «إذ يعدكم»، أو منصوب بـ «النصر»، أو بما في «عند الله» من معنى الفعل، أو بـ: «ما جعله الله»، أو بإضمار: اذكر. انتهى.

أما كونه بدلاً ثانياً من «إذ يعدكم» فوافقه عليه ابن عطية، قال: العامل في «إذ» هو العامل الذي عمل في قوله: «وإذ يعدكم» بتقدير تكراره؛ لأن الاشتراك في العامل الأول نفسه لا يكون إلا بحرف عطف، وإنما قصد أن يعدد نعمه على المؤمنين في يوم بدر، فقال: واذكروا إذ فعلنا بكم كذا، إذ فعلنا كذا، إذ فعلنا كذا (٤).

(١) عند تفسير الآية (١٢٦) من سورة آل عمران.

(٢) الكشف ١٤٦/٢.

(٣) كذا في النسخ، وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ومجاهد وابن محيصن، وستأتي قريباً، والكلام من الكشف ١٤٦/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٥/٢ - ٥٠٦.

وأما كونه منصوباً بـ «النصر» ففيه ضعفٌ من وجوه: أحدها: أنه مصدرٌ فيه «أل» وفي إعماله خلافٌ؛ ذهب الكوفيون إلى أنه لا يجوز إعماله.

الثاني: أنه موصولٌ، وقد فصلَ بينه وبين معموله بالخبر الذي هو «إلا من عند الله»، وذلك لا يجوز، لا يقال: ضَرَبَ زيدٌ شديداً عَمراً.

الثالث: أنه يلزم من ذلك إعمال ما قَبْلَ «إلا» فيما بعدها من غير أن يكون ذلك المعمولُ مستثنى، أو مستثنى منه، أو صفةً له، وإذ ليس واحداً من هذه الثلاثة، فلا يجوز: ما قام إلا زيدٌ يومَ الجمعة، وقد أجاز ذلك الكسائي والأخفش.

وأما كونه منصوباً بما في «عند الله» من معنى الفعل، فيضعفه المعنى؛ لأنه يصير استقرارُ النصر مقيداً بالظرف، والنَّصْر من عند الله مطلقاً في وقت غَشِيِ النَّعَاس وغيره.

وأما كونه منصوباً بـ «ما جعله الله» فقد سبقه إليه الحوفي، وهو ضعيف أيضاً؛ لطول الفضل، ولكونه معمولٌ ما قبل «إلا»، وليس أحدُ تلك الثلاثة.

وقال الطبري: العامل في «إذ» قوله: «ولتطمئن»، قال ابنُ عطية: وهذا مع احتماله فيه ضَعْفٌ^(١). وقال أبو البقاء: ويجوز أن يكون ظرفاً لما دلَّ عليه «عزيز حكيم»^(٢)، وقد سَبَقَ إلى قريبٍ من هذا ابنُ عطية، فقال: ولو جعل العامل في «إذ» شيئاً قرنها^(٣) بما قبلها؛ لكان الأولى في ذلك أن يعمل في «إذ»: «حكيم»؛ لأنَّ إلقاء النَّعَاس^(٤) عليهم وجَّعَ أَمَنَةً حكمةً من الله عزَّ وجلَّ^(٥). انتهى.

والأجود من هذه الأقوال أن يكون بدلاً.

وقرأ مجاهد وابنُ محيصن وأبو عمرو وابنُ كثير: «يَغْشَاكُمُ النَّعَاسُ» مضارع: غَشِي، و«النَّعَاسُ» رفع به^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، وكلام الطبري في تفسيره ٥٩/١١.

(٢) الإملاء ٤/٢.

(٣-٣) ليست في (ب).

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، والقراءة في السبعة ص ٣٠٤، والتيسير ص ١١٦.

وقرأ الأعرج وابنُ نضاح وأبو حفص ونافع: «يُغَشِّيكُم» مضارع: أَغَشَى^(١).

وقرأ عروة بنُ الزبير ومجاهد والحسن وعكرمة وأبو رجاء وابنُ عامر والكوفيون: «يُغَشِّيكُم» مضارع: غَشَّى، و«النَّعاسُ» في هاتين القراءتين منصوب^(٢)، والفاعل ضميرُ الله، وناسبَ قراءةَ نافعِ قولُه: «يَفْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ» [آل عمران: ١٥٤]، وقراءة الباقيين: «ويُنْزَلُ» حيث لم يختلف الفاعل.

ومعنى «يُغَشِّيكُم» يُغْطِيكُم به، وهو استعارةٌ، جَعَلَ ما غَلَبَ عليهم مِنَ النَّعاسِ غَشِيَاناً لهم، وتقدَّم شَرَحُ «النَّعاسِ» و«أَمْنَةٍ» في «آل عمران»^(٣).

والضمير في «منه» عائد على الله، وانتصب «أَمْنَةٌ»؛ قيل: على المصدر، أي: فَأَمِنْتُمْ أَمْنَةً، والأظهر أَنَّهُ انتصب على أَنَّهُ مفعول له في قراءة «يُغَشِّيكُم» لاتِّحاد الفاعل؛ لأنَّ المغشَّى والمؤمن هو الله تعالى، وأما على قراءة: «يَغْشَاكُم» فالفاعل مختلف، إذ فاعل «يَغْشَاكُم» هو «النَّعاسُ» والمؤمن هو الله، وفي جواز مجيء المفعول له مع اختلافِ الفاعل خلافٌ.

وقال الزمخشريُّ: فإن قلت: أَمَا وَجِبَ أن يكون فاعلُ الفعلِ المَعْلَلِ والعَلَّةُ واحداً؟ قلت: بلى، ولكن لَمَّا كان معنى «يغشاكم النَّعاسُ»: تتغشَّون، انتصب «أَمْنَةٌ» على أَنَّ النَّعاسَ والأَمْنَةَ لهم، والمعنى: إذ تتغشَّون^(٤) «أَمْنَةٌ» بمعنى أَمْنًا، أي: لأَمْنِكُم، و«منه» صفة لها، أي: أَمْنَةٌ حاصلةٌ لكم مِنَ الله تعالى.

فإن قلت: هل يجوز أن يَنْتَصِبَ على أَنَّ الأَمْنَةَ للنَّعاسِ الذي هو [فاعل]^(٥) «يغشاكم»، أي: «يغشاكم النَّعاسُ» لأَمْنِهِ، على أَنَّ إِسْنَادَ الأَمْنِ إِلَى النَّعاسِ إِسْنَادٌ مجازيٌّ، وهو لأَصْحَابِ النَّعاسِ على الحقيقة، أو على أَنَّهُ أَنَاكُمْ^(٦) في وقت

(١) المصادر السابقة.

(٢) ينظر التعليق ما قبل السابق.

(٣) عند تفسير الآية (١٥٤).

(٤) كذا في النسخ، والذي في مطبوع الكشاف ١٤٧/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٣): تنعسون.

(٥) ما بين حاصرتين لم ترد في النسخ، واستدرك من مطبوع الكشاف ١٤٧/٢ ومخطوطه.

(٦) في المطبوع: أماكم.

كان من حقّ النعاس في ذلك الوقت المَخُوف أن لا يقدم على غشيانكم، وإنّما غشاكم أَمَنَةٌ حاصلة له من الله تعالى، لولاها لم يَغشاكم، على طريقة التمثيل والتخييل؟ قلت: لا تَبْعِدُ^(١) فصاحه القرآن عن احتماله، وله فيه نظائر، ولقد أَلَمَ به مَنْ قال:

يَهَابُ النُّومِ أَنْ يَغْشَى عَيُوناً نَهَايْكَ فَهُوَ نَفَّارٌ شَرُودُ^(٢)
وَقُرْئ: «أَمَنَةٌ» بسكون الميم^(٣)، ونظير: أَمِنَ أَمَنَةً: حَيِيَ حياة، ونحو: أَمِنَ أَمَنَةً: رَجِمَ رَحْمَةً، والمعنى أَنَّ ما كان بهم من الخوف كان يَمْنَعُهُم من النوم، فلَمَّا طَأْمَنَ^(٤) اللهُ تعالى قُلُوبَهُمْ وَأَمَّنَهُمْ رَقَدُوا^(٥).

وعن ابن عباس: النعاسُ في القتال أَمَنَةٌ من الله تعالى، وفي الصلاة وسوسة من الشيطان^(٦). انتهى.

وعن ابن مسعود شبيه هذا الكلام، قال: النعاسُ عند حضور القتال علامةُ أمن من العدو، وهو من الله تعالى، وهو في الصلاة من الشيطان. قال ابن عطية: وهذا إنّما طريقه الوحي، فهو لا محالة يُسَيِّدُهُ^(٧). انتهى.

والذي قَرَأَ: «أَمَنَةٌ» بسكون الميم، هو: ابنُ محيصن، ورويت عن النخعي ويحيى بن يَعْمَر.

(١) في المطبوع: لا تتعدى.

(٢) مطبوع الكشاف ١٤٧/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٣)، والبيت من قصيدة للزمخشري فيما ذكر عنه ذلك الشهابُ الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي ٢٥٨/٤. وينظر روح المعاني للآلوسي ٤٤/١٠.

(٣) الكشاف ١٤٧/٢، وهي قراءة ابن محيصن والنخعي ويحيى بن يعمر، وستأتي قريباً.

(٤) كذا في النسخ ومخطوط الكشاف الورقة (١٨٣)، والذي في مطبوع الكشاف ١٤٧/٢: طمأن. وكلاهما بمعنى.

(٥) في المطبوع: وأقروا.

(٦) الكشاف ١٤٧/٢، وتفسير الرازي ١٣٣/١٥، ولم نقف على الخبر عن ابن عباس، بل الوارد عن ابن مسعود، وكما سيأتي بعده، وكذا قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ٦٨، وخبر ابن مسعود أورده الثعلبي أيضاً في التفسير ١٢٠/٣، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٥٦/١، وفي المصنّف (٤٢١٩)، والطبري ٥٩-٦٠، وابن أبي حاتم ١٦٦٤/٥.

(٧) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، وينظر التعليق السابق، وتخريج كلام ابن مسعود ثمة.

وغشيانُ النومِ إِيَّاهم؛ قيل: حالُ التقاءِ الصَّفِّينِ، ومضى مثْلُ هذا في يومٍ أُخذ في «آلِ عمران»^(١).

وقيل: الليلة التي كان القتال في غَدِها، امتنَّ عليهم بالنَّوم، مع الأمرِ المُهمِّ الذي يرومُونَهُ في غَدٍ ليستريحوا تلك الليلة، وينشطوا في غَدِها للقتال، ويزول رُعبهم، ويقال: الأمنُ مُنِيَمٌ، والخوفُ مُسْهِرٌ.

والأولى أن يكون ترتيبُ هذه الجمل في الزمان كترتيبها في التلاوة، فيكون إنزال المطر تأخراً عن غشيانِ النعاس، وعن ابنِ أبي نجيح أنَّ المطر كان قبل النُّعاس^(٢)، واختاره ابنُ عطية، قال: ونزولُ الماء كان قَبْلَ تَغْشِيَةِ النعاس، ولم يترتب كذلك في الآية، إذ القصد منها تعديدُ النعم فقط^(٣).

وقرأ طلحة: «وَنُزِّلْنَ» بالنون والتشديد^(٤)، وقرأ الجمهور: «ماء» بالمد، وقرأ الشعبي: «ما» بغير همز، حكاه ابنُ جَنِّي وصاحبُ «اللوامح في شواذِّ القراءات»^(٥)، وخرَّجَاهُ على أنَّ «ما» بمعنى «الذي»، قال صاحبُ «اللوامح»: وصلَّته حرفُ الجرِّ الذي هو «لِيُظْهِرْكُمْ»، والعائدُ عليه: هو، فمعناه: الذي هو لِيُظْهِرْكُمْ به. انتهى.

وظاهرُ هذا التخريج فاسد؛ لأنَّ لامَ «كي» لا تكون صلةً، ومن حيث جعل العائد^(٦): هو، وقال: معناه: الذي هو لِيُظْهِرْكُمْ، لا تكون لامَ «كي» هي الصلة، بل الصلة: هو، ولامَ الجرِّ والمجرور.

وقال ابنُ جَنِّي: «ما» موصولة، وصلَّتها حرفُ الجرِّ بما جرَّه، فكأنَّه قال: ما لِلظُّهورِ^(٧). انتهى. وهذا فيه ما قلنا مِن مجيء لامَ «كي» صلةً.

(١) عند تفسير الآية (١٥٤).

(٢) تفسير القرطبي ٩/٤٦٠، وأخرجه عنه عن مجاهد الطبري ١١/٦٦.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٠٧.

(٤) ينظر الكشف ٢/١٤٧.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٢/٥٠٧، وكلام ابنِ جَنِّي في المحتسب ١/٢٧٤.

(٦) في المطبوع: الضمائر.

(٧) المحتسب ١/٢٧٤.

ويمكن تخريج هذه القراءة على وجه آخر، وهو أن «ما» ليس موصولاً بمعنى «الذي»، وأنه بمعنى: ماء، الممدود^(١)، وذلك أنهم حَكُوا أن العرب حذفت هذه الهمزة، فقالوا: شربت ما يا هذا، بحذف الهمزة وتنوين الميم، فيمكن أن تُخْرَج على هذا، إلا أنهم أجزوا الوصلَ مُجْرَى الوقف، فحذفوا التنوين؛ لأنك إذا وقفت على: شربت ما؟ قلت: شربت ما. بحذف التنوين وإبقاء الألف؛ إمّا أَلِف الأصل التي هي بدل من الواو وهي عين الكلمة، وإمّا الألف التي هي بدل من التنوين حالة النصب.

وقرأ ابنُ المسيَّب: «لِيُظْهِرَكُم» بسكون الطاء^(٢).

ومعنى: «لِيُظْهِرَكُم به» من الجَنَابَات، وكان المؤمنونَ لِحَقِّ أَكْثَرِهِمْ في سفرهم الجَنَابَاتِ وَعَدِمُوا الماءَ، وكانت بينهم وبين ماءٍ بدرٍ مسافةٌ طويلةٌ مِنْ رَمَلٍ دُهَسٍ^(٣) لَيْنٌ تَسُوخٌ فِيهِ الْأَرْجُلُ، وكان المشركون قد سَبَقُوهم إلى ماء بدر.

وقيل: بل المؤمنون سَبَقُوا إلى الماء ببدر، وكان نزول^(٤) المطر قبل ذلك، والمروئي عن ابنِ عباس وغيره أن الكفارَ يوم بدر سَبَقُوا المؤمنين إلى ماء بدر، فنزلوا عليه وبقي المؤمنون لا ماءَ لهم، فَوَجَسَتْ نفوسُهم وَعَطَشُوا وَأَجْنَبُوا وَصَلُّوا كذلك، فقال بعضهم في نفوسهم بإلقاء الشيطان إليهم: تزعم أننا أولياء الله وفيما رسولُ الله وحائنا هذه، والمشركون على الماء؟! فأنزل الله المطرَ ليلةَ بدرِ السابعة عشرة من رمضان حتى سالت الأودية، فشرب الناس وتطهَّروا، وسَقُوا الظُّهْرَ، وتَدَمَّتْ^(٥) السَّبْخَةُ التي كانت بينهم وبين المشركين حتى ثَبَّتَتْ فيها أقدامُ المسلمين وقتَ القتال، وكانت قَبْلَ المطرِ تَسُوخٌ فِيهَا الْأَرْجُلُ، فلمَّا نزل تَلَبَّدَتْ، قالوا: فهذا معنى قوله: «لِيُظْهِرَكُم به» أي: من الجَنَابَةِ.

(١) في المطبوع: المحدود.

(٢) أي: من أظْهره الله. ينظر تفسير الثعلبي ١٢١/٣، والمحرم الوجيز ٥٠٧/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٣) الدَّهْسُ واللَّهَاس: المكان السهل اللين، لا يبلغ أن يكون رملاً، وليس هو بتراب ولا طين، ومنه: رمال دُهَس. الصحاح (دهس).

(٤) بعدها في (ع): الماء قبل.

(٥) في المطبوع: وتَلَبَّدَتْ. وفي المحرم الوجيز ٥٠٦/٢: وتَدَمَّتْ.

«وَيُذْهِبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ» أي: عذابه لكم بوساوسه، والرَّجْزُ: العذاب^(١)، وقيل: رِجْزُهُ: كيده ووسوسته، وقيل: الجنابة من الاحتلام، فإنها من الشيطان، وورد: ما احتلم نبي قط، إنما الاحتلام يكون من الشيطان^(٢).

وقرأ عيسى بن عمر: «وَيُذْهِبْ» بجزم الباء^(٣)، وقرأ ابن محيصن: «رُجْز» بضمّ الراء^(٤)، وأبو العالية: «رِجْس» بالسین^(٥).

ومعنى الرِّبْط على القلب: هو اجتماع الرأي، والتشجيع على لقاء العدو، والصبر على مكافحة العدو.

والرِّبْط: الشَّدُّ، وهو حقيقة في الأجسام، فاستُعير هنا لِمَا حصل في القلب من الشَّدَّة والطَّمَأْنِينَةِ بعد التَّنْزِيلِ.

ومقتضى ذلك الرِّبْط، قال ابن عباس: الصبر، وقال مقاتل: الإيمان، وقيل: نزول المطر^(٦)، وهو الظاهر؛ لأنَّ قوله: «لِيُطَهِّرَكُمْ» وما بعده تعليلٌ لإنزال المطر.

والظاهر أنَّ تثبيتَ الأقدام هو حقيقة؛ لأنَّ المكانَ الذي وقع فيه اللقاء كان رملًا تَغوصُ فيه الأرجل، فلبَّده المطرُ حتى ثَبَّتَ عليه الأقدام، والضمير في «به» عائد على المطر.

وقيل: التثبيت للأقدام معنويٌّ، والمراد به كونه لا يفرّ وقت القتال.

والضمير في «به» عائد على المصدر الدالّ عليه: «وليربط».

(١) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، وخير ابن عباس السالف أخرجه الطبري ٦٤-٦٦/٩، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٤٠٠)، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤٠٣-٤٠٤، وزاد المسير ٣٢٨/٣، وتفسير القرطبي ٤٦٠/٩.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١١٥٦٤)، وفي الأوسط (٨٠٦٢)، وابن عدي في الكامل ٩٣/٣ عن ابن عباس موقوفاً. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦٧/١: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه: عبد العزيز بن أبي ثابت، وهو مجمع على ضعفه.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، وينظر القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٥) المحرر الوجيز ٥٠٦/٢، والقراءة في المحتسب ٢٧٥/١.

(٦) زاد المسير ٣٢٨/٣.

وانظر إلى فصاحة مجيء هذه التعليقات، بدأ أولاً منها بالتعليل الظاهر، وهو تطهيرهم من الجنابة، وهو فِعْلٌ جسمانيٌّ، أعني: اغتسالهم من الجنابة، وعطف عليه بغير لام العلة ما هو من لازم التطهير، وهو إذهاب رجز الشيطان حيث وسوس إليهم بكونهم يَصْلُون ولم يَغْتَسِلُوا من الجنابة، ثم عطف بلام العلة ما ليس بفعل جسمانيٍّ، وهو فِعْلٌ محلُّه القلب، وهو التشجيع والاطمئنان والصبر على اللقاء، وعطف عليه بغير لام العلة ما هو من لازمه، وهو كونهم لا يفرون وقت الحرب.

فحين ذكر التعليل الظاهر الجسماني والتعليل الباطن القلبِي، ظهر حرف التعليل، وحين ذكر لازمهما، لم يؤكّد بلام التعليل، وبدأ أولاً بالتطهير؛ لأنّه الأكّد والأسبق في الفعل، ولأنّه الذي تؤدّي به أفضل العبادات وتُحيا به القلوب.

﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كَلًّا بَنَانٍ ۚ﴾ هذا أيضاً من تعديد النعم، إذ الإيحاء إلى الملائكة بأنّه تعالى معهم، أي: ينصرهم ويُعينهم، وأمرهم بثبيت المؤمنين والإخبار بما يأتي بعد من إلقاء الرعب في قلوب أعدائهم، والأمر بضرب فوق أعناقهم، وكلّ بَنَانٍ منهم = من أعظم النعم، وفي ذلك إعلام بأنّ العلبة والظفر والعاقبة للمؤمنين.

وقال الزمخشري: «إذ يوحى» يجوز أن يكون بدلاً ثالثاً من «إذ يعدكم» وأن ينتصب بـ «يثبت»^(١).

وقال ابن عطية: العامل في «إذ» العامل الأول على ما تقدّم فيما قبلها، ولو قدرناه قريباً لكان قوله: «وَيُثَبِّتُ» على تأويل عود الضمير على الربط، وأمّا على عوده على الماء فيقلق أن يعمل «وَيُثَبِّتُ» في «إذ»^(٢). انتهى. وإنّما يقلق ذلك عنده؛ لاختلاف زمان الثبيت عنده وزمان هذا الوحي؛ لأنّ زمان إنزال المطر وما تعلّق به من تعاليله متقدّم على تغشية النعاس^(٣) وذلك الوحي، وتغشية النعاس^(٣) والإيحاء كانا وقت القتال، وهذا الوحي إمّا بالهام وإمّا بإعلام.

(١) الكشف ١٤٧/٢-١٤٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٧/٢.

(٣-٣) ليست في (ب) والمطبوع، والمثبت من (أ).

وقرأ عيسى بن عمر بخلاف عنه: «إني معكم» بكسر الهمزة^(١)، على إضمار القول على مذهب البصريين، أو على إجراء «يوحى» مجرى: يقول، على مذهب الكوفيين.

والملائكة هم الذين أُمِدَّ المؤمنون بهم، ولَمَّا كان ما تقدّم من تعداد النعم على المؤمنين، جاء الخطاب لهم بـ «يُغشِّيكم» و«ينزل عليكم» و«ليطهركم» و«يذهب عنكم رجز» و«ليربط على قلوبكم»، إذ كان في هذه أشياء لا تُناسِب منصب الرسالة، ولَمَّا ذَكَر الوحي إلى الملائكة، أتى بخطاب الرسول وَخَدَه، فقال: «إذ يوحى ربك» ففي^(٢) ذلك تشریف به بمواجهته بالخطاب وَخَدَه، أي: مُرَبِّيك والناظر في مصلحتك.

وتشبيت الذين آمنوا، قال الحسن: بالقتال. أي: فقاتلوا، وقال مقاتل: بَشَرُوهم بالنَّصْر، فكان المَلَكُ يسير أمام الصَّفِّ في صورة الرجل، فيقول: أَبْشِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُكُمْ.

وَذَكَر الزَّجَاجُ أَنَّهُمْ يُثَبِّتُونَهُمْ بِأَشْيَاءٍ يُلْقُونَهَا فِي قُلُوبِهِمْ تَقْوَى بِهَا، وَذَكَرَ الشَّعْلَبِيُّ نَحْوَهُ، قَالَ: صَحَّحُوا عِزَائِمَهُمْ وَنِيَّاتِهِمْ عَلَى الْجِهَادِ^(٣).

وقال ابنُ عطيةٍ نَحْوَهُ، قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَيْضاً أَنْ يَكُونَ التَّثْبِيتُ الَّذِي أَمَرَ بِهِ مَا يُلْقِيهِ الْمَلَكُ فِي قَلْبِ الْإِنْسَانِ مِنْ تَوْهُمِ الظُّفَرِ وَاحْتِقَارِ الْكُفَّارِ، وَيُجْرِي عَلَيْهِ مِنْ خَوَاطِرِ تَشْجِيعِهِ، وَيَقْوِي هَذَا التَّأْوِيلَ مِطَابَقَةُ قَوْلِهِ: «سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ» وَإِنْ كَانَ إلقاءُ الرَّعْبِ يُطَابِقُ التَّثْبِيتَ عَلَى أَيِّ صُورَةٍ كَانَ التَّثْبِيتُ، وَلَكِنَّهُ أَشْبَهَ بِهَذَا، إِذْ هِيَ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ، وَعَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ يَجِيءُ قَوْلُهُ: «سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ» مِخَاطَبَةً لِلْمَلَائِكَةِ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْلُهُ: «فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ» لَفْظُهُ لَفْظُ

(١) المحرر الوجيز ٥٠٧/٢، وينظر الكشف ١٤٨/٢.

(٢) هنا وقع اضطراب في ترتيب أوراق الجزء الخامس من النسخة الخطية المحمودية (ح)، حيث تقدّمت الورقة التاسعة وحتى الورقة الحادية والثلاثين على الأوراق التسع الأولى، وبالعكس.

(٣) زاد المسير ٣٢٩/٣، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٠٤/٢، وقول الشعلي في التفسير ١٢١/٣.

الأمر، ومعناه الخبرُ عن صورة الحال، كما تقول إذا وصفتَ لَمَن تُخاطبه: لَقِينَا القومَ وهزمنَاهم، فاضْرِبْ بسيفك حيث شئت، واقتُل، وخذُ أسيرَكَ، أي: هذه كانت صفة الحال.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «سَأَلَنِي» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، خَبَرًا يُخَاطَبُ بِهِ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يَفْعَلُهُ بِالْكَفَّارِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، كَمَا فَعَلَهُ فِي الْمَاضِي، ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِضَرْبِ الرِّقَابِ وَالْبَنَانِ؛ تَشْجِيعًا لَهُمْ وَحَضًّا عَلَى نُصْرَةِ الدِّينِ^(١).

وقال الزمخشريُّ: والمعنى: إني مُعِينُكُمْ عَلَى التَّشْيِيتِ، فَجَبَّتْهُمْ.

وقوله: «سَأَلَنِي»... فاضربوا» يجوز أن يكون تفسيراً لقوله: «أَنِّي مَعَكُمْ فَجَبَّتُوا»، وَلَا مَعُونَةَ أَعْظَمَ مِنْ إلقاء الرعب في قلوب الكفرة، وَلَا تَشْيِيتَ أبلغ من ضَرْبِ أعناقهم، واجتماعهما غايةُ النصرة.

ويجوز أن يكون غيرَ تفسير، وأن يُراد بالتشييت أن يُخْطِرُوا بِبَالِهِمْ مَا تَقْوَى بِهِ قُلُوبُهُمْ، وَتَصَحَّ عَزَائِمُهُمْ وَنِيَّاتُهُمْ فِي الْقِتَالِ، وَأَنْ يُظْهِرُوا مَا يَتَقَنَّنُونَ بِهِ أَنَّهُمْ مُمَدَّدُونَ بِالْمَلَائِكَةِ.

وقيل: كَانَ الْمَلَكُ يَتَشَبَّهُ بِالرَّجُلِ الَّذِي يَعْرِفُونَ وَجْهَهُ، فَيَأْتِي فيقول: إني سَمِعْتُ الْمُشْرِكِينَ يَقُولُونَ: وَاللَّهِ لَئِنْ حَمَلُوا عَلَيْنَا لَنَنْكَشِفَنَّ، وَيَمْشِي بَيْنَ الصَّفَيْنِ فيقول: أَبْشِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَاصِرُكُمْ؛ لِأَنَّكُمْ تَعْبُدُونَهُ، وَهَؤُلَاءِ لَا يَعْبُدُونَهُ^(٢). انتهى.

ثم قال: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ: «سَأَلَنِي» إِلَى قَوْلِهِ: «كُلَّ بَنَانٍ» عَقِيبَ قَوْلِهِ: «فَجَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا» تَلْقِينًا لِلْمَلَائِكَةِ مَا يُتَبَّنُونَهُمْ بِهِ، كَأَنَّهُ قَالَ: قُولُوا لَهُمْ: «سَأَلَنِي»، وَالضَّارِبُونَ عَلَى هَذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ^(٣). انتهى.

والَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مَا بَعْدَ «يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ» هُوَ مِنْ جُمْلَةِ الْمَوْحَى بِهِ، وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ هُمُ الْمُخَاطَبُونَ بِتَشْيِيتِ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَضْرِبُ فَوْقَ الْأَعْنَاقِ، وَكُلَّ بَنَانٍ.

(١) المحرر الوجيز ٥٠٨/٢.

(٢) الكشف ١٤٨/٢.

(٣) المصدر السابق.

وقال السائب بن يسار: كنّا إذا سألنا يزيد بن عامر السوائي عن الرعب الذي ألقاه الله في قلوب المشركين، كيف كان؟ يأخذ الحصا ويرمي به الطست فيطئن، فيقول: كنّا نجد في أجوافنا مثل هذا^(١).

وقرأ ابن عامر والكسائي والأعرج: «الرَّعْبُ» بضم العين^(٢).

و«فوق» قال الأخفش: زائدة، أي: فاضربوا الأعناق، وهو قول عطية والضحاك^(٣)، فتكون «الأعناق» هي المفعول بـ «اضربوا»، وهذا ليس بجيد؛ لأن «فوق» اسم ظرف، والأسماء لا تزداد.

وقال أبو عبيدة: «فوق» بمعنى «على»، تقول: ضربته فوق الرأس، وضربته على الرأس^(٤). ويكون مفعول: «فاضربوا» على هذا محذوفاً، أي: فاضربوهم فوق الأعناق، وهذا قول حسن لإبقاء «فوق» على معناها من الظرفية.

وقال ابن قتيبة: «فوق» هنا بمعنى: «دون»، قال ابن عطية: وهذا خطأ بين، وإنما دخل عليه اللبس من قوله تعالى: ﴿بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦]^(٥) أي: فما دونها، وليست «فوق» هنا بمنزلة «دون»، وإنما المراد: فما فوقها^(٥) في القلة والصغر، فأشبه المعنى «دون». انتهى.

وعلى قول ابن قتيبة، يكون المفعول محذوفاً، أي: فاضربوهم.

وقال عكرمة: «فوق» على بابها، وأراد الرؤوس؛ إذ هي فوق الأعناق^(٦).

(١) زاد المسير ٣/٣٢٩، والخبر أخرجه عبد بن حميد في مسنده (٤٣٩)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (١٤٦٤)، والطبراني في الكبير ٢٢/٢٣٧ (٦٢٣)، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/١٤٣-١٤٤، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦/١٨٤: رواه الطبراني ورجاله ثقات.

(٢) السبعة ص ٢١٧، والتيسير ص ٩١، والنشر ٢/٢١٦، وهي أيضاً قراءة أبي جعفر ويعقوب من العشرة.

(٣) قول الأخفش في كتابه معاني القرآن ٢/٥٤١-٥٤٢، وقول الضحاك وعطية أخرجه عنهما الطبري ١١/٧٠.

(٤) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٤٢.

(٥-٥) ليست في (ب) والمطبوع، والكلام من المحرر الوجيز ٢/٥٠٨، والذي في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٧٧: ﴿فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾ أي: الأعناق.

(٦) المحرر الوجيز ٢/٥٠٨، وينظر تفسير القرطبي ٩/٤٦٨، وأخرجه عنه الطبري ١١/٧١.

قال الزمخشري^(١): يعني: ضَرَبَ الهام، قال:

وَأَضْرَبُ هَامَةً الْبَطْلَ الْمُشْبِيحَ

وقال آخر:

عَشْبِيَّتُهُ وَهُوَ فِي جَأَوَاءٍ بِاسِلَةٍ عَضْبًا أَصَابَ سِوَاءَ الرَّأْسِ فَاَنْفَلَقًا^(٢)
انتهى.

وقال ابن عطية: وهذا التأويل أنبلها، ويحتمل عندي أن يُريد بقوله: «فوق الأعناق» وَصَفَ أَبْلَغَ ضَرَبَاتِ الْعُنُقِ وَأَحْكَمَهَا، وهي الضربة التي تكون فوق عَظْمِ الْعُنُقِ ودون عَظْمِ الرَّأْسِ فِي الْمَفْصِلِ، ويُنظر إلى هذا المعنى قول دريد بن الصمة الْجُشْمِيُّ لابن الدَّغْنَةِ السُّلَمِي، حين قال له: خذ سيفي وارْزُقْ عَنِ الْعَظْمِ وَاخْفِضْ عَنِ الدِّمَاغِ، فهكذا كنتُ أَضْرِبُ أَعْنَاقَ الْأَبْطَالِ، ومنه قولُ الشاعر:

جَعَلْتُ السِّيفَ بَيْنَ الْحَيِّدِ مِنْهُ وَيَمِينِ أَسِيلِ خَدْيِهِ إِذَا رَا
فيجيء على هذا «فوق الأعناق» متمكناً^(٣). انتهى.

فإن كان قولُ عكرمة تفسيراً معنًى فَحَسَنٌ، ويكون مفعول: «فاضربوا» محذوفاً، وإن كان أراد أن «فوق» هو المضروب، فليس بجيد؛ لأن «فوق» من الظروف التي لا يتصرف فيها؛ لا تكون مبتدأة ولا مفعولاً بها ولا مضافاً إليها، إنما يتصرف فيها بحرف جرٍّ، كقوله: ﴿مِنْ قَوْفِهِمْ طُلُلٌ﴾ [الزمر: ١٦] هذا هو الصحيح في «فوق».

(١) الكشاف ١٤٨/٢، وعجز البيت الأول لعمر بن الإظنابة، وهو في كتاب الحيوان للجاحظ ٤٢٥/٦، والكامل للمبرد ١١٩/١ و١٤٣٤/٣، وأمالى القالي ٢٥٨/١، وورد عندهم: وضربي، بدل: وأضرب، وصدر البيت عند بعضهم: وإعطائي على الإعدام مالي، وعند آخرين: وإقدامي على المكروه نفسي. ووقع في الكامل: وإجشامي، بدل: وإقدامي. قال أبو علي القالي: المُشْبِيح: المبادر المنكمش، ويقال: بطل مُشْبِيح، أي: حامل. والبيت الآخر لبلعاء بن قيس الكناني، وهو في ديوان المعاني للمسكري ١١٤/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٦٠/١، والتذكرة السعدية ص ٤٣، وخزانة الأدب ٥٥٦/٦. والعُضْب: القطع، وسيف عُضْب، أي: قاطع، والسَّوَاء: الوسط، وأصاب بمعنى: طَلَب، وبمعنى: نال، والجأواء: المخضرة.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٨/٢، ولم نقف على البيت عند غيره، وأورده السمين الحلبي في الدر المصون ٥٧٩/٥، وابن عادل في اللباب ٤٧٢/٩، نقلاً عن البحر المحيط.

وقد أجاز بعضهم أن يكون «فوق» في الآية مفعولاً به، وأجاز فيها التصرف، قال: تقول: فوقك رأسك، بالرفع، وفوقك قلنسوتك، بالنصب، ويظهر هذا القول من الزمخشري قال: «فوق الأعناق» أراد أعالي الأعناق التي هي المذابح؛ لأنها مفصل، فكان إيقاع الضرب فيها حرّاً وتطييراً للرؤوس^(١). انتهى.

والبنان تقدم الكلام فيها في المفردات، وقالت فرقة منهم الضحاك: البنان: هي المفصل حيث كانت من الأعضاء^(٢). وقالت فرقة: البنان: الأصابع من اليدين والرجلين، وقيل: الأصابع وغيرها من الأعضاء، والمختار أنها الأصابع، وقال عنترة:

وكان فتى الهنجاء يخمي ذمارها وَيَضْرِبُ عِنْدَ الْكَرْبِ كُلَّ بَنَانٍ^(٣)
وقال أيضاً:

وَأَنَّ السَّمُوتَ طَوْعُ يَدِي إِذَا مَا وَصَلْتُ بَنَانَهَا بِالْهِنْدُوَانِي^(٤)
وضرب الكفار مشروع في كل موضع منهم، وإنما قصد أبلغ المواضع وأثبت ما تكون المقاتل؛ لأنه إذا عمد إلى الرأس أو الأطراف كان ثابت الجأش متبصراً فيما يضع فيه آلة قتاله؛ من سيف ورمح وغيرها، مما يقع به اللقاء، إذ ضرب الرأس فيه أشغل شاغل عن القتال، وكثيراً ما يؤدي إلى الموت، وضرب البنان فيه تعطيل القتال من المضروب، بخلاف سائر الأعضاء.

قال الفراء: علمهم مواضع الضرب، فقال: اضربوا الرؤوس والأيدي والأرجل^(٥)، فكأنه قال: فاضربوا الأعالي إن تمكنت من الضرب فيها، فإن لم تقدرُوا فاضربوهم في أوساطهم، فإن لم تقدرُوا فاضربوهم في أسافلهم؛ فإن الضرب في الأعالي يسرع بهم إلى الموت، والضرب في الأوساط يسرع بهم إلى

(١) الكشف ١٤٨/٢.

(٢) أخرجه عنه الطبري ٧٢/١١.

(٣) ديوان عنترة ص ٧٠، وفيه: لدى، بدل: فتى. والذمار: كل ما يلزمك حفظه وحياطته وحمايته والدفع عنه، وإن ضيعه لزمه اللوم. اللسان (ذمر).

(٤) ديوان عنترة ص ٧٢، والهندواني: السيف المطبوع من حديد الهند. الصحاح (هند).

(٥) معاني القرآن للفراء ٤٠٥/١.

عدم الامتناع، والضرب في الأسافل يَمْنَعُهُم مِنَ الْكَرِّ وَالْفَرِّ، فيحصل من ذلك إمّا إهلاكهم بالكُلِّيَّة، وإمّا الاستيلاء عليهم وقسْرُهُم. انتهى. وفي قول الفراء هذا تحمیلُ ألفاظ القرآن ما لا تحتمله.

وقال الزمخشري: والمعنى: فاضربوا المقاتِل والشَّوَى^(١)؛ لأنَّ الضَّرْبَ إمّا واقع على مَقْتَل أو غير مَقْتَل، فأمرهم بأن يجمعوا عليهم النوعين معاً^(٢). انتهى.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الإشارة إلى ما حلَّ بهم من إلقاء الرعب في قلوبهم وما أصابهم من الضَّرْب والقَتْل، والكاف لخطاب الرسول، أو لخطاب كلِّ سامع، أو لخطاب الكفار على سبيل الالتفات.

و«ذلك» مبتدأ، و«بأنهم» هو الخبر، والضمير عائد على الكفار، وتقدّم الكلام في المشاقّة في قوله: ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ [البقرة: ١٣٧] والمشاقّة هنا مُفَاعَلَة، فكأنّه تعالى لما شرّع شرعاً وأمر بأوامر وكذبوا بها وصدّوا، تباعد ما بينهم وانفصل وانشق، وعبر المفسرون عن قوله: «شاقوا الله» أي: صاروا في شِقٍّ غير شِقِّه.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّكَ لَتَجِدَنَّ أَلْفَاقًا شَدِيدًا الْعِقَابِ﴾^(٣) أجمعوا على الفلك في «يشاقق» اتّباعاً لخطّ المصحف^(٣)، وهي لغة الحجاز، والإدغام لغة تميم، كما جاء في الآية الأخرى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾ [الحشر: ٤] وقيل: فيه حذف مضاف، تقديره: شاقوا أولياء الله، و«مَنْ» شرطية، والجواب: «فإنَّ» وما بعدها، والعائد على «مَنْ» محذوف، أي: شديد العقاب له، وتضمّن وعيداً وتهديداً، ويبدأهم بعذاب الدنيا من القتل والأسر والاستيلاء عليهم.

﴿ذَلِكَ كَمْ فَذَوْوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ جمع بين العذابين؛ عذاب الدنيا وهو المعجل، وعذاب الآخرة وهو المؤجل، والإشارة بـ «ذلكم» إلى ما حلَّ بهم من عذاب الدنيا، والخطاب للمشاقين، ولما كان عذاب الدنيا بالنسبة إلى

(١) الشَّوَى: جلدة الرأس، والشَّوَى: اليدان والرجلان والرأس من آدميين، وكلُّ ما ليس مَقْتلاً. الصحاح (شوي).

(٢) الكشف ١٤٨/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٩/٢.

عذاب الآخرة يسيراً، سُمِّيَ ما أصابهم منه ذَوْقاً؛ لَأَنَّ الذَّوْقَ يُعَرِّفُ بِهِ الطَّعْمَ، وهو يسيرٌ لِيُعَرِّفَ بِهِ حَالِ الطَّعْمِ الكثير، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتَآ صَالُونَ الْمَكْذِبُونَ﴾ (٥١) لَأَكُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُفُورٍ (٥٢) فَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ [الواقعة: ٥١-٥٣] فما حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ فِي الدُّنْيَا كَالذَّوْقِ الْقَلِيلِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا أُعِدَّ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْعَذَابِ الْعَظِيمِ.

و«ذلکم» مرفوع إمَّا على الابتداء، والخبر محذوف، أي: ذلکم العقاب، أو على الخبر، والمبتدأ محذوف، أي: العقاب ذلکم، وهما تقديران للزمخشري^(١)، وقال ابن عطية: أي: ذلکم الضَّرْبُ والقَتْلُ وما أوقع الله بهم يومَ بدرٍ، فكأنَّه قال: الأَمْرُ ذلکم فذوقوه^(٢). انتهى. وهذا تقدير الزَّجَّاج^(٣).

وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون نصباً على: عليكم ذلکم فذوقوه، كقولك: زيداً فاضربه^(٤). انتهى. ولا يجوز هذا التقدير؛ لَأَنَّ «عليکم» من أسماء الأفعال، وأسماء الأفعال لا تُضَمَّرُ، وتشبيهه له بقولك: زيداً فاضربه، ليس بجيد؛ لأنَّهم لم يُقَدِّروْهُ بـ: عليك زيداً فاضربه، وإنَّما هذا منصوب على الاشتغال، وقد أجاز بعضهم في «ذلکم» أن يكون منصوباً على الاشتغال.

وقال بعضهم: لا يجوز أن يكون «ذلکم» مبتدأ، و«فذوقوه» خبراً؛ لَأَنَّ ما بعد الفاء لا يكون خبراً لمبتدأ إلا أن يكون المبتدأ اسماً موصولاً أو نكرة موصوفة، نحو: الذي يأتي فله درهم، وكلُّ رجلٍ في الدار فمكرَّم^(٥). انتهى.

وهذا الذي قاله صحيح، ومسألة الاشتغال تنبني على صحَّة جواز أن يكون «ذلکم» يصح فيه الابتداء إلا أن قولهم: زيداً فاضربه، و: زيداً فاضربه، ليست الفاء هنا كالفاء في: الذي يأتي فله درهم، لَأَنَّ هذه الفاء دخلت لتضمَّن المبتدأ معنى اسم الشرط، ولذلك شروطُ ذُكرت في النحو، والفاء في: زيد فاضربه، هي جوابٌ لأمرٍ مقدَّر، ومؤخِّرة من تقديم، والتقدير: تنبَّه، فزيِّد اضربه، وقالت العرب: زيداً

(١) الكشف ١٤٨/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠٩/٢.

(٣) في معاني القرآن له ٤٠٧/٢.

(٤) الكشف ١٤٨/٢.

(٥) تفسير الرازي ١٣٧/١٥.

فاضْرِبْ، وَقَدَّرَهُ النِّحَاةُ: تَنْبِيْهُ، فَاضْرِبْ زَيْدًا، وَابْتَنَى الْاِسْتِغَالَ فِي: زَيْدًا فَاضْرِبْهُ، عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ، فَقَدْ بَانَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْفَاءَيْنِ، وَلَوْلَا هَذَا التَّقْدِيرُ لَمْ يَجْز: زَيْدًا فَاضْرِبْ، بَلْ كَانَ يَكُونُ التَّرْكِيْبُ: زَيْدًا اَضْرِبْ، كَمَا هُوَ إِذَا لَمْ يَقْدَرْ هُنَاكَ أَمْرٌ بِالتَّنْبِيْهِ مَحْذُوفٌ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَأَنَّ» بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: عَطَفَ عَلَى «ذَلِكُمْ» فِي وَجْهَيْهِ، أَوْ نَصَبَ عَلَى أَنَّ الْوَاوَ بِمَعْنَى: «مَعَ»، وَالْمَعْنَى: ذُوقُوا هَذَا الْعَذَابَ الْعَاجِلَ مَعَ الْآجِلِ الَّذِي لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ، فَوَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ^(١).
^(٢)انْتَهَى. وَيَعْنِي بِقَوْلِهِ: فِي وَجْهَيْهِ. أَي: وَجْهَيِ الرَّفْعِ. وَقَوْلُهُ: فَوَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ^(٢). أَي: مَكَانَ: وَأَنَّ لَكُمْ: «وَأَنَّ» لِلْكَافِرِينَ.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: إِمَّا عَلَى تَقْدِيرٍ: وَحَتَّمُ «أَنَّ»، فَتَقْدَرُ ابْتِدَاءُ مَحْذُوفٍ تَكُونُ «أَنَّ» خَبْرَهُ، وَقَالَ سَيِّبُوهُ: التَّقْدِيرُ: الْأَمْرُ ذَلِكُمْ، وَإِمَّا عَلَى تَقْدِيرٍ: وَاعْلَمُوا أَنَّ، فَهِيَ عَلَى هَذَا فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ^(٣). انْتَهَى.

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَسَلِيمَانُ التِّيمِيُّ: «وَأَنَّ» بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ^(٤)، عَلَى اسْتِنْفَافِ الْإِخْبَارِ.



﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحَقًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ۚ وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِنَالٍ أَوْ مُتَحَدِّثًا إِلَىٰ إِنْفَةٍ فَقَدْ بَكَءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ النَّصِيرُ ۚ فَلَمْ تَقْلُوبُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَلْبَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمِيٌّ وَلَسْتَ بِالْمُؤْمِنِ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ۚ إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ

(١) الكشف ١٤٨/٢.

(٢-٢) ليست في (ب) والمطبوع.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٩/٢، وينظر كتاب سيبويه ١٢٥/٣.

(٤) القراءات الشاذة ص ٤٩ عن الحسن، والمحرر الوجيز ٥٠٩/٢ عن سليمان عن الحسن بن أبي الحسن.

تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ يَتُودُوا نَعْدُ وَلَنْ نُنْفِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ
 الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ
 مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ
 الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ
 مُتَسَاوِفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِبَضْعِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ
 الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَارْسُولَ اللَّهِ وَتَحْزَنُوا أَمْتَنَ لَكُمْ
 وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ
 ﴿٢٨﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ
 لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
 يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِيينَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا ثَلَاثَةٌ عَلَيْهِمْ فَلْيَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمْ
 سَكِينًا لَوْ تَشَاءُ لَقُلْنَا مَثَلُ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ
 إِنْ كُنَّا هَذَا حَقٌّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ
 أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كُنَّا اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ
 ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ
 إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَفَتُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ
 إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْقَرُهُمْ ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ
 بَقْعَةً عَلَىٰ بَقْعٍ فَيَرْكَبُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾ قُلْ
 لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ
 الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لَهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَلْبَةً لِلَّهِ فَإِنْ
 انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ يُفْصِلُ
 الْبَيْنَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُشْكَرِينَ ﴿٤٠﴾

المفردات

الرَّحَفُ: قال الليث: الجماعة يمشون إلى عدوهم^(١). قال الأعشى:لِمَنِ الظَّمَائِنُ سَيْرُهُنَّ تَرْحَفُ مِثْلَ السَّافِينِ إِذَا تَقَاعَسَ تُجَذَفُ^(٢)

وقال الفراء: الرَّحَفُ: الدُّنُو قليلاً قليلاً، يقال: رَحَفَ إليه يَرْحَفُ رَحْفًا: إذا مشى، وأَرْحَفَتِ القومُ: دنوت لِقِتالهم، وكذلك: تَرْحَفُ وتَرْحَافُ، وأَرْحَفَ لنا عدونا إزحافاً: صاروا يَزْحَفُونَ لِقِتالنا، وأَزْدَحَفَ القومُ ازدحافاً: مَشَى بعضهم إلى بعض. وقال ثعلب: ومنه الرَّحَافُ في الشَّعر، وهو أن يسقط بين الحرفين حرفٌ، ويَزْحَفُ أحدهما إلى الآخر.

وسُمِّيَ الجيش العَرَمَرَمَ بالرَّحَفِ؛ لكثرة، كأنه يَرْحَفُ، أي: يَدِبُ دَيْبًا، مِنْ: رَحَفَ الصَّبِيُّ: إذا دَبَّ على أَلْيَتِهِ قليلاً قليلاً، وأصله: مصدر: رَحَفَ، وقد جُمع: الرَّحَفُ، على: زُحُوف، وقال الهذلي يصف منهلًا:

كَأَنَّ مَزَاحِفَ الْحَيَّاتِ فِيهِ قُبَيْلَ الصَّبْحِ آثَارُ السَّبَاطِ^(٣)

الْمُتَحَيِّزُ: الْمُتَنَضُّمُ إلى جانب، وقال أبو عبيد^(٤): التَّحْيِيزُ والتَّحَوُّزُ: التَّنَحِّي. وقال الليث: مَالِكَ تَتَحَوُّزُ^(٥)؟ إذا لم تستقرَّ على الأرض، وأصله: مِنَ الْحَوْزِ وهو الْجَمْعُ، يقال: حُزَّتْهُ فِي الطَّرْسِ^(٦) فَانْحَارَ، وَتَحْيِيزُ: انْضَمَّ واجتمع، وَتَحَوُّزُ

(١) ينظر المخصص لابن سيده، السُّرُّ السادس ص ٢٠٤.

(٢) القائل: أعشى همدان، والبيت قاله ذاكراً ما لحقه من أشر الدَّيْلَم، وهو عند الجاحظ في البيان والتبيين ١٨٨/٣، والأصفهاني في الأغاني ٣٥/٦، وابن حمدون في التذكرة الحمدونية ١٨٣/٧، وورد عند بعضهم: سَيْرٌ، وعند آخرين: عَوَمٌ، بدل: مثل. والتَرْحُفُ: السير في بُطءٍ وكلال. وتقاعس: تأخَّر ورجع إلى خلف. ويقال: جَذَفَ الملاح السفينة: حَرَّكَهَا بالمجداف.

(٣) القائل: الْمُتَنَحِّلُ مالك بن عويمر الهذلي، والبيت في ديوان الهذليين ٢٥/٢، ومزاحف الحيات: آثار انسياها، ومواضع مَذْبُهَا. اللسان (زحف).

(٤) في المطبوع: أبو عبيدة. وكذا في مطبوع تفسير الرازي ١٣٧/١٥، وكلام أبي عبيدة في اللسان (حوز)، والمثبت من (أ) و(ب) و(ز)، وكلام أبي عبيد في كتابه غريب الحديث ١٠٧/٣.

(٥) في (أ): متحوز، وفي (ب) والمطبوع: متحوزاً. وينظر لسان العرب (حوز).

(٦) الطَّرْسُ: الصَّحِيفَةُ، أو الكتابُ الذي مُحِيَ ثم كُتِبَ، والجمع: أطراس وطروس. المعجم الوسيط (طرس).

الْحَيَّةُ: انطوت واجتمعت، وَسُمِّيَ التَّنَحِّيَ تَحِيْرًا؛ لَأَنَّ الْمُتَنَحِّيَّ عَنْ جَانِبٍ يَنْضُمُّ عَنْهُ وَيَجْتَمِعُ إِلَى غَيْرِهِ، وَتَحْيِيزٌ: تَفْقِيعٌ، أَصْلُهُ: تَحْيِيزُ، اجْتَمَعَتْ يَاءٌ وَوَاوٌ وَسُبِقَتْ إِحْدَاهُمَا بِالسُّكُونِ، فَقُلِبَتِ الْوَاوُ يَاءً، وَأُدْغِمَتْ فِيهَا الْيَاءُ، وَتَحَوَّزَ: تَفَعَّلَ، ضَعُفَتْ عَيْنُهُ.

الرَّمْيُ معروف، ويكون بالسَّهْمِ وَالْحَجَرِ وَالتَّرَابِ.

المُكَّاءُ: الصَّفِيرُ، وَقَالَ عَنَتْرَةُ:

وَحَلِيلٍ غَانِبَةٍ تَرَكْتُ مُجَدَّلًا تَمَكُّو فَرِيصَتَهُ كَشَذْقِ الْأَعْلَمِ^(١)

أَي: تَصَوَّتْ، وَمِنْهُ: مَكَبَتْ اسْتُ الدَّابَّةُ: إِذَا نَفَخَتْ بِالرَّيْحِ، وَقَالَ السُّدِّيُّ: الْمُكَّاءُ: الصَّفِيرُ عَلَى لَحْنٍ طَائِرٍ أَيْضًا بِالحِجَازِ، يُقَالُ لَهُ: الْمُكَّاءُ^(٢)، قَالَ:

إِذَا غَرَّدَ الْمُكَّاءُ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحُمُرَاتِ^(٣)

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ^(٤) وَغَيْرُهُ: مَكَا يَمَكُّو مُكَّوًا وَمُكَّاءً: إِذَا صَفَرَ، وَالكَثِيرُ فِي الْأَصْوَاتِ أَنْ تَكُونَ عَلَى: فُعَالٍ، كَالضَّرَاخِ وَالْخُورِ وَالِدُّعَاءِ وَالتُّبَاحِ.

التَّضْدِيقُ: التَّضْفِيقُ، صَدَى يُضَدِّي تَضْدِيقًا: صَفَقَ، وَهُوَ فَعَّلَ مِنَ الصَّدَى، وَهُوَ الصَّوْتُ.

(١) ديوان عنتره ص ٢٤، ووقع في (ع) و(ح) ومطبوع البحر: وخليل، بدل: وخليل، والخليل: الزوج، والغانية: الزوجة التي غنيت بزوجها، أو التي غنيت بحسنها وجمالها. والمجدل: الملقى بالجدالة، وهي الأرض. والفريضة: اللحم بين الكتف والصدر. والأعلم: مشقوق الشفة العليا. ينظر اللسان (حلل)، (غني)، (جدل)، (فرص)، (علم).

(٢) ينظر تفسير القرطبي ٩/٤٩٨-٤٩٩، وأخرجه عنه الطبري ١١/١٦٦، وفيه: على نحو طائر، بدل: على لحن طائر...

(٣) البيت في أدب الكاتب لابن قتيبة ص ١٩٣، وأمالى القالي ٢/٣٢، والصاحبي لابن فارس ص ٢٤٦، ومحاضرات الأدباء للأصفهاني ٤/٧٤٧ دون نسبة، والبيت أومئ فيه إلى الجذب، وذلك أن المُكَّاءَ يَأْلَفُ الرِّيَاضَ، فَإِذَا أُجْدِبَتِ الْأَرْضُ سَقَطَ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ.

(٤) كذا في النسخ، وإحدى النسخ الخطية لتفسير القرطبي، كما ورد بهامش مطبوعه ٩/٤٩٩، والذي في معاني القرآن للنحاس ٣/١٥٢ والنسخ الخطية الأخرى للقرطبي ومطبوعه: أبو عبيد. والكلام بنحوه في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٤٦، فليُحَرَّرَ!.

الرُّكْمُ: قال الليث: جَمْعُكَ^(١) شيئاً فوق شيء حتى تجعله رُكاماً مَرَكوماً، كُرْكام الرَّمْلِ والسَّحاب^(٢).

مضى: تقدّم، والمصدر: المَضْيُ.

* * *

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُّوهُمْ الْاَذْبَكَارَ﴾^(٣) مناسبة التفسير هذه الآية لِمَا قبلها أَنَّهُ تعالى لَمَّا أَخْبَرَ أَنَّهُ سَيُلْقِي الرِّعْبَ فِي قُلُوبِ الْكُفَّارِ وَأَمَرَ مَنْ آمَنَ بِضَرْبٍ فَوْقَ أَعْنَاقِهِمْ وَيَنَاقِهِمْ، حَرَّضَهُمْ عَلَى الصَّبْرِ عِنْدَ مَكَافِحَةِ الْعَدُوِّ، وَنَهَاَهُمْ عَنِ الْاِنْهَزَامِ.

وانتصب «زَحَفًا» على الحال، فقليل: مِنَ المفعول، أَي: لَقِيْتُمُوهُمْ وَهُمْ جَمٌّ كثير وأنتم قليل، فلا تَفَرُّوا قُضلاً عَنْ أَنْ تُدَانُوهُمْ فِي الْعَدَدِ أَوْ تَسَاوُوهُمْ.

وقيل: مِنَ الفاعل، أَي: وَأَنْتُمْ زَحَفْتُمْ مِنَ الزُّحُوفِ، وَكَأَنَّ ذَلِكَ إِشْعَارٌ بِمَا سَيَكُونُ مِنْهُمْ يَوْمَ حُنَيْنٍ حِينَ اِنْهَزَمُوا وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا بَعْدَ أَنْ نَهَاَهُمْ عَنِ الْفِرَارِ يَوْمَئِذٍ.

وقيل: حَالٌ مِنَ الفاعل والمفعول، أَي: مُتَزَاكِفِينَ أَنْتُمْ وَهُمْ، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ عَطِيَّةٍ إِلَّا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنْهُمَا، قَالَ: «زَحَفًا» يُرَادُ بِهِ مُتَقَابِلِي الصُّفُوفِ وَالْأَشْخَاصِ، أَي: يَزْحَفُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ^(٤).

وقيل: ^(٥) انتصب «زَحَفًا» على المصدر بحال محذوفة، أَي: زَاكِفِينَ زَحَفًا.

وهذا الذي قيل مُحْكَمٌ، فَيَحْرَمُ الْفِرَارُ عِنْدَ الْلِقَاءِ بِكُلِّ حَالٍ^(٦)، وَقِيلَ: كَانَ هَذَا فِي ابْتِدَاءِ الْإِسْلَامِ حَيْثُ كَانَ^(٥) الْأَمْرُ بِالْمَصَابِرَةِ أَنْ يَوَاقِفَ^(٦) مُسْلِمٌ عَشْرَةَ كُفَّارٍ، ثُمَّ

(١) فِي (أ) وَالْمَطْبُوعِ: جَمْعٌ. وَيَنْظُرُ الدَّر الْمَصُون ٥٨٣/٥.

(٢) وَنَقَلَهُ عَنْهُ الْأَزْهَرِيُّ فِي تَهْذِيبِ اللُّغَةِ ٢٤٢/١٠، وَيَنْظُرُ الْعَيْنُ ٣٦٩/٥ (رَكْم).

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥٠٩/٢.

(٤-٤) لَيْسَتْ فِي (ب).

(٥) بَعْدَهَا فِي (ب): عِنْدَ الْقِتَالِ.

(٦) فِي (ح): يَوَاقِفُ. وَفِي (أ): يَرِافِقُ، وَيَنْظُرُ النُّكْتُ وَالْعَيْنُ ٣٠٢/٢.

خُفِّفَ فجعل واحدٌ في مقابلة اثنين، ويأتي حُكْمُ المؤمِنَةِ الفَارَّةِ مِنْ ضِعْفِهَا فِي آيَةِ التَّخْفِيفِ^(١) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَعَدَلَ مِنْ لَفْظِ الظُّهُورِ إِلَى لَفْظِ الْأَدْبَارِ؛ تَقْيِيحًا لِفِعْلِ الْفَارِّ وَتَبْشِيعًا لَانْهْزَامِهِ، وَتَضَمَّنَ هَذَا النَّهْيُ الْأَمْرَ بِالثَّبَاتِ وَالْمَصَابِرَةِ عَلَى الْقِتَالِ.

﴿وَمَنْ يُؤَلِّمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَيْكَ فَتَمَرَّدَ بَكَاءَ يَعْصِبُ مِنْ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ﴿١٦﴾ لَمَّا نَهَى تَعَالَى عَنْ تَوَلَّى الْأَدْبَارِ، تَوَعَّدَ مَنْ وَلَّى دُبُرَهُ وَقَتَّ لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَنَاسَبَ قَوْلُهُ: «وَمَنْ يُؤَلِّمُ» قَوْلُهُ: «فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبِ» كَأَنَّ الْمَعْنَى: فَقَدْ وَلَّى مَصْحُوبًا بِغَضَبِ اللَّهِ، وَعَدَلَ أَيْضًا عَنْ ذِكْرِ الظُّهْرِ إِلَى الدُّبُرِ مِبَالِغَةً فِي التَّقْيِيحِ وَالذَّمِّ، إِذْ تِلْكَ الْحَالَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْقَبِيحَةِ الْمَذْمُومَةِ جَدًّا، أَلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِ الشَّاعِرِ:

فَلَسْنَا عَلَى الْأَعْقَابِ تَجْرِي كُلُّومُنَا وَلَكِنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ الدِّمَاءُ^(٢)

قَالَ فِي «التَّحْرِيرِ»: وَهَذَا النَّوعُ مِنْ عِلْمِ الْبَيَانِ يُسَمَّى التَّعْرِيفُ، عَرَّضَ بِشُوءِ حَالِهِمْ وَقُبْحِ فِعْلِهِمْ وَخَسَاسَةِ مَنَزَلَتِهِمْ، وَبَعْضُهُمْ يُسَمَّى: الْإِيْمَاءُ، وَبَعْضُهُمْ يُسَمَّى: الْكِنَايَةُ، وَهَذَا لَيْسَ بِشَيْءٍ، فَإِنَّ الْكِنَايَةَ أَنْ تُصْرَحَ بِاللَّفْظِ الْجَمِيلِ عَلَى الْمَعْنَى الْقَبِيحِ. انْتَهَى.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْجُمْلَةَ الْمَحْذُوفَةَ بَعْدَ «إِذَا»^(٣) وَعَوَّضَ مِنْهَا التَّنْوِينُ: هِيَ قَوْلُهُ: «إِذَا لَقِيتُمْ» الْكُفَّارَ، وَقِيلَ: الْمُرَادُ يَوْمُ بَدْرٍ وَمَا وَلِيَهُ، وَفِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَقَعَ الْوَعِيدُ بِالْغَضَبِ عَلَى مَنْ فَرَّ، وَنُسِخَ بَعْدَ ذَلِكَ حُكْمُ الْآيَةِ بِآيَةِ الضَّعْفِ، وَبَقِيَ الْفِرَارُ مِنَ الزَّحْفِ لَيْسَ كَبِيرَةً، وَقَدْ فَرَّ النَّاسُ يَوْمَ أُحُدٍ فَعَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ، وَقَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَآ

(١) يَعْنِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ [الأنفال: ١٦].

(٢) الْقَاتِلُ: الْحُصَيْنُ بْنُ الْحُمَامِ الْمَرِّي، وَالْبَيْتُ فِي شَرْحِ دِيْوَانِ الْحَمَاسَةِ لِلْمَرْزُوقِيِّ ١/١٩٨، وَمَحَاضِرَاتِ الْأَدْبَاءِ ٣/٥٢٥، وَأَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢/٢٢٨، ٤٦٩، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٧/٤٩٠، وَمَعْنَى الْبَيْتِ: نَتَوَجَّهُ نَحْوَ الْأَعْدَاءِ فِي الْحَرْبِ وَلَا نُعْرِضُ عَنْهُمْ، فَإِذَا جُرْحْنَا كَانَتْ الْجَرَاحَاتُ فِي مُقَدَّمَتِنَا لَا مُؤَخَّرَتِنَا، وَسَالَتْ الدِّمَاءُ عَلَى أَقْدَامِنَا لَا عَلَى أَعْقَابِنَا.

(٣) يَعْنِي: مَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾.

رَحِبَتْ ثُمَّ وَلَيْسَتْ مُدِيرِينَ ﴿[التوبة: ٢٥] ولم يقع على ذلك تعنيف^(١)﴾. انتهى.

وهذا القول بأن الإشارة بقوله: «يومئذٍ» إلى يوم بدر، لا يظهر؛ لأن ذلك في سياق الشرط وهو مستقبل، فإن كانت الآية نزلت يوم بدر قبل انقضاء القتال، فيوم بدر فرد من أفراد أيام لقاء الكفار فيندرج فيه، ولا يكون خاصاً به، وإن كانت نزلت بعده، فلا يدخل يوم بدر فيه، بل يكون ذلك استئناف حكم في الاستقبال.

قال ابن عطية: والجمهور على أنه إشارة إلى يوم اللقاء الذي تضمنه قوله: «إذا لقيتم»، وحكم الآية باقي إلى يوم القيامة بسبب الضعف الذي بينه الله تعالى في آية أخرى، وليس في الآية نسخ، وأمّا يوم أحد فإنما فرّ الناس من مراكزهم من ضعفهم، ومع ذلك عتفوا؛ لكون رسول الله ﷺ فيهم وفرارهم عنه، وأمّا يوم حنين فكذلك من فرّ إنما انكشف أمام الكثرة، ويحتمل أن عفو الله عن فرّ يوم أحد كان عفواً عن كثرة^(٢). انتهى.

وقرأ الحسن: «دُبْرَه» بسكون الباء^(٣)، وانتصب «متحرّفاً» و«متحيزاً» على الحال من الضمير المستكن في «يُولَّهُم» العائد على «مَنْ».

قال الزمخشري: و«إِلَّا» لغو، أو عن الاستثناء من المولين، أي: وَمَنْ يُولَّهُمْ إِلَّا رجلاً منهم متحرّفاً أو متحيزاً^(٤). انتهى.

وقال ابن عطية: وأمّا الاستثناء فهو من المولين الذين يتضمّنهم «مَنْ»^(٥). انتهى.

ولا يريد الزمخشري بقوله: و«إِلَّا» لغو. أنها زائدة، إنما يريد أن العامل الذي هو «يُولَّهُم» وصل إلى العمل فيما بعدها، كما قالوا في: «لا» من قولهم: جثتُ

(١) ينظر المحرر الوجيز ٢/ ٥١٠، وتفسير القرطبي ٩/ ٤٧٢-٤٧٣، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٧٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٠.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٠، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٤) الكشف ٢/ ١٤٩.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٠.

بلا زاد: أَنَّهَا لَعَوٌ، وفي الحقيقة هو استثناء من حالة محذوفة، والتقدير: وَمَنْ يُولَّهُمْ مُلْتَبَسًا بآيَةٍ حَالَةٍ إِلَّا فِي حَالِ كَذَا، وَإِنْ لَمْ يُقَدَّرْ حَالٌ عَامَّةٌ^(١) محذوفة، لَمْ يَصَحَّ دُخُولُ «إِلَّا»؛ لِأَنَّ الشَّرْطَ عِنْدَهُمْ وَاجِبٌ، وَحُكْمُ الْوَاجِبِ أَنْ لَا تَدْخُلَ «إِلَّا» فِيهِ؛ لَا فِي الْمَفْعُولِ وَلَا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْفَضَلَاتِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغًا، وَالْاسْتِثْنَاءُ الْمَفْرُغُ لَا يَكُونُ فِي الْوَاجِبِ، لَوْ قُلْتُ: ضَرَبْتُ إِلَّا زَيْدًا، أَوْ: قَمْتُ إِلَّا ضَاحِكًا، لَمْ يَصَحَّ، وَالْاسْتِثْنَاءُ الْمَفْرُغُ إِنَّمَا يَكُونُ مَعَ النَفْيِ أَوْ النَّهْيِ أَوْ الْمَوْوَلِ بِهِمَا، فَإِنْ جَاءَ مَا ظَاهَرَهُ خِلَافُ ذَلِكَ، قُدِّرَ عَمُومٌ قَبْلَ «إِلَّا» حَتَّى يَصَحَّ الْاسْتِثْنَاءُ مِنْ ذَلِكَ الْعَمُومِ، فَلَا يَكُونُ اسْتِثْنَاءٌ غَيْرَ مَفْرُغٍ.

وقال قوم: الاستثناء هو من أنواع التولي، وَرُدُّ بَأَنَّهُ لَوْ كَانَ ذَلِكَ لَوْجِبَ أَنْ يَكُونَ: إِلَّا تَحْرُفًا أَوْ تَحِيْرًا^(٢).

والتحرُّفُ للقتال: هُوَ الْكُرُّ بَعْدَ الْفَرِّ، يُخَيَّلُ عَدُوَّهُ أَنَّهُ مُنْهَزِمٌ، ثُمَّ يَعْطِفُ عَلَيْهِ، وَهُوَ مِنْ بَابِ خُدَعَ الْحَرْبِ وَمَكَائِدِهَا، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣)، وَقَالَ^(٤): يُرَادُ بِهِ الَّذِي يَرَى أَنَّ فِعْلَهُ ذَلِكَ أَنْكِي لِلْعَدُوِّ وَأَعُوذُ عَلَيْهِ بِالشَّرِّ.

والفئة هنا، قَالَ الْجُمْهُورُ: هِيَ الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ الْحَاضِرَةِ لِلْحَرْبِ، فَاقْتَضَى هَذَا الْإِطْلَاقُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْفِتَّةُ مِنَ الْكُفَّارِ،^(٥) أَيْ: لِكَوْنِهِ يَرَى أَنَّهُ يُنْكِي فِيهَا الْعَدُوَّ وَيَبْلِي أَكْثَرَ مِنْ إِبْلَائِهِ فِيمَا قَابَلَهُ مِنَ الْكُفَّارِ^(٥)؛ إِنَّمَا لِعَدَمِ مَقَاوِمِهِ، أَوْ لِكَوْنِ غَيْرِهِ يُغْنِي فِيمَنْ قَابَلَهُ مِنْهُمْ، فَيَتَحَيَّزُ إِلَى فِتَّةٍ أُخْرَى مِنَ الْكُفَّارِ لِيُبْلِيَ فِيهَا.

واقْتَضَى أَيْضًا أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْفِتَّةُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، أَيْ: تَحَيَّزَ إِلَيْهَا لِيَنْصُرَهَا وَيُقَوِّمَهَا إِذَا رَأَى فِيهَا ضَعْفًا، وَأَغْنَى غَيْرَهُ فِي قِتَالِ مَنْ قَابَلَهُ مِنَ الْكُفَّارِ، وَبِهَذَا فَسَّرَ الزَّمَخْشَرِيُّ، قَالَ: «إِلَى فِتَّةٍ»: إِلَى جَمَاعَةٍ أُخْرَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ سِوَى الْفِتَّةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا^(٦).

(١) فِي الْمَطْبُوعِ: غَايَةً.

(٢) يَنْظُرُ الْمَحْرَرُ الْوَجِيزَ ٥١٠/٢.

(٣) الْكَشَافُ ١٤٩/٢.

(٤) يَعْنِي ابْنَ عَطِيَّةٍ، وَكَلَامُهُ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥١٠/٢.

(٥-٥) لَيْسَتْ فِي (أ).

(٦) الْكَشَافُ ١٤٩/٢.

وقيل: الفئة هنا المدينة والإمام وجماعة المسلمين أينما كانوا، وروي هذا عن عمر، انهزم رجلٌ من القادسيّة، فأَتى المدينة إلى عمر فقال: يا أمير المؤمنين، هَلَكْتُ! فَرَرْتُ مِنَ الرَّحْفِ. فقال عمر: أَنَا فُتِّكْتُ^(١).

وعن ابن عمر: خَرَجْتُ سَرِيَّةً وَأَنَا فِيهِمْ، فَفَرُّوا، فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى الْمَدِينَةِ اسْتَحْيُوا، فَدَخَلُوا الْبُيُوتَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَحْنُ الْفَرَارُونَ. فقال: «بل أنتم الْعُكَّارُونَ، وَأَنَا فَتَكُمُ»^(٢). قال ثعلب: الْعُكَّارُونَ: الْعَطَّافُونَ. وقال غيره: يُقَالُ لِلرَّجُلِ الَّذِي يُؤَلِّي عِنْدَ الْحَرْبِ «نَمَّ يَكْرُ»^(٣) راجعاً: عَكَرَ وَاعْتَكَرَ. وعن ابن عباس: الْفِرَارُ مِنَ الرَّحْفِ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ^(٤). وفي «صحيح البخاري» من حديث أبي هريرة، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «اتَّقُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ»^(٥) وَعَدَّدَ فِيهَا الْفِرَارَ مِنَ الرَّحْفِ.

وفي «التحرير»: الثَّوَلِيُّ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ الْوَعِيدُ هُوَ الْفِرَارُ مَعَ الْمَصَابِرَةِ عَلَى الثَّبَاتِ، فَأَمَّا إِذَا جَاءَهُ مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ مَعَهُ الثَّبَاتَ، فَلَيْسَ ذَلِكَ بِالْفِرَارِ. انتهى.

وما أحسن ما اسْتَعْدَرَ الْحَارِثُ بَنُ هِشَامٍ إِذْ قَرَأَ، فَقِيلَ فِيهِ:

تَرَكَ الْأَحَبَّةَ أَنْ يُقَاتِلَ دُونَهُمْ وَنَجَا بِرَأْسِ طِمْرَةٍ وَلِجَامٍ^(٦)

فقال الحارث من أبيات:

(١) الكشف ١٤٩/٢، وينظر المحرر الوجيز ٥١٠/٢، وتفسير القرطبي ٤٧٥/٩، والخبر أخرجه ابن أبي شيبة (٣٤٤٦٦) عن إبراهيم النخعي.

(٢) الكشف ١٤٩/٢، والخبر أخرجه أبو داود (٢٦٤٧)، والترمذي (١٧١٦)، وأحمد (٥٣٨٤)، وفي إسناده يزيد بن أبي زياد، وهو ضعيف.

(٣-٣) في النسخ: لم يكن. والمثبت من تفسير القرطبي ٤٧٥/٩، وتهذيب اللغة ٣٠٥/١، وقول ثعلب أورده أيضاً ابن الجوزي في غريب الحديث ١٢٠/٢.

(٤) الكشف ١٤٩/٢.

(٥) صحيح البخاري (٢٧٦٦)، وأخرجه أيضاً مسلم (٨٩).

(٦) القائل: حسان بن ثابت، والبيت في السيرة النبوية ١٧/٢، وفي ديوانه ص ٤١٩ ضمن قصيدة طويلة، مع ذكر اعتذار الحارث بن هشام الآتي، والطَّيْمَرَةُ: الفرس الطويل القوائم الخفيف. القاموس (طمر).

وَعَلِمْتُ أَنِّي إِنْ أَقَاتِلُ وَاحِدًا أُقْتَلُ وَلَا يَضُرُّ عَدُوِّي مَشْهَدِي^(١)

واستدل القاضي بهذه الجملة الشرطيّة على وعيد الفساق من أهل الصلاة؛ لأنها دلّت على أنّ من انهزم - إلّا في هاتين الحالتين - استوجب غضب الله ومأواه جهنّم، قال: وليس للمرجئة أن يحملوا ذلك على الكفار كما فعلوا في آيات الوعيد؛ لأنّ ذلك مفتتح بأهل الصلاة، وهو قوله: «يا أيها الذين آمنوا»^(٢). انتهى.
ولا حجة في ذلك؛ لأنّه عامٌ مخصوص.

والظاهر أنّه يجوز التحيُّز، سواء عظم العسكر أم لا، وقيل: لا يجوز إذا عظم.

والظاهر أنّ الفرار من الزحف بغير شروطه كبيرة؛ للتوعد، ولذلك قال ابن القاسم: لا تُقبل شهادة من فرّ من الزحف وإن فرّ إمامهم^(٣)، ومن فرّ فليستغفر الله، ففي الترمذي: «من قال: أستغفر الله الذي لا إله إلّا هو الحي القيوم، غفر له، وإن كان قد فرّ من الزحف»^(٤).

﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِإِثْنِ الْمُؤْمِنِينَ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٥) ﴿لَمَّا رَجَعَ الصَّحَابَةُ مِنْ بَدْرِ، ذَكَرُوا مَفَاخِرَهُمْ، فيقول القائل: قتلْتُ وأُسرْتُ. فنزلت^(٥).

قال الزمخشري: والفاء جواب شرط محذوف، تقديره: إن افتخرتم بقتلهم، فأنتم لم تقتلوه، ولكن الله قتلهم؛ لأنّه هو الذي أنزل الملائكة، وألقى الرعب في قلوبهم، وشاء النّصر والظفر، وقوى قلوبكم، وأذهب عنها الفزع والجزع^(٦). انتهى.

(١) السيرة النبوية ١٨/٢، وتنظر الآيات أيضاً في عيون الأخبار ١٦٩/١، والأغاني ١٦٩/٤، وغرر الخصائص الواضحة ص ٣٦٧-٣٦٨ وغيرها من كتب الأدب واللغة.

(٢) تفسير الرازي ١٣٨/١٥.

(٣) تفسير القرطبي ٤٧٣/٩، وينظر قول ابن القاسم في النوادر والزيادات للقيرواني ٥٤/٣.

(٤) سنن الترمذي (٣٥٧٧) من حديث زيد مولى النبي ﷺ، وهو أيضاً عند أبي داود (١٥١٧)،

قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. اهـ. وفي إسناده: يسار بن

زيد، قال الذهبي عنه في ميزان الاعتدال ١٧١/٥: لا يعرف.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٥١١/٢، وتفسير القرطبي ٤٧٦/٩.

(٦) الكشف ١٤٩/٢.

وليست الفاء جوابَ شَرْطٍ محذوف، كما زعم، وإنَّما هي للربط بين الجُمْل؛ لأنَّه لَمَّا قال: «فاضربوا فوقَ الأعناق واضربوا منهم كلَّ بنان» كان امتثالُ ما أمروا به سبباً للقتل، فقيل: «فلم تقتلوهم» أي: لستم مُستبدين بالقتل؛ لأنَّ الإقدارَ عليه والخَلْقَ له إنَّما هو الله تعالى، ليس للقاتل فيها شيء، لكنَّه أُجريَّ على يده، فنفي عنهم إيجادَ القتل وأثبت الله تعالى، وفي ذلك ردُّ على مَنْ زعم أنَّ أفعالَ العباد خَلَقَ لهم.

ومجيء «لكنَّ» هنا أحسنُّ مجيء؛ لكونها بين نفي وإثبات، فالمُثَبَّت لله هو المنفي عنهم وهو حقيقة القتل، ومَنْ زعم أنَّ أفعالَ العباد مخلوقةٌ لهم، أوَّلَ الكلام على معنى: فلم تتسببوا؛ لقتلكم إيَّاهم^(١)، «ولكنَّ الله قتلهم»^(٢) أي: تسبَّب إلى قتلهم بسوقهم إليكم حتى أمكنكم من قتلهم، ولذلك قال الزمخشري: «ولكن الله قتلهم»^(٢) لأنَّه هو الذي أنزل الملائكة^(٣)، إلى آخر كلامه.

وعطف الجملة المنفية بـ «ما» على الجملة المنفية بـ «لم»؛ لأنَّ «لم» نفي للماضي وإن كان بصورة المضارع؛ لأنَّ لنفي الماضي طريقين: أحدهما: أن تدخل «ما» على لفظه، والآخر: أن تنفيه بـ «لم» فتأتي بالمضارع، والأصل هو الأوَّل؛ لأنَّ النفي ينبغي أن يكون على حَسَب الإيجاب.

وفي الجملة مبالغة من وجهين: أحدهما: أنَّ النفي جاء على حَسَب الإيجاب لفظاً.

الثاني: أنَّه نفي ما صُرِّح بإثباته وهو قوله: «وما رميت إذ رميت»، ولم يُصرَّح في قوله: «فلم تقتلوهم» بقوله: إذ قتلتموهم، وإنَّما بولغ في هذا؛ لأنَّ الرميَّ كان أمراً خارقاً للعادة معجزاً، آيةً من آياتِ الله، على أيِّ وجوه فُسِّر الرميُّ؛ لأنَّهم اختلفوا فيه:

فقال ابنُ عباس: قَبَضَ رسولُ الله ﷺ يومَ بدرٍ قبضةً من تراب فرماهم، فقال:

(١) في (ع) و(ز): إيَّاه.

(٢-٢) ليست في المطبوع.

(٣) الكشف ١٤٩/٢، وتفسير الرازي ١٣٩/١٥.

«شاهت الوجوه» أي: قُبَحَتْ، فلم يَبَقْ مشركٌ إلَّا دخل في عينيه وفيه ومنجربه منها شيء^(١).

وقال حكيم بن حزام: فسمعنا صوتاً من السماء كأنه صوتُ حصاةٍ وقعت في طَسْتٍ، فرمى رسولُ الله ﷺ تلك الرميةَ، فانْهَزَمُوا^(٢).

وقال أنس: رمى ثلاثَ حصياتٍ يومَ بدر؛ واحدة في مَيْمَنَةِ القوم، وواحدة في مَيْسَرَتِهِمْ، وثالثة بين أظهرهم، وقال: «شاهت الوجوه» فانْهَزَمُوا^(٣).

وقيل: الرمي هنا رَمَى رسولُ الله ﷺ بحربةٍ على أَبِي بنِ خَلَفٍ يومَ أُحُدٍ^(٤). قال ابنُ عطية: وهذا ضعيف؛ لأنَّ الآيةَ نزلت عَقِبَ بدر، وعلى هذا القول تكون أجنبيَّةً ممَّا قبلها وبعدها، وذلك بعيد^(٥).

وقيل: المراد السهم الذي رَمَى به رسولُ الله ﷺ في حِضْنِ خيبر، فسار في الهواء حتى أَصَابَ ابنَ أَبِي الحُقَيْقِ^(٦). وهذا فاسد، والصحيح في صورة قتلِ ابنِ أَبِي الحُقَيْقِ غيرُ هذا^(٧).

وقوله: «وما رميت» نفْيٌ، وإذ رميت» إثباتٌ، فاحتيج إلى تأويل، وهو أن يغاير بين الرَّمِيِّين، فالمنفِيُّ الإصابةُ والظَّفَرُ، والمُثَبَّتُ الإرسالُ. وقيل: المنفِيُّ

(١) أخرجه الطبري ٨٦/١١، وابن أبي حاتم ١٦٧٣/٥.

(٢) في المطبوع: فانْهَزَمُوا. والخبر أخرجه الطبري ٨٤-٨٥/١١، وابن أبي حاتم ١٦٧٢/٥، والطبراني في الكبير (٣١٢٨).

(٣) أخرجه الطبري ٨٦/١١، وابن أبي حاتم ١٦٧٣/٥ لكن عن ابن زيد، وكذا أورده الثعلبي في الكشف والبيان ١٢٥/٣، واليغوي في التفسير ٢٣٨/٢ عن ابن زيد وقناة.

(٤) المحرر الوجيز ٥١١/٢، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٣٣/٢، وتفسير القرطبي ٤٧٧/٩.

(٥) والخبر أورده ابن إسحاق كما في سيرة ابن هشام ٨٤/٢، وأخرجه عنه البيهقي في دلائل النبوة ٢٣٧-٢٣٨.

(٦) المحرر الوجيز ٥١١/٢، وتفسير القرطبي ٤٧٨/٩، والخبر أخرجه ابن أبي حاتم ١٦٧٣/٥، وأورده ابن كثير عند تفسير هذه الآية، وعزاه لابن جرير، ولم نقف عليه في المطبوع من التفسير، وينظر ما قاله الشيخ محمود شاكر عن ذلك ٤٤٦/١٣.

(٧) ينظر خبر مقتله عند ابن هشام في السيرة ٢٧٣-٢٧٥، وأخرجه الطبري في تاريخ الرسل والملوك ٤٩٣-٤٩٩.

إزهاق الروح، والمثبت أثر الرمي، وهو الجرح، وهذان القولان متقاربان. وقيل: ما استبددت بالرَّمي إذ أرسلت التراب؛ لأنَّ الاستبداد به هو فعلُ الله تعالى حقيقةً، وإرسال التراب منسوبٌ إليه كَسباً، كأنَّ المعنى: وما رميت الرمي الكافي إذ رميت، ونحوه قول العباس بن مرداس:

وقد كنتُ في الحربِ ذا تُذَرِّ^(١) فلم أُعْطَ شيئاً ولم أُنْعَ^(٢)
أي: لم أُعْطَ شيئاً مرضياً.

وقيل: متعلِّق المنفَى الرعبُ، ومتعلِّق المثبت الحصياتُ، أي: وما رميت الرعبَ في قلوبهم إذ رميت حصياتك.

وقال الزمخشريُّ: يعني أنَّ الرميةَ التي رَمَيْتَها لم تَرْمِها أنتَ على الحقيقة؛ لأنَّك لو رَمَيْتَها لَمَا بَلَغَ أثرُها إلَّا ما يَبْلُغُه رَمْيُ البشر، ولكنَّها كانت رميةَ الله تعالى حيث أثرت ذلك الأثر العظيم، فأثبت الرميَ لرسولِ الله ﷺ؛ لأنَّ صورةَ الرمي وُجِدت منه، ونفاها عنه؛ لأنَّ أثرها الذي لا يُطِيقُه البَشَرُ فَعَلُ الله تعالى، فكانَ الله تعالى هو فاعلُ الرمي على الحقيقة، وكأنَّها لم تُوجد مِنَ الرسول أصلاً^(٣). انتهى. وهو راجعٌ لمعنى القولين أولاً.

وتقدَّم خلافُ القراء في «الكن» وما بعدها في قوله: ﴿وَلَيْكِنَّ النَّبِيِّينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٠٢].

«وليبلي المؤمنين منه بلاء حسناً» قال السديُّ: ينصرهم ويُنعم عليهم، يقال: أبلاه: إذا أنعم عليه، وبلاه: إذا امتحنه، والبلاءُ يُستعمل للخير والشرِّ، ووضفهُ بحَسَن يدلُّ على النَّصر والعِزَّة. وقال الزمخشريُّ: وليُعطيهم عطاءً جميلاً، كما قال:

(١) المحرر الوجيز ٥١١/٢، والبيت ضمن أبيات طويلة في السيرة النبوية لابن هشام ٤٩٣/٢ - ٤٩٤، قالها العباس حين أعطي أبا عر قليلة فسخطها، ومعنى: ذا تُذَرِّ: ذا دَفَع، من قولك: دراه، إذا دفعه. الإملاء المختصر في شرح غريب السَّير للخشني ١٣٠/٣، وأصل الخبر عند مسلم (١٠٦٠) عن رافع بن خديج، وفيه ذكر بعض من الأبيات دون البيت المذكور أعلاه، وينظر الأغاني ٣٠٨/١٤، وخزانة الأدب ١٥٣/١.

(٢) الكشف ١٤٩/٢ - ١٥٠.

فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَنْبَلُو^(١)

انتهى.

وَالْبَلَاءُ الْحَسَنُ، قيل: بالنصر والغنيمة، وقيل: بالشهادة لَمَنْ استشهد يوم بدر، وهم أربعة عَشَرَ رجلاً، منهم: عُبيدة بن الحارث بن عبد المطلب، ومُهْجَع مولى عمر، ومعاذ وعُمرو ابنا عَفْرَاء^(٢).

وَحُكِي عن القاضي^(٣) أَنَّهُ قَالَ: لَوْلَا أَنَّ الْمَفْسِّرِينَ اتَّفَقُوا عَلَى حَمْلِ الْبَلَاءِ هُنَا عَلَى النُّعْمَةِ، لَكَانَ يَحْتَمِلُ الْمُحَنَّةُ لِلتَّكْلِيفِ بِمَا بَعْدَهُ مِنَ الْجِهَادِ، حَتَّى يَقَالَ: إِنَّ الَّذِي فَعَلَهُ تَعَالَى يَوْمَ بَدْرٍ كَانَ كَالسَّبَبِ فِي حَصُولِ تَكْلِيفٍ شَاقٍّ عَلَيْهِمْ فِيمَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْغَزَوَاتِ^(٤). انتهى.

وسياق الكلام ينفي أن يُراد بالبلَاء المحنة؛ لأنه قال: «وليبلي المؤمنين منه بلَاء حسناً» فَعَلَّ ذَلِكَ، أي: قَتَلَ الْكُفَّارَ وَرَمَيْهِمْ، ونسبة ذلك إلى الله تعالى، وكان ذلك سبب هزيمتهم والنصر عليهم وجعلهم نُهْبَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، وهذا ليس بومْحَنَةٍ، بل مِنْحَةٍ.

«إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» لَمَّا كَانُوا قَدْ أَقْبَلُوا عَلَى الْمَفَاخِرِ بِقَتْلِ مَنْ قَتَلُوا وَأَسْرَوْا مَنْ أَسْرَوْا، وَكَانَ رُبَّمَا قَدْ لَا يَخْلُصُ الْعَمَلُ مِنْ بَعْضِ الْمُقَاتِلِينَ؛ إِمَّا لِقِتَالِ حَمِيَّةٍ، وَإِمَّا لِدَفْعِ عَنِ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ، خُتِمَتْ بِهِاتَيْنِ الصِّفَتَيْنِ، فَقِيلَ: «إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ» لِكَلَامِكُمْ وَمَا تَفْخَرُونَ بِهِ، «عَلِيمٌ» بِمَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ الضَّمَائِرُ، وَمَنْ يُقَاتِلْ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا.

(١) الكشف ١٤٩/٢-١٥٠، وعجز البيت في ديوان زهير ص ١٠٩، وصدرو:

جزى الله بالإحسان ما فعلاً بكم

(٢) المحرر الوجيز ٥١١/٢، وينظر السيرة النبوية لابن هشام ٧٠٦/١-٧٠٨ فصل في تسمية من استشهد من المسلمين يوم بدر. والمغازي للواقدي ١٤٥/١-١٤٧، وفيهما: ومنهم: عوف ومعوذ ابنا عفراء. فليحرراً!

(٣) قوله: وحكي عن القاضي. ليست في المطبوع.

(٤) تفسير الرازي ١٤١/١٥.

﴿ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٨) قال الزمخشري: «ذلكم» إشارة إلى البلاء الحسن، ومحله الرفع، «وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ» معطوف على «وليلبي»، يعني أَنَّ الغرض إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين^(١). انتهى.

وقال ابن عطية: «ذلكم» إشارة إلى ما تقدم من قتل الله^(٢) ورَمِيه إياهم^(٣)، وموضع «ذلكم» من الإعراب رَفْعٌ، قال سيبويه: التقدير: الأمر ذلكم، وقال بعض النحويين: يجوز أن يكون في موضع نصب، بتقدير: فَعَلَ ذلك، «وَأَنَّ» معطوف على «ذلكم»، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ مقدر، تقديره: وَحَتَّمُ وسابق وثابت، ونحو هذا^(٤). انتهى.

وقال الحوفي: «ذلكم» رفع بالابتداء، والخبر محذوف، والتقدير: ذلكم الأمر، ويجوز أن يكون «ذلكم» الخبر، والأمر الابتداء، ويجوز أن يكون في موضع نصب، تقديره: فَعَلْنَا ذلكم، والإشارة إلى القتل أو إلى إبلاء المؤمنين بلاء حسناً.

وفي فتح «أَنَّ» وجهان؛ النصب، والرفع عطفاً على «ذلكم»، على حسب التقديرين، أو على إضمار فعل، تقديره: واعلموا أَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ. انتهى.

وقرأ الجرميان وأبو عمرو: «مُوهِنٌ» من وَهَّنَ^(٥)، والتعدي بالتضعيف فيما عيَّنه حرف حَلَقٍ غير الهمزة قليل، نحو: صَعَفْتُ وَهَّنتُ، وبأبه أن يُعَدَّى بالهمزة، نحو: أذهلته، وأوهنته، وألحمته، وقرأ باقي السبعة والحسن وأبو رجاء والأعمش وابن محيصن من: أَوْهَنَ، وأضافه حفص^(٥).

﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهَوَّ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئاً وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٩) تقدم ذكر المؤمنين والكافرين، وسبق الخطاب للمؤمنين بقوله: «فلم تقتلوهم» وبقوله: «ذلكم» فحمله

(١) الكشاف ٢/ ١٥٠.

(٢-٣) في (ع) و(ز): ورميهم إياه.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٢، ونظر الكتاب ٣/ ١٢٥.

(٤) السبعة ص ٣٠٤، والتيسير ص ١١٦، والنشر ٢/ ٢٧٦، والجرميان: نافع وابن كثير.

(٥) السبعة ص ٣٠٥، والتيسير ص ١١٦، والنشر ٢/ ٢٧٦، وينظر تفسير الثعلبي ٣/ ١٢٧.

قومٌ على أنه خطابٌ للمؤمنين، ويؤيده قوله: «فقد جاءكم الفتح» إذ لا يليق هذا الخطاب إلا بالمؤمنين، هذا على إرادة النُّصْر بالاستفتاح، وإن حُمِلَ على البيان والحُكْم ناسب أن يكون خطاباً للكفار والمؤمنين، فإذا كان خطاباً للمؤمنين، فالمعنى: إن تستنصروا فقد جاءكم النُّصْر، «وإن تنتهوا» عن مثل ما فعلتموه في الغنائم والأسرى قَبْلَ الإِذْن «فهو خيرٌ لكم وإن تعودوا» إلى مثل ذلك «نُعَدُّ» إلى توبيخكم، كما قال: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ الآية [الأنفال: ٦٨]، ثم أعلمهم أنَّ الفِتْنَةَ - وهي الجماعة - لا تُغْنِي وإن كثرت إلا بَنَصْرِ الله ومعونته، ثم آنسهم بإخباره أنَّه تعالى مع المؤمنين.

وقال الأكثرون: هي خطابٌ لأهل مَكَّة على سبيل التَّهْكُم، وذلك أنَّهم حين أرادوا أن يَنَفِرُوا تعلقوا بأستار الكعبة، وقالوا: اللَّهُمَّ انصُرْ أَقْرَانَا للضَّيْفِ، وَأَوْصِلْنَا لِلرَّجِمِ، وَأَفْكُنَّا للعاني، إن كان محمَّد على حقٍّ فانصُرْه، وإن كنَّا على حقٍّ فانصُرْنَا.

وروي أنَّهم قالوا: اللَّهُمَّ انصُرْ أَعْلَى الْجُنْدَيْنِ، وأهدى الْفَيْتَيْنِ، وَأَكْرَمَ الْجَزَيْنِ. ورُوي أنَّ أبا جهل قال صَبِيحَةَ يوم بدر: اللَّهُمَّ أَيُّنَا كَانَ أَهْجَرَ وَأَقْطَعَ لِلرَّجِمِ، فَأَجِنِهُ الْيَوْمَ. أي: فَأَهْلِكْهُ^(١).
ورُوي عنه دعاءٌ شَبَّهَ هذا.

وقال الحسن ومجاهد وغيرهما: كان هذا القولُ مِن قريش وقتَ خروجهم لِنُصْرَةِ الْعَبِيزِ^(٢).

وقال النضر بنُ الحارث: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ» الآية^(٣)،

(١) الكشف ١٥٠/٢، وقول أبي جهل أورده ابن هشام في السيرة النبوية ٢/٢٨٠، وأخرجه أحمد (٢٣٦٦١)، وابن أبي شيبه (٣٧٨٢٩)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٦٣١)، والطبري في التفسير ٩٣/١١ عن عبد الله بن ثعلبة بن ضَعِير رضي الله عنه.

(٢) ينظر مجمع البيان ١٢٥/٩، وتفسير القرطبي ٤٧٩/٩، والنكت والعيون ٣٠٥/٢.

(٣) يعني: وبسبب قوله هذا نزل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ فَاطْلُزْ عَلَيْنَا جَجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الأنفال: ٣٢]، ينظر تفسير القرطبي ٤٧٩/٩، وأخرجه الطبري ١٤٤/١١ عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والسدي.

وهو مَمَّن قُتِلَ يوم بدر، وعلى هذا القول يكون معنى قوله: «فقد جاءكم الفتح»: ولكنه كان للمسلمين عليكم.

وقيل: معناه: فقد جاءكم ما بَانَ لكم به الأَمْرُ، واستقرَّ به الحُكْمُ، وانكشف لكم به الحقُّ، ويكون الاستفتاح على هذا بمعنى الحُكْم والقضاء، «وإن تنتهوا» أي: عن الكفر، «وإن تعودوا» إلى هذا القول وقتالِ مُحَمَّدٍ بَعْدُ «نَعُدُّ» إلى نُضِرِ المؤمنين وخذلانكم.

وقالت فرقة: «إن تستفتحوا» خطابٌ للمؤمنين، «وإن تنتهوا» خطابٌ للكافرين، أي: «وإن تنتهوا» عن عداوة رسولِ الله ﷺ «فهو خيرٌ لكم وإن تعودوا» لمحاربته «نَعُدُّ» لنُصْرته عليكم. وقال الكرمانيُّ: «وإن تنتهوا» عن أَمْرِ الأنفال وفداءِ الأسرى ببدر، «وإن تعودوا» إلى معصية الله «نَعُدُّ» إلى الإنكار.

وقرئ: «ولن يُغني» بالياء^(١)؛ لأنَّ التانيث مجازٌ، وحسنه الفضلُ.

وقرأ الصحابان وحفص: «وَأَنَّ اللَّهَ» بفتح الهمزة، وباقي السبعة بكسرها^(٢)، وابنُ مسعود: «والله مع المؤمنين»^(٣).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ ﴿١٦﴾ لَمَّا تقدَّم قوله: «وإن تنتهوا» وكان الضميرُ ظاهره العَوْدُ على المؤمنين، ناداهم وحَرَّكهم إلى طاعة الله ورسوله.

والظاهر أنَّه نداءٌ وخطابٌ للمؤمنين المُخْلِصِ، حَثُّهم بالأَمْرِ على طاعة الله ورسوله، ولَمَّا كانت الآيةُ قَبْلَها مسوقةً في أَمْرِ الجهاد،^(٤) قيل: معنى «أطيعوه» فيما يَدْعوكم إليه مِنَ الجهاد^(٥). وقيل: في امتثال الأَمْرِ والنهي، وأفردهم بالأَمْرِ؛ رَفْعاً لأقدارهم وإن كان غيرُهم مأموراً بطاعة الله ورسوله، وهذا قولُ الجمهور.

(١) القراءات الشاذة ص ٤٩ وعزاها ليحيى وإبراهيم.

(٢) السبعة ص ٣٠٥، والتيسير ص ١١٦، والنشر ٢/٢٧٦، وهي أيضاً قراءة أبي جعفر من العشرة، والصحابان: ابن عامر ونافع.

(٣) تفسير الثعلبي ٣/١٢٨، والمحزر الوجيز ٢/٥١٣.

(٤-٥) ليست في (ب).

وَأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنَّ قَوْلَهُ: «وإن تنتهوا» خطابٌ للكفار، فيرى أن هذه الآية نزلت بسبب اختلافهم في النَّفْل ومجادلتهم في الحقِّ وتفاخرهم بقتل الكفار والنكابة فيهم.

وَأَبْعَدَ مَنْ ذهب إلى أنه نداءٌ وخطابٌ للمنافقين، أي: يا أيُّها الذين آمنوا بالستهم، وهذا لا يُناسب؛ لأنه وَصَفَهُم بالإيمان وهو التصديق، وليس المنافقون من التصديق في شيء.

وَأَبْعَدَ مَنْ ذهب أيضاً إلى أنه نداءٌ وخطابٌ لبني إسرائيل؛ لأنه يكون أجنباً من الآيات.

وَأَصْلُ: «ولا تَوَلَّوْا»: ولا تتولَّوا، وتقدَّم الخلافُ في حذف التاء في نحو هذا، أهَيَّ حرفُ المضارعة أم تاءُ تَفَعَّلَ.

والضميرُ في «عنه» قال الزمخشريُّ: لرسول الله ﷺ؛ لأنَّ المعنى: وأطيعوا رسولَ الله، كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] ولأنَّ طاعةَ الرسول وطاعةَ الله شيءٌ واحدٌ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠] فكان رجوعُ الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما، كقولك: الإحسانُ والإجمال لا يَنفَع في فلان. ويجوز أن يرجعَ إلى الأمرِ بالطاعة، أي: «ولا تَوَلَّوْا» عن هذا الأمرِ وامتناله، وأنتم تسمعون، أو: ولا تَتَوَلَّوْا عن رسولِ الله ﷺ ولا تُخالفوه «وأنتم تسمعون»، أي: تُصَدِّقون؛ لأنكم مؤمنون لستم كالأصمِّ المكذِّبين من الكفرة^(١). انتهى.

وإنما عاد على الرسول؛ لأنَّ التوليَّ إنما يصحُّ في حقِّ الرسول بأنَّ يُعرضوا عنه، وهذا على أن يكون التوليَّ حقيقةً، وإذا عاد على الأمر، كان مجازاً.

وقيل: هو عائد على الطاعة، ^(٢) ودُكِّر؛ لأنها بمعنى الطَّوع^(٣)، وقيل: هو عائد على الله تعالى.

(١) الكشف ٢/١٥٠-١٥١.

(٢-٣) ليست في المطبوع.

وقال الكرمانى ما معناه: إنه لما لم يطلق لفظ التثنية على الله وحده، لم يجمع بينه تعالى وبين غيره في ضميرها، بخلاف الجمع فإنه أطلق على لفظه تعظيماً، فجمع بينه وبين غيره في ضميره، ولهذا نظائر في القرآن، منها: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] ومنها ﴿أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] وفي الحديث دَمٌ مَنْ جَمَعَ فِي التَّثْنِيَةِ بَيْنَهُمَا فِي الضَّمِيرِ، وتعليمه أن يقول: «وَمَنْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١).

«وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ» جملة حالية، أي: لا يناسب سماعكم التولي ولا يُجامعُه، وفي متعلّقه أقوال: أحدها: وَعَظَ اللَّهُ لَكُمْ، الثاني: الأمر والنهي، الثالث: التعبير بالسماع عن العقل والفهم، الرابع: التعبير به عن التصديق وهو الإيمان.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾^(٢) نهى أن يكونوا كالذين ادَّعَوْا السَّمَاعَ، والمشبّه بهم اليهود، أو المنافقون، أو المشركون، أو الذين قالوا: ﴿سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ [الأنفال: ٣١]، أو بنو عبد الدار بن قُصَيٍّ، ولم يُسَلِّمْ منهم إلّا رجلان: مصعب بن عمير وسُوَيْبِط^(٣) بن حَرْمَلَةَ، أو النضر بن الحارث ومن تابعه، ستة أقوال.

ولما لم يُجَدِّ سماعُهم ولا أثر فيهم، نفى عنهم السماع؛ لانتهاء ثمرته، إذ ثمره سماع الوحي تصديقه والإيمان به، والمعنى: إنكم مُصَدِّقُونَ بِالْقُرْآنِ وَالنَّبْوَةِ، فإذا صَدَرَ مِنْكُمْ تَوَلَّى عَنْ الطَّاعَةِ، كان تصديقكم كلا تصديق، فأشبهه سماعكم سماع مَنْ لَا يُصَدِّقُ.

وجاءت الجملة النافية على غير لفظ المُثَبِّتَةِ، إذ لم تأتِ: وهم ما سمعوا، لأنَّ لَفْظَ الْمَضِيِّ لَا يَدُلُّ عَلَى اسْتِمْرَارِ الْحَالِ وَلَا دِيمُومَتِهِ، بخلاف نفى المضارع،

(١) أخرج مسلم في صحيحه (٨٧٠) عن عدي بن حاتم: أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ، فقال: من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى. فقال رسول الله ﷺ: «بئس الخطيب أنت، قل: ومن يعص الله ورسوله» وهو عند أحمد (١٨٢٤٧).

(٢) في النسخ: وسويد. وكذا في مطبوع الكشاف ١٥١/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٤)، وتفسير السمرقندي ١٢/٢، وتفسير النيسابوري ١٣٩/٩، والمثبت من السيرة النبوية لابن هشام ٣٢٥/١، والمغازي للواقدي ١/١٥٥، والإصابة ٢٩٧/٤-٢٩٨، وتفسير الثعلبي ٣/١٢٩، والبغوي ٢/٢٤٠، وهو: سُوَيْبِط بن حرملة، ويقال: ابن سعد بن حرملة القرشي العبدي.

فكما يدلُّ إثباته على الديمومة في قولهم: هو يعطي ويمنع، كذلك يَجِيءُ نفيُّه.

وجاء حرفُ النفي «لا»؛ لأنَّها أوسعُ في نفي المضارع من «ما»، وأدلُّ على انتفاء السماع في المستقبل، أي: هم ممَّن لا يقبل أن يسمع.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ ﴿١٢﴾﴾ لَمَّا أخبر تعالى أنَّ هؤلاء المشبَّه بهم لا يسمعون، أخبر أنَّ شَرَّ الحيوان الذي يَدِبُّ الضُّمُّ، أو أنَّ شَرَّ البهائم، فجمع بين هؤلاء وبين جميع الدوابِّ، وأخبر أنَّهم شَرُّ الحيوان مطلقاً.

ومعنى «الضُّمُّ» عن ما يُلقى إليهم من القرآن، «البُكْمُ» عن الإقرار بالإيمان وما فيه نجاتهم، ثم جاء بانتفاء الوُصف المنتج لهم الضُّمُّ والبُكْمُ الناشئين عنه وهو العقل، وكان الابتداء بالضُّمُّ؛ لأنَّه ناشئٌ عنه البُكْمُ، إذ يلزم أن يكون كلُّ أصمٍّ خُلِقَ أَبْكَمَ؛ لأنَّ الكلام إنَّما يتلقَّفه ويتعلَّمه مَنْ كان سالمَ حاسةِ السمع، وهذا مطابق لقوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾﴾ [البقرة: ١٧١] إلَّا أنَّه زاد في هذه وَصَفَ الْعُمَى، وكلُّ هذه الأوصاف كناية عن انتفاء قبولهم للإيمان وإعراضهم عمَّا جاء به الرسول ﷺ.

وظاهر هذا الإخبار العموم، وقيل: نزلت في طائفة من بني عبد الدار كانوا يقولون: نحن صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ عمَّا جاء به محمَّد، لا نسمعه ولا نُجيبه، فقتلوا جميعاً بأُحد، وكانوا أصحاب اللواء. وقال ابنُ جريج: هم المنافقون. وقال الحسن: هم أهل الكتاب^(١).

﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿١٣﴾﴾ قال ابنُ عطية: أخبر تعالى بأنَّ عدمَ سماعهم وهداهم إنَّما هو بما علمه الله منهم وسبق من قضائه عليهم، فخرج ذلك في عبارة بليغة في ذمِّهم بقوله: «ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم»، والمراد: لأسمعهم إسماعَ نفثهم وهُدَى، ثم ابتداء عزٍّ وجلٍّ الخبر عنهم بما هو عليه من حُثْمه عليهم بالكفر، فقال: «ولو أسمعهم» أي: ولو فهمهم «لتولَّوا وهم معرضون» بحكم القضاء السابق فيهم، ولأعرضوا عمَّا تبَيَّن لهم من الهدى^(٢).

(١) الكشف ١٥١/٢، وينظر تفسير الثعلبي ١٢٩/٣، والطبري ١١/١٠٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٣/٢-٥١٤.

وقال الزمخشري: «ولو علم الله» في هؤلاء الضمُّ البُكْم «خيراً»، أي: انتفاعاً باللطف، «لأسمعهم» اللطف بهم حتى سمعوا سماعَ المصدقين، ثم قال تعالى: «ولو أسمعهم لتولّوا» يعني: ولو لطف بهم لما نفعهم اللطف، فلذلك منعه الطافه، أي: ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا^(١).

وقال الزجاج: «لأسمعهم» جواب كل ما سألوا^(٢).

وحكى ابنُ الجوزي: «لأسمعهم» كلام الموتى الذين طلبوا إحياءهم، لأنهم طلبوا إحياء قصي بن كلاب وغيره ليشهدوا نبوة محمد ﷺ^(٣).

وقال أبو عبد الله الرازي: حَسُنَ التعبيرُ عن عديمه في نفسه بَعْدَمَ عِلْمِ الله بوجوده، وتقديرُ الكلام: لو حصل فيهم خيرٌ لأسمعهم الله الحُجَجَ والمواظَ سماعَ تعليم وفهم، «ولو أسمعهم» إذ علم أنه لا خيرَ فيهم، لم ينتفعوا بها، وتولّوا وهم معرضون.

وقال أيضاً: معلومات الله تعالى على أربعة أقسام: أحدها: جملة الموجودات. الثاني: جملة المعدومات. الثالث: إن كان كل واحد من الموجودات لو كان معدوماً، فكيف حاله؟ الرابع: إن كان كل واحد من المعدومات لو كان موجوداً، فكيف حاله؟

فالقِسْمان الأولان علم بالواقع، والقسمان الثانيان علم بالمقدّر الذي هو غير واقع، فقوله: «ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم» من القسم الثاني، وهو العلم بالمقدّرات، وليس من أقسام العلم بالواقعات، ونظيره قوله تعالى حكاية عن المنافقين ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ﴾ ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ فقال تعالى: ﴿لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلِكَنَّ الْأَذْبَنُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ [الحشر: ١١-١٢] فعَلِمَ الله تعالى في المعدوم أنه لو كان موجوداً كيف يكون حاله، وأيضاً قوله: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا﴾ [الأنعام: ٢٨] أخبر عن المعدوم

(١) الكشف ١٥١/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٠٩/٢.

(٣) ينظر زاد المسير ٣٣٨/٣، وتفسير القرطبي ٤٨٢/٩.

أنَّه لو كان موجوداً كيف يكون حاله^(١). انتهى.

وأقول: ظاهر هاتين الملازميتين يحتاج إلى تأمل^(٢)؛ لأنَّه تعالى أخبر أنَّه كان يقع إسماعٌ منه لهم على تقدير عِلْمه خيراً فيهم، ثم أخبر أنَّه كان يقع توليهم على تقدير إسماعه إيَّاهم، فانتج أنَّه كان يقع توليهم على تقدير عِلْمه تعالى خيراً فيهم، وذلك بحذف^(٣) الواسطة؛ لأنَّ المرتَّب على شيء يكون مُترتباً على ما رُتب عليه ذلك الشيء، وهذا لا يكون؛ لأنَّه لا يقع التولي على تقدير عِلْمه فيهم خيراً، ويصير الكلام في الجملتين في تقدير كلام واحد، فيكون التقدير: ولو عَلِمَ اللهُ فيهم خيراً فأسمعهم لتولَّوا، ومعلوم أنَّه لو عَلِمَ فيهم خيراً ما تولَّوا.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ تقدَّم الكلام في: استجاب، في: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ [البقرة: ١٨٦] وأفرد الضمير في «دعاكم» كما أفرد في «ولا تولَّوا عنه»؛ لأنَّ ذِكر أحدهما مع الآخر إنّما هو على سبيل التوكيد، والاستجابة هنا الامتثال والدعاء بمعنى التحريض والبُعث على ما فيه حياتهم.

وظاهر «استجيبوا» الوجوب، ولذلك قال الرسول ﷺ لأبيّ حين دَعَاهُ وهو في الصلاة فتَلَبَّثَ: «ما مَنَعَكَ عن الاستجابة، أَلَمْ تُخَبِّرَ فيما أَوْحَى إِلَيَّ: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾؟»^(٤).

والظاهر تعلُّق «لَمَّا» بقوله: «دعاكم»، ودعا يتعدَّى باللام، قال:

دَعَوْتُ لِمَا نَابَنِي مِسُوراً^(٥)

(١) تفسير الرازي ١٤٤/١٥-١٤٥.

(٢) في المطبوع: تأويل.

(٣) في (ب): بخلاف. وفي المطبوع: بحرف.

(٤) أخرجه الترمذي (٢٨٧٥)، والنسائي في الكبرى (١١١٤١)، وأحمد (٩٣٤٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، وفي الباب عن أنس، وفيه عن أبي سعيد بن المعلّى. اهـ. وحديث أبي سعيد بن المعلّى عند البخاري (٤٤٧٤)، قال الحافظ في الفتح ١٥٧/٨: وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن المعلّى، ويتعين المصير إلى ذلك لاختلاف مخرج الحديثين، واختلاف سياقهما.

(٥) وعجزه: فلبّي، فلبّني يَدْنِي مِسُور، وهو في الكتاب ٣٥٢/١، وسرّ صناعة الإعراب ٧٤٧/٢، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١٢٤٧/٣، و١٨١٨/٤، ومغني اللبيب ص ٧٥٣، وخزانة

وقال آخر:

وإن أذع للجُلَى أكن من حُمَاتِهَا^(١)

وقيل: اللام بمعنى «إلى»، وتتعلق بـ «استجيبوا»، فلذلك قدّره بـ «إلى» حتى يتغاير مدلول الكلام فيتعلّق الحرفان بفعل واحد. قال مجاهد والجمهور: المعنى: استجيبوا للطاعة وما تضمّنه القرآن من أوامر ونواه؛ ففيه الحياة الأبدية والتّعمة السرمديّة^(٢). وقيل: «ما يُحييكم» هو مجاهدة الكفّار؛ لأنّهم لو تركوها لغلّبواهم وقتلواهم، كقوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]. وقيل: الشهادة؛ لقوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] قاله ابنُ إسحاق^(٣). وقيل: «لما يحييكم» من علوم الديانات والشرائع؛ لأنّ العلم حياة، كما أنّ الجهل موت، وقال:

لا تُعْجِبَنَّ الْجَهْلُ حُلِيَّتُهُ فَذَاكَ مَيِّتٌ وَثَوْبُهُ كَفَنٌ^(٤)

وهذا نحو من قول الجمهور ومجاهد، وقال مجاهد أيضاً: «ما يحييكم» هو الحقّ^(٥). وقيل: هو إحياء أمورهم وطيب أحوالهم في الدنيا ورَفَعَتَهُمْ، يقال: حَيَّيْتُ حاله: إذا ارتفعت. وقيل: ما يحصل لكم من الغنائم في الجهاد وتعيشون منها. وقيل: الجنة.

= الأدب ٩٣/٢، قال البغدادى: هذا البيت من الآيات الخمسين التي لا يعرف لها قائل. ونسبه السيوطي في شرح شواهد المغني ٩١٠/٢ لأعرابي من بني أسد.

(١) وعجزه: وإن يأتك الأعداء بالجهد أجهّد، والبيت من معلقة طرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٣٥، والجُلَى: تأنيث الأجل، وهي الخطة العظيمة، والأمر العظيم.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥١٤/٢، وتفسير القرطبي ٤٨٤/٩، والذي أخرجه الطبري ١١/١٠٤-١٠٥ عن مجاهد أنه فسّره بالحقّ، وعن قتادة أنه ما تضمّنه القرآن... وكذا ورد عند الثعلبي ١٢٩/٣، وينظر ما سيأتي قريباً عن مجاهد.

(٣) أخرجه الطبري ١١/١٠٥ بنحوه، وأورده الثعلبي ١٢٩/٣ لكن عن القتيبي، وعن ابن إسحاق بنحوه.

(٤) القائل الزمخشري، والبيت في الكشف ١٥٢/٢، قال الشهاب في حاشيته على تفسير اليبضاوي ٢٦٤/٤: البيت المذكور للزمخشري من قصيدة مدح بها المؤمن بالله الخليفة. وينظر روح المعاني ٧٦/١٠، وورد في مطبوع الكشف ومخطوطه الورقة (١٨٤) وبعض النسخ الخطية للبحر والمطبوع: حلّته. بدل: حليته.

(٥) سلف تخريجه قريباً.

والذي يظهر هو القول الأول؛ لأنه في سياق قوله: «ولو عَلِمَ اللهُ فيهم خيراً لأسمعهم» فالذي يحيا به من الجهل هو سماع ما ينفع ممّا أمر به ونهى عنه، فيمتثل المأمور به، ويجتنب المنهي عنه، فيؤول إلى الحياتين الطيبتين الدنياوية والأخراوية.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٢٤) المعنى أنه تعالى هو المتصرف في جميع الأشياء والقادر على الحيلولة بين الإنسان وبين ما يشتهي قلبه، فهو الذي ينبغي أن يستجاب له إذا دعا، إذ بيده تعالى ملكوت كل شيء وزمامها، وفي ذلك حض على المراقبة والخوف لله، والبدار إلى الاستجابة له تعالى.

وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك: «يحول» بين المؤمن والكفر، وبين الكافر والإيمان. وقال مجاهد: «يحول» بين المرء وعقله، فلا يدري ما يعمل^(١)، عقوبة على عناده، وفي التنزيل: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧] أي: عقل. وقال السدي: «يحول» بين كل واحد وقلبه، فلا يقدر على إيمان ولا كفر إلا بإذنه. وقال ابن الأنباري: بينه وبين ما يتمناه^(٢). وقال ابن قتيبة: بينه وبين هواه^(٣). وهذان راجعان إلى القول الأول.

وقال علي بن عيسى: هو أن يتوفاه، لأنّ الأجل يحول بينه وبين أمل قلبه^(٤)، وهذا حث على انتهاز الفرصة قبل الوفاة،^(٥) وبسط هذا القول الزمخشري، فقال: يعني أنه يميته فتفوته الفرصة^(٥) التي هو واجدها، وهي التمكن من إخلاص القلب ومخالجة^(٦) أدوائه وعياله، وردّه سليماً، كما يريد الله تعالى، فاعثموا هذه الفرصة

(١) النكت والعيون ٣٠٨/٢، وأخرجه عنهم الطبري ١١٠٧/١١-١١١.

(٢) النكت والعيون ٣٠٨/٢، وقول السدي أخرجه الطبري ١١١/١١-١١٢، وينظر زاد المسير ٣٣٩/٣.

(٣) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٧٨.

(٤) النكت والعيون ٣٠٨/٢.

(٥-٥) ليست في المطبوع.

(٦) كذا في النسخ، والذي في مطبوع الكشاف ١٥٢/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٤): ومعالجة.

وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله. انتهى. وهو على طريقة المعتزلة، وعليّ بن عيسى: هو الرُّمَّانِيُّ، وهو معتزلي^(١).

وقال الزمخشري أيضاً: وقيل معناه: أَنَّ الله قد تَمَلَّكَ^(٢) على العبد قلبه، فيفسخ عزائمَه ويغيّر نيَّاته ومقاصدَه، ويبدله بالخوف أَمْنًا وبالأَمْن خوفاً، وبالدُّخْر نسياناً، وبالنَّسيان ذِكْراً، وما أشبه ذلك ممَّا هو جائز على الله تعالى؛ فأَمَّا ما يُثاب عليه العبدُ ويُعاقب مِنْ أفعال القلوب فلا، والمُجبرة على أَنَّهُ يَحول بين المرء والإيمان إذا كفر، وبينه وبين الكفر إذا آمَنَ. تعالى عمَّا يقول الظالمون علواً كبيراً^(٣). انتهى.

وجعلَ هذا المسكينُ صَدْرَ هذه الأُمَّة ظالمين، إذ قاتلَ ذلك هو ابنُ عباس تَرْجَمَانُ القرآن وَمَنْ ذَكَرَ معه مِنْ سادات التابعين.

وقيل: يُبدل الجُبْنَ جُرْأَةً، وهو تحريضٌ على القتال بعد الأمر به بقوله: «استجيبوا» وَيَكشِفُ حقيقَتَه قوله ﷺ: «لَبَّ ابْنِ آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، يُقَلِّبُهُ كَيْفَ يَشَاءُ»^(٤)، وتَأويلُه: يَبَيِّنُ أَثَرَيْنِ مِنْ أَثَارِ رَبوبيَّتِهِ.

وقيل: يَحول بين المؤمن وبين المعاصي التي يهْمُ بها قلبُه؛ بالعِصْمَةِ.

وقيل: معناه: أَنَّهُ يَطَّلِع على كُلِّ ما يُخْطِرُه المرءُ بباله، لا يَخْفَى عليه شيءٌ مِنْ ضمائرِه، فكأنَّه بينه وبين قلبه.

واختار الطبريُّ أن يكون المعنى: أَنَّ الله أَخبر أَنَّهُ أَمَلَكُ لقلوب العباد منهم، وَأَنَّهُ يَحول بينهم وبينها إذا شاء، حتى لا يُدْرِكَ الإنسانُ شيئاً إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ تعالى^(٥).

وقرأ ابنُ أبي إسحاق: «بين المرء» بكسر الميم^(٦)؛ إِتِّباعاً لحركة الإعراب، إذ

(١) تنظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٦/٥٣٣-٥٣٤، وبغية الوعاة ٢/١٨٠-١٨١.

(٢) في (أ) و(ح) والمطبوع: يملك. وكذا في مطبوع الكشاف ٢/١٥٢ ومخطوطه.

(٣) الكشاف ٢/١٥٢.

(٤) أخرجه بهذا اللفظ ابن عدي في الكامل ٧/٩٦ عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه، وهو قطعة من

حديث أخرجه أحمد (٦٥٦٩)، ومسلم (٢٦٥٤) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه بنحوه.

(٥) تفسير الطبري ١١/١١٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢/٥١٤-٥١٥.

في «المَرَّة» لغتان؛ فتح الميم مطلقاً، وإتباعها حركة الإعراب.

وقرأ الحسن والزهرى: «بين المَرَّة» بتشديد الراء من غير همز^(١)، ووجهه أنه نقل حركة الهمزة إلى الراء، وحذف الهمزة، ثم شددتها، كما تشدد في الوقف، وأجرى الوصل مجرى الوقف، وكثيراً ما تفعل العرب ذلك تُجري الوصل مجرى الوقف، وهذا توجيه شذوذ.

«وأنه إليه تحشرون» الظاهر أن الضمير في «أنه» عائد على الله تعالى، ويحتمل أن يكون ضمير الشأن.

ولما أمرهم بأن يعلموا قدرة الله وحيلولته بين المرء ومقاصد قلبه، أغلّمهم بأنه تعالى إليه محشرهم فيثيبهم على أعمالهم، فكان في ذلك تذكّار لِمَا يؤول إليه أمرهم من البعث والجزاء بالثواب والعقاب.

﴿وَأَقْبُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ هذا الخطاب ظاهره العموم باتقاء الفتنة التي لا تختص بالظالم، بل تعم الصّالح والظّالِم، وكذلك روي عن ابن عباس قال: أمر المؤمنين أن لا يُقرّوا المُنكر بين أظهرهم فيعمّهم الله بالعذاب^(٢). وفي «البخاري» و«الترمذي»: «إنّ الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه، أوشك أن يعمّهم الله بعذاب من عنده»^(٣)، وفي «مسلم» من حديث زينب بنت جحش، سألت رسول الله ﷺ: أنهلك وفينا الصّالحون؟ قال: «نعم إذا كثُر الخبث»^(٤). وقيل: الخطاب للصّحابة، وقيل: لأهل بدر، وقيل: لعليّ وعمر

(١) المحتسب ٢٧٦/١، والقراءة في المحرر الوجيز ٥١٥/٢ لكن عن الحسن والزبيدي. فليحرر.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٥/٢، وأخرجه عنه الطبري ١١٥/١١، وابن أبي حاتم ١٦٨٢/٥.

(٣) سنن الترمذي (٢١٦٨) و(٣٠٥٧) عن أبي بكر الصديق، ولم تقف عليه عند البخاري، وهو عند أحمد (٣٠)، والحديث أورده القرطبي في التفسير ٤٨٧/٩ وعزاه للترمذي، وأورد بعده حديثاً عزاه للبخاري [٢٤٩٣] والترمذي [٢١٧٣]، وهو حديث النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ: «مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا...» الحديث، فلعلّ سبق النظر للمصنّف حصل من هنا، والله تعالى أعلم.

(٤) صحيح مسلم (٢٨٨٠)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٧٤١٣)، والبخاري (٣٣٤٦).

وطلحة والزبير^(١)، وقيل: لرجلين من قريش، قاله أبو صالح عن ابن عباس ولم يسمهما.

والفتنة^(٢) هنا: القتال في وقعة الجمل، أو الضلالة، أو عدم إنكار المنكر، أو بالأموال والأولاد، أو بظهور البدع، أو العقوبة، أقوال^(٣).

وقال الزبير بن العوام يوم الجمل: ما عَلِمْتُ أَنَّا أَرَدْنَا بهذه الآية إلا اليوم، وما كُنْتُ أَظُنُّهَا إِلَّا فِيمَنْ خُوطِبَ بِهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ^(٤).

والجملة من قوله: «لا تصيبن» خبرية، صفة لقوله: «فتنة» أي: غير مُصِيبَةٍ الظالم خاصة، إلا أَنَّ دخولَ نون التوكيد على المنفي بـ «لا» مُخْتَلَفٌ فيه؛ فالجمهور لا يُجِيزُونَهُ وَيَحْمِلُونَهُ ما جاء منه على الضرورة أو الندور، والذي نختاره الجواز، وإليه ذهب بعض النحويين، وإذا كان قد جاء لحاقها الفعل منفياً بـ «لا» مع الفضل نحو قوله:

فَلَا ذَا نَعِيمٍ يُشْرِكُنْ لِنَعِيمِهِ وَإِنْ قَالَ فَرَطْنِي وَخُذْ رِشْوَةً أَبَى
وَلَا ذَا بَيْتٍ يُشْرِكُنْ لِبُيُوتِهِ فَيَنْقَعَهُ شَكْوُ إِلَيْهِ إِنْ اشْتَكَى^(٥)
فَلَأَنَّ يَلْحَقَهُ مَعَ غَيْرِ الْفَضْلِ أُولَى، نحو: «لا تصيبن».

وزعم الزمخشري أَنَّ الجملة صفة، وهي نهي، قال: وكذلك إذا جعلته صفة على إرادة القول، كأنه قيل: واتقوا فتنة مقلواً فيها: لا تُصِيبَنَّ، ونظيره قوله:

(١) المحرر الوجيز ٢/٥١٥، وتفسير الثعلبي ٣/١٣١، والخبر أخرجه الطبري ١١/١١٣-١١٤ عن الحسن، وفيه: وعثمان، بدل: وعمار.

(٢-٢) ليست في (ب)، وقول ابن عباس أورده ابن الجوزي في زاد المسير ٣/٣٤١.

(٣) ينظر زاد المسير ٣/٣٤١.

(٤) المحرر الوجيز ٢/٥١٥، وتفسير القرطبي ٩/٤٨٦، والخبر أخرجه أحمد (١٤٣٨)، والنسائي في الكبرى (١١١٤٢)، والطبري ١١/١١٤.

(٥) البيتان في النوادر لأبي زيد ص ١١٢، ونسبهما - مع أبيات آخر - لحسان السعدي من زيادات ابن الأعرابي، واقتصر في ارتشاف الضرب ٢/٦٥٧ على البيت الأول، ولم ينسبه، وورد في مطبوع البحر: قرطني، بدل: فرطني، ووقع في النوادر: بؤوس، بدل: بئس.

حتى إذا جَنَّ الظَّلَامُ واخْتَلَطَ

جاؤوا بِمَذْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذَّنْبَ قَطَّ^(١)

أي: بِمَذْقٍ مَقُولٍ فِيهِ هَذَا الْقَوْلُ، لِأَنَّ فِيهِ لَوْنُ الْوُزْقَةِ^(٢) الَّتِي هِيَ مَعْنَى الذَّنْبِ^(٣). انْتَهَى.

وتحريره أَنَّ الْجُمْلَةَ مَعْمُولَةٌ لَصِفَةٍ مَحذُوفَةٍ، وَزَعَمَ الْفَرَّاءُ أَنَّ الْجُمْلَةَ جَوَابٌ لِلْأَمْرِ، نَحْوُ قَوْلِكَ: انْزِلْ عَنِ الدَّابَّةِ لَا تَطْرَحَنَّكَ، أَي: إِنْ تَنَزَّلَ عَنْهَا لَا تَطْرَحَنَّكَ. قَالَ: وَمِنْهُ: ﴿لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ سُلَيْمَنٌ﴾ [النمل: ١٨] أَي: إِنْ تَدَخَّلُوا لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ، فَدَخَلَتِ النُّونُ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْجِزَاءِ^(٤). انْتَهَى.

وهذا المِثَالُ وقوله: ﴿ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ﴾ لَيْسَ نَظِيرَ: «وَاتَّقُوا فِتْنَةَ لَا تَصِيبَنَّ»؛ لِأَنَّهُ يَنْتَظِمُ مِنَ الْمِثَالِ وَالْآيَةِ شَرْطٌ وَجِزَاءٌ، كَمَا قَدَّرَ، وَلَا يَنْتَظِمُ ذَلِكَ هُنَا، أَلَّا تَرَى أَنَّهُ لَا يَصِحُّ تَقْدِيرُ: إِنْ تَتَّقُوا فِتْنَةَ لَا تُصِيبِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً، لِأَنَّهُ يَتَرْتَّبُ إِذَا ذَاكَ عَلَى الشَّرْطِ غَيْرُ مُقْتَضَاهُ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى.

وَأَخَذَ الزَّمَخْشَرِيُّ قَوْلَ الْفَرَّاءِ، وَزَادَهُ فُسَاداً وَخَبِطَ فِيهِ، فَقَالَ: وقوله: «لا تَصِيبَنَّ» لَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ جَوَاباً لِلْأَمْرِ، أَوْ نَهياً بَعْدَ أَمْرٍ، أَوْ صِفَةً لَ«فِتْنَةَ»، فَإِذَا كَانَتْ جَوَاباً، فَالْمَعْنَى: إِنْ أَصَابَتْكُمْ لَا تُصِيبِ الظَّالِمِينَ مِنْكُمْ خَاصَّةً، وَلَكِنَّهَا تَعَمُّكُمْ^(٥). انْتَهَى تَقْرِيرُهُ هَذَا الْقَوْلَ، فَانْظُرْ كَيْفَ قَرَّرَ أَنْ يَكُونَ جَوَاباً لِلْأَمْرِ الَّذِي هُوَ «اتَّقُوا» ثُمَّ قَدَّرَ أَدَاءَ الشَّرْطِ دَاخِلَةً عَلَى غَيْرِ مُضَارَعٍ: «اتَّقُوا»، فَقَالَ: فَالْمَعْنَى: إِنْ أَصَابَتْكُمْ، يَعْنِي الْفِتْنَةَ، وَانْظُرْ كَيْفَ قَدَّرَ الْفَرَّاءُ فِي: انْزِلْ عَنِ الدَّابَّةِ لَا تَطْرَحَنَّكَ،

(١) الرجز في البيان والتبيين للجاحظ ٢/٢٨١، والكامل للمبرد ٢/١٠٥٤، والأزمنة والأمكنة للمرزوقي ١/٢٦، وخزانة الأدب ٢/١٠٩، وفيه: المَذْقُ: اللَّبَنُ المَمْزُوجُ بِالماءِ، وَهُوَ يَشْبِهُ لَوْنَ الذَّنْبِ لِأَنَّ فِيهِ غُبْرَةً وَكَدُورَةً... وَالرَّجْزُ لَمْ يَنْسِبْهُ أَحَدٌ مِنَ الرُّوَاةِ إِلَى قَائِلِهِ، وَقِيلَ: قَائِلُهُ الْعِجَاجُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ. وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهِ فِي الْمَطْبُوعِ مِنْ دِيَوَانِهِ.

(٢) فِي الْمَطْبُوعِ: الزَّرْقَةُ. وَالْوُزْقَةُ: سَوَادٌ فِي غُبْرَةٍ، وَقِيلَ: سَوَادٌ وَبَيَاضٌ. تَاجُ الْعُرُوسِ (وَرَقٌ).

(٣) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالَّذِي فِي مَطْبُوعِ الْكَشَافِ ٢/١٥٢ وَمَخْطُوطِهِ الْوَرَقَةُ (١٨٥): لِأَنَّهُ سَمَّارٌ فِيهِ لَوْنُ الْوُزْقَةِ الَّتِي هِيَ لَوْنُ الذَّنْبِ.

(٤) مَعَانِي الْقُرْآنَ لِلْفَرَّاءِ ١/٤٠٧ مُخْتَصَرًا، وَيَنْظُرُ مَعَانِي الْقُرْآنَ لِلزَّجَّاجِ ٢/٤١١، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ

٣/١٣١، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٩/٤٨٩.

(٥) الْكَشَافُ ٢/١٥٢.

وفي قوله: ﴿أَدْخُلُوا سَكَنَكُمْ لَا يَحْطِئَنَّكُمْ﴾ فأدخل أداة الشرط على مضارع فِعْلٍ الأمر، وهكذا يقدَّر ما كان جواباً للأمر.

وزعم بعضهم أنَّ قوله: «لا تصيبَنَّ» جوابُ قَسَمٍ محذوف، فقليل: «لا» نافية، وشبَّه النفي بالموجب فدخلت النون، كما دخلت في: لتضربَنَّ، التقدير: والله لا تصيبَنَّ، فعلى القول الأول بأنها صفة، أو جوابُ أمر، أو جواب قَسَم، تكون النون قد دخلت في المنفي بـ «لا».

وذهب بعضُ النحويين إلى أنَّها جوابُ قَسَمٍ محذوف، والجملة موجبة، فدخلت النون في محلِّها ومُطَلَّت اللام^(١) فصارت «لا»، والمعنى: والله لتصيبَنَّ، ويؤيد هذا القول قراءة ابن مسعود وعلي بن أبي طالب وزيد بن ثابت والباقر والربيع بن أنس وأبي العالية وابن جَمَّاز: «لَتُصِيبَنَّ»^(٢)، وفي ذلك وعيدٌ للظالمين فقط.

وعلى هذا التوجيه خرَّج ابنُ جَنِّي أيضاً قراءة الجماعة: «لا تصيبَنَّ»، وكون اللام مُطَلَّت فحدثت عنها الألف إشباعاً، ضعيف؛ لأنَّ الإشباع بابُه الشَّعْر، وقال ابنُ جَنِّي في قراءة ابن مسعود ومَن معه: يحتمل أن يُراد بهذه القراءة: لا تصيبَنَّ، فحذفت الألف من «لا» تخفيفاً واكتفاءً بالحركة، كما قالوا: أمَّ والله^(٣).

قال المهدوي: كما حُذفت مِن «ما» وهي أخت «لا» في نحو: أمَّ والله لأفعلنَّ، وشبَّهه^(٤). انتهى. وليست^(٥) «لا» أخت «أما» لأنَّ: «أما»، في قولهم: أمَّ والله لأفعلنَّ، ليست^(٥) للنفي.

وحكى النقَّاش عن ابن مسعود أنَّه قرأ: «فتنة أن تصيب»^(٦)، وعن الزبير بن

(١) مَطَلَّت الحديدَةُ أَمَطَلَهَا مَطَلًّا: مَدَدَتْهَا. معجم مقاييس اللغة (مطل).

(٢) المحرر الوجيز ٥١٦/٢ دون ذكر ابن مسعود، وهي أيضاً هكذا في المحتسب ٢٧٧/١، وذكرها عن ابن مسعود ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ٤٩، والزمخشريُّ في الكشف ١٥٣-١٥٢/٢.

(٣) المحتسب ٢٧٧/١-٢٧٨.

(٤) ينظر تفسير القرطبي ٤٨٩/٩.

(٥-٥) ليست في (أ) و(ع) و(ح) والمطبوع.

(٦) المحرر الوجيز ٥١٦/٢، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٣٧/٢.

العَوَام: «لتصيين»^(١)، وخرَج المبرِّد والفراء والزجاج^(٢) قراءة: «لا تصيين» على أن تكون نهياً، وتمَّ الكلام عند قوله: «واتقوا فتنة»، وهو خطاب عام للمؤمنين تمَّ الكلام عنده، ثم ابتدئ نهْي الظَّلمة خاصَّة عن التعرُّض للظُّلم فتصيبهم الفِتنة خاصَّة، وأخرج النهي على جهة إسنادة للفتنة، فهو نهْي محوّل، كما قالوا: لا أَرَيْتَكَ ها هنا! أي: لا تكن هنا فيقع مِنِّي رؤيتك، والمراد هنا لا يتعرَّض الظالم للفتنة فتقع إصابتهَا له خاصَّة.

وقال الزمخشريُّ في تقرير هذا الوجه: وإذا كانت نهياً بعد أمرٍ، فكأنَّه قيل: واحذروا ذنباً أو عقاباً، ثم قيل: لا تتعرَّضوا للظُّلم فيصيب العقاب أو أثّر الذنب من ظلم منكم خاصَّة^(٣).

وقال الأخفش الصغير^(٤): «لا تصيين» هو على معنى الدعاء^(٥). انتهى. والذي دَعَاه إلى هذا - والله أعلم - استبعادُ دخولِ نونِ التوكيدِ في المنفيِّ بـ «لا» واعتياضُ تقريره نهياً، فعدل إلى جعله دعاءً، فيصير المعنى: لا أصابت الفتنة الظالمين خاصَّة، واستلزمت الدعاء على غير الظالمين، فصار التقدير: لا أصابت ظالماً ولا غير ظالم، فكأنَّه قيل: واتَّقوا فتنة لا أوقعها الله بأحدٍ.

فتلخَّص في تخريج قوله: «لا تصيين» أقوالٌ؛ الدعاء والنهي على تقديرين، وجواب قَسَم على تقديرين، وجواب أمرٍ على تقديرين، وصفة.

قال الزمخشريُّ: فإن قلت: كيف جاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الأمر؟

(١) المحرر الوجيز ٥١٦/٢، وقراءته كقراءة ابن مسعود وعليّ بن زيد بن ثابت ومن تابعهم، وسلفت قريباً.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥١٥-٥١٦/٢، وتفسير القرطبي ٤٨٩/٩، ومعاني القرآن للفراء ٤٠٧/١، وللزجاج ٤١١/٢.

(٣) الكشف ١٥٢/٢.

(٤) ليست في المطبوع، ويعني بالأخفش الصغير: أبا الحسن علي بن سليمان بن الفضل، المتوفى سنة (٣١٥هـ)، والذي تلقى العلم عن ثعلب والمبرِّد وغيرهما. وسلفت ترجمته.

(٥) ذكره عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥١٦/٢ نقلاً عن الزهراوي.

قلت: لأن فيه معنى النهي^(١)، إذا قلت: أنزل عن الدابة لا تَطْرَحْكَ، فلذلك جاز: لا تَطْرَحَنَّكَ، و«لا تصيبن» و«لا يحطمننكم». انتهى. وإذا قلت: لا تَطْرَحْكَ، وجعلته جواباً لقولك: انزل، فليس فيه معنى نهى، بل هو نفى محض، جواب الأمر نفى بـ «لا»، وجزمه على الجواب، على الخلاف الذي في جواب الأمر والسنة معه، هل ثم شرط محذوف دل عليه الأمر وما ذكر معه،^(٢) أو: ضمنت جملة الأمر وما ذكر معه^(٣) معنى الشرط، وإذا فرعنا على مذهب الجمهور في أن الفعل المنفي بـ «لا» لا تدخل عليه النون للتأكيد، لم يجز: انزل عن الدابة لا تَطْرَحَنَّكَ.

وقال الزمخشري: فإن قلت: ما معنى «مين» في قوله: «الذين ظلموا منكم خاصة»؟

قلت: التبعض على الوجه الأول، والتبيين على الثاني، لأن المعنى: لا تُصَبِّحْكُمْ خَاصَّةً على ظُلْمِكُمْ؛ لأن الظلم منكم أقبح من سائر الناس^(٣). انتهى. ويعني بالأول أن تكون جواباً بعد أمر، وبالثاني أن تكون نهياً بعد أمر.

و«خاصة»: أصله أن يكون نعتاً لمصدر محذوف، أي: إصابة خاصة، وهي حال من الفاعل المستكن في «لا تصيبن»، ويحتمل أن يكون حالاً من «الذين ظلموا»، أي: مخصوصين بها، بل تعمهم وغيرهم.

وقال ابن عطية: ويحتمل أن يكون «خاصة» حالاً من الضمير في «ظلموا»^(٤). ولا أتقّل هذا الوجه^(٥).

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٦) هذا وعيد شديد مناسيب لقوله: «لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة» إذ فيه حث على لزوم الاستقامة؛ خوفاً من عقاب الله، لا يقال: كيف يوصل الرحيم الكريم الفتنة والعذاب لمن لم يذنب؛

(١) في (أ) و(ع) و(ح) والمطبوع: التمني. والمثبت من (ب) و(ز) والكشاف ١٥٣/٢.

(٢-٢) ليست في المطبوع.

(٣) الكشاف ١٥٣/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٦/٢.

(٥) ينظر ما قاله السمين الحلبي في الدر المصون ٥٩٤/٥ حول هذا الكلام.

لأنه تصرف بحكم الملك، كما قد يُنزَل الفقر والمرض بعده ابتداءً فيحسُن ذلك منه، أو لأنه تعالى عَلِمَ اشتمال ذلك على مزيد ثواب لمن أوقع به ذلك.

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَفَكُمْ النَّاسُ فَتَأْوِنَكُمْ وَيَأْبَدَكُمْ بِضُغَّةٍ مِنْ أَلْيَدِنَا وَلَكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ نزلت عقب بدر، فقيل: خطاب للمهاجرين خاصة، كانوا بمكة قليلي العدد مقهورين فيها يخافون أن يستلبهم المشركون، قاله ابن عباس^(١)، فأواهم بالمدينة، وأيدهم بالنصر يوم بدر، و«الطيبات»: الغنائم وما فتح به عليهم.

وقيل: الخطاب للرسول والصحابة، وهي حالهم يوم بدر، و«الناس» عسكر مكة وسائر القبائل المجاورة، والتأييد هو الإمداد بالملائكة والتغليب على العدو، و«الطيبات» الغنائم.

وقال وهب وقناة: الخطاب للعرب قاطبة، فإنها كانت أغرى الناس أجساماً، وأجوعهم بطوناً، وأقلهم حالاً حسنة، و«الناس» فارس والروم، والمأوى: النبوة والشرعية، والتأييد بالنصر: فتح البلاد وغلبة الملوك، و«الطيبات» نعم^(٢) المأكلي والمشارب والملابس.

قال ابن عطية: وهذا التأويل يرده أن العرب كانت في وقت نزول هذه الآية كافرة إلا القليل، ولم تترتب الأحوال التي ذكر هذا المتأول، وإنما كان يمكن أن يخاطب العرب بهذه الآية في آخر زمانٍ عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فإن تمثل أحد بهذه الآية بحال العرب، فتمثيله صحيح، وأما أن تكون حالة العرب هي سبب نزول الآية، فبعيد؛ لما ذكرناه^(٣). انتهى.

وهذه الآية تعيد^(٤) لنعمه تعالى عليهم، قال الزمخشري: «إذ أنتم» نصب على

(١) زاد المسير ٣/٣٤٣.

(٢) في النسخ عدا (١٥): نعم. والمثبت من (١٥) والمحذر الوجيز ٥١٦/٢-٥١٧، وأخرج قولهما الطبري ١١/١١٨-١١٩.

(٣) المحذر الوجيز ٥١٦/٢-٥١٧.

(٤) في المطبوع: تعديل.

أنه مفعول به مذكور لا ظرف، أي: اذكروا وقت كونكم أقلّة أدلّة^(١). انتهى.

وفيه التصرف في «إذ» بنصبها مفعولة، وهي من الظروف التي لا تتصرف إلا بأن أضيف إليها الأزمان.

وقال ابن عطية: و«إذ» ظرف لمعمول: «واذكروا» تقديره: واذكروا حالكم الكائنة أو الثابتة «إذ أنتم قليل»، ولا يجوز أن تكون «إذ» ظرفاً ل: اذكّر، إنما يعمل: اذكّر، في «إذ» لو قدرناها مفعولة^(٢). انتهى. وهو تخريج حسن.

وقال الحوفي: «إذ أنتم» ظرف، العامل فيه: «واذكروا». انتهى. وهذا لا يتأتى أصلاً لأن: اذكّر، للمستقبل، فلا يكون ظرفه إلا مستقبلاً، و«إذ» ظرف ماضٍ يستحيل أن يقع فيه المستقبل، ولعلكم تشكرون» متعلق بقوله: «فاواكم» وما بعده، أي: فعّل هذا الإحسان لإرادة الشكر.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْشَوْنَ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخْشَوْنَ ءَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ قَتْلُمُونَ﴾^(٧)
قال ابن عباس والأشعثون: نزلت في أبي لبابة حين استنصحته قريظة لما أباى الرسول ﷺ أن يُسيّرهم إلى أذرعات وأريحاء، كفعله ببني النضير، فأشار أبو لبابة إلى خلقه، أي: ليس عند الرسول إلا الذبح، فكانت هذه خيافته، في قصّة طويلة^(٣).

وقال جابر: في رجلٍ من المنافقين كتب إلى أبي سفيان بشيءٍ من أخبار الرسول ﷺ^(٤).

(١) الكشف ١٥٣/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٦/٢.

(٣) زاد المسير ٣٤٣-٣٤٤، وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٣١-٢٣٢، والمحرر الوجيز ٥١٧/٢، وتفسير القرطبي ٤٩٠/٩، والخبر أخرجه الطبري في التفسير ١٢١/١١، وفي التاريخ ٥٨٤-٥٨٥ عن الزهري، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٢٧٠-٢٧١ عن الزهري، عن ابن المسيب. وأورده ابن هشام في السيرة النبوية ٢٣٦-٢٣٧، وأذرعات: بلد في أطراف الشام، يجاور البلقاء وعمّان. معجم البلدان ١٣٠-١٣١.

وأريحاء: مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام. معجم البلدان ١٦٥/١.
(٤) زاد المسير ٣٤٤/٣، وينظر المحرر الوجيز ٥١٧/٢، والخبر أخرجه الطبري ١٢١/١١، وأورده ابن كثير في التفسير، ثم قال: غريب جداً، وفي سنده وسياقه نظر.

وقال المغيرة بن شعبة: في قتل عثمان^(١). قال ابن عطية: ويُسبَّه أن يتمثل بالآية في قتل عثمان، فقد كان قتله خيانة لله ورسوله والأمانات^(٢). انتهى.

وقيل: في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى أهل مكة يُعلمهم بخروج الرسول ﷺ إليها^(٣).

وقيل: في قوم كانوا يسمعون الحديث من الرسول فيُفشونه حتى يبلغ المشركين^(٤).

وخيانتهم الله: في عدم امتثال أوامره وفعل ما نهى عنه في سرٍّ، وخيانة الرسول: فيما استحفظ، وخيانة الأمانات: إسقاطها وعدم الاعتبار بها.

وقيل: «وتخونوا» ذوي أماناتكم.

«وأنتم تعلمون» جملة حالية، أي: وأنتم تعلمون تبعاً لذلك ووبالَه، فكان ذلك أبعد لكم من الوقوع في الخيانة؛ لأنَّ العالم بما يترتب على الذنب يكون أبعد الناس^(٥) عنه.

وقيل: «وأنتم تعلمون» أنَّ الخيانة توجد منكم عن تعمّد لا عن سهو.

وقيل: «وأنتم» عالمون؛ «تعلمون» قُبَّح القبيح وحُسن الحَسَن.

وجوّزوا في «وتخونوا» أن يكون مجزوماً عطفاً على «لا تخونوا»، ومنصوباً على جواب النهي، وكونه مجزوماً هو الراجح؛ لأنَّ النصب يقتضي النهي عن الجَمْع، والجَزْم يقتضي النهي عن كلِّ واحد.

وقرأ مجاهد: «أمانتكم» على التوحيد، وروي ذلك عن أبي عمرو^(٦).

(١) زاد المسير ٣/٣٤٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣/١٣٣، والخبر أخرجه الطبري ١١/١٢٢، وفي إسناده: يونس بن الحارث، وهو ضعيف.

(٢) المحرر الوجيز ٢/٥١٧.

(٣) خبر حاطب أخرجه البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤)، وأحمد (٦٠٠) من حديث علي رضي الله عنه.

(٤) ينظر تفسير القرطبي ٩/٤٩١، والخبر أخرجه الطبري ١١/١٢٣ من قول السدي.

(٥) بعدها في (ب): من الوقوع.

(٦) المحرر الوجيز ٢/٥١٨، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَنَؤُكُمْ وَأَوَّلَكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١٨) أي: سبب الوقوع في الفتنة - وهي الإثم، أو العذاب - أو مِحْنَةٌ واختبار لكم، وكيف تحافظون على حدوده فيها، وفي كون الأجر العظيم عنده تعالى إشارة إلى أن لا يُفْتَنَ المرءُ بماله وولده فيؤثِّرَ محبَّته لهما على ما عند الله، فيجمع المالَ ويحبِّ الولدَ حتى يُؤثِّرَ ذلك، كما فعل أبو لبابة لأجل كون ماله وولده كانوا عند بني قريظة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنَقُّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (٢٩) «فرقاناً» قال ابنُ عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك والسُّدِّي وابنُ قتيبة ومالك فيما روى عنه ابنُ وهب وابنُ القاسم وأشهب: مَخْرَجاً^(١)، وقرأ مالك: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢]، والمعنى: مَخْرَجاً في الدين من الضلال. وقال مُزَرَّد بنُ ضرار:

بَادَرَ الْأَفَقَ أَنْ يَغِيبَ فَلَمَّا أَظْلَمَ اللَّيْلُ لَمْ يَجِدْ فُرْقَانًا^(٢)
وقال الآخر:

مَا لَكَ مِنْ طَوْلِ الْأَسَى فُرْقَانُ بَعْدَ قَطِيبٍ رَحَلُوا وَبَاسُوا^(٣)
وقال الآخر:

وَكَيْفَ أَرْجِي الْخِلْدَ وَالْمَوْتَ طَالِبِي وَمَا لِي مِنْ كَأْسِ الْمَنِيِّ فُرْقَانُ^(٤)
وقال ابن زید وابنُ إسحاق: فَضْلاً بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ^(٥).

(١) ينظر المحرر الوجيز ٥١٨/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٣٩/٢، وتفسير القرطبي ٤٩٣/٩، والقول أخرجه الطبري ١٢٨/١١-١٣٠ عن مجاهد وابن عباس والضحاك وعكرمة.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٨/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٨/٢، وتفسير القرطبي ٤٩٣/٩.

(٤) ينظر التعليق السابق.

(٥) تفسير القرطبي ٤٩٣/٩، والعلبي ١٣٤/٣، وقول ابن إسحاق ذكره ابن العربي في أحكام القرآن ٨٣٩/٢، وأخرجه عنه الطبري ١٣١/١١، وقول ابن زيد ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٣٤٦/٣.

وقال قتادة وغيره: نجاة^(١).

وقال الفراء: فتحاً ونَصْراً. وهو في الآخرة يُدْخِلُكُمْ الْجَنَّةَ، والكفَّارَ النَّارَ^(٢).
وقال ابنُ عطية: فرقاً بين حَقِّكُمْ وباطلٍ مَن يَنَازِعُكُمْ، أي: بالنصر والتأييد عليهم.
والفرقان: مَصْدَرٌ مِن: فَرَّقَ بين الشيئين: حالَ بينهما^(٣).

وقال الزمخشري: نَصْراً؛ لأنَّه يفرق بين الحقِّ والباطل، وبين الكُفْر بإذلال جزئه، والإسلام بإعزاز أهله، ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ أَلْفَرَقْنَا﴾ [الأنفال: ٤١]، أو بياناً وظهوراً يُشْهِرُ أَمْرَكُمْ وَيُبَيِّتُ صَيِّتَكُمْ وَأَنَارَكُمْ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ، من قولهم: بَيَّتُ أَفْعَلُ كَذَا حَتَّى سَطَعَ الْفَرْقَانُ، أي: طلع الفجر. أو مخرجاً مِنَ الشُّبُهَاتِ وَتَوْفِيقاً وَشَرْحاً لِلصُّدُورِ، أو تَفْرِقَةً بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ غَيْرِكُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ، وَفَضْلاً وَمَزِيَّةً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^(٤). انتهى.

ولفظ «فرقاناً» مُطْلَقٌ، فَيَصْلَحُ لِمَا يَقَعُ بِهِ. فَرَّقَ بين المؤمنين والكافرين في أحوال الدنيا والآخرة.

والتقوى هنا إن كانت من اتَّقَاءِ الْكُفْرِ^(٥)، كانت السَّيِّئَاتُ^(٦) جميعَ الذنوب التي وُجِدَتْ قَبْلَ الْفَرْقَانِ، وإن كانت من اتَّقَاءِ الْكِبَائِرِ، كانت السَّيِّئَاتُ^(٦) الصَّغَائِرُ؛ لِيَتَغَايَرَ الشَّرْطُ وَالْجَزَاءُ.

وتكفيرُهَا سَتْرُهَا فِي الدُّنْيَا، وَمَغْفَرَتُهَا إِزَالَتُهَا فِي الْقِيَامَةِ، وَتَغَايَرُ الطَّرْفَانِ^(٧)؛ لِثَلَا يَلْزَمُ التَّكَرَّارُ، وَتَقَدَّمَ شَرْحُ «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» فِي «الْبَقَرَةِ»^(٨).

(١) المحرر الوجيز ٥١٨/٢، وأورده القرطبي ٤٩٣/٩ عن السدي، والشعلبي ١٣٤/٣ عن عكرمة، وأخرجه الطبري ١٣٠/١١ عن عكرمة ومجاهد والسدي وابن عباس وقاتدة.

(٢) تفسير القرطبي ٤٩٣/٩، وكلام الفراء في كتابه معاني القرآن ٤٠٨/١.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٨/٢.

(٤) الكشف ١٥٤/٢.

(٥) في (أ) والمطبوع: الكبائر.

(٦-٦) ليست في (أ) و(ع) و(ح) والمطبوع.

(٧) في (ز) و(ي): الظرفان.

(٨) عند تفسير الآية (١٠٥).

﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِمِينَ ٣٠﴾ ﴿لَمَّا ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ نِعْمَهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ، ذَكَرَهُ ﷺ نِعْمَهُ عَلَيْهِ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ قَدْ تَشَاوَرُوا فِي دَارِ النَّدْوَةِ بِمَا يُفْعَلُ بِهِ؛ فَمِنْ قَائِلٍ: يُحْبَسُ وَيُقَيَّدُ وَيُتَرَبَّصُ بِهِ رَبِّبُ الْمَثُونِ، وَمِنْ قَائِلٍ: يُخْرَجُ مِنْ مَكَّةَ لِيَسْتَرِيحُوا مِنْهُ، وَتَصَوَّرَ إِبْلِيسُ لَهُمْ فِي صُورَةِ شَيْخٍ نَجْدِيٍّ وَفَيْلٌ^(١) هَذِينَ الرَّأْيَيْنِ، وَمِنْ قَائِلٍ: يَجْتَمِعُ مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ وَيَضْرِبُونَهُ ضَرْبَةً وَاحِدَةً بِأَسْيَافِهِمْ فَيَتَفَرَّقُ دُمُهُ فِي الْقَبَائِلِ، فَلَا يَقْدِرُ بَنُو هَاشِمٍ مُحَارَبَةً قَرِيشَ كُلِّهَا فَيَرْضَوْنَ بِأَخْذِ الدِّيَةِ، فَصَوَّبَ إِبْلِيسُ هَذَا الرَّأْيَ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَبِيِّهِ بِذَلِكَ، وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَبِيتَ فِي مَضْجَعِهِ وَأَذِنَ لَهُ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَبِيتَ فِي مَضْجَعِهِ وَيَتَشَشَّحَ بِبُرْدَتِهِ، وَبَاتُوا رَاصِدِينَ، فَبَادَرُوا إِلَى الْمَضْجَعِ فَأَبْصَرُوا عَلِيًّا، فَبُهِتُوا، وَخَلَفَ عَلِيًّا لِيَرُدَّ وَدَانِعَ كَانَتْ عِنْدَهُ وَخَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ^(٢).

قال ابن عباس ومجاهد: «لِيُثْبِتُوكَ» أي: لِيُقَيَّدُوكَ^(٣). وقال عطاء والسُّدِّيُّ^(٤) وابن كثير: لِيَسْجُنُوكَ، وقيل: لِيَسْخَرُوكَ، وقيل^(٥): لِيُثْبِتُوكَ بِالْجَرْحِ وَالضَّرْبِ،

(١) في (أ) و(ب) و(ج) و(د) والمطبوع: وقيل. والمثبت من (ز) و(ح)، ومعنى: وفيل، أي: وضعف، يقال: فيل رأيه تفيلاً، أي: ضعفه، فهو فيل الرأي، ورجل فيل الرأي، ورجل فإل، أي: ضعيف الرأي. الصحاح (فيل).

(٢) الخبر أخرجه ابن إسحاق في المغازي كما في الكافي الشاف ص ٦٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما، ونقله عنه ابن هشام في السيرة النبوية ١/ ٤٨٠-٤٨٣، وأخرجه أيضاً أحمد (٣٢٥١)، وأبو نعيم في دلائل النبوة (١٥٤)، وهو عند عبد الرزاق (٩٧٤٣) ضمن حديث مطول. وفي إسناده أحمد: عثمان الجزري، قال عنه أحمد: روى أحاديث منكر زعموا أنه ذهب كتابه. ومبيت سيدنا علي في فراشه ﷺ أخرجه أيضاً ابن إسحاق، عن يزيد بن زياد، عن محمد بن كعب القرظي رسالاً كما في السيرة النبوية ١/ ٤٨٣، وأورده أبو نعيم في دلائل النبوة ١/ ٢٦١-٢٦٢ إثر الحديث (١٥٤). وينظر تنمة التخریج في مسند أحمد ثمة، وتفسير الطبري ١١/ ١٣٤ وما بعدها.

وأما أمره علياً برَدِّ الودائع فأخرجه ابن إسحاق بسند قوي كما في التلخيص الحبير ٣/ ٩٨، والبيهقي في السنن الكبرى ٦/ ٢٨٩.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥١٩، وفيه: ليوثقوك. وأخرجه هكذا عنهما الطبري ١١/ ١٣٢.

(٤-٤) ليست في (أ) و(ع) والمطبوع، والقول الأول أخرجه الطبري ١١/ ١٣٢-١٣٣ عن ثلاثتهم، والقول الثاني أخرجه الطبري ١١/ ١٣٣ عن المطلب بن أبي وداعة.

مِنْ قَوْلِهِمْ: ضَرَبُوهُ حَتَّى أَثْبَتُوهُ لَا حَرَكَ بِهِ وَلَا بَرَّاحٌ^(١)، وَرَمَى الطَّائِرَ فَأَثْبَتَهُ، أَيْ: أَثْبَتَهُ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

فَقُلْتُ وَيْحَكَ مَاذَا فِي صَحِيفَتِكُمْ قَالُوا الْخَلِيفَةُ أَمْسَى مُثْبِتًا وَجِعًا^(٢)
أَي: مُثْبِتًا.

وَقَرَأَ^(٣) يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ: «لَيْبُتُوكَ» عَذَاهُ بِالتَّضْعِيفِ، وَقَرَأَ^(٤) النَّخَعِيُّ: «لَيْبُتُوكَ» مِنَ الْبَيَّاتِ^(٥).

وهذا المكرُّ هنا هو بإجماع المفسرين ما اجتمعت عليه قريش في دار الندوة كما أشرنا إليه، وهذه الآية مدنيّة كسائر السورة وهو الصَّواب، وعن عكرمة ومجاهد أنّها مكّيّة، وعن ابن زيد نزلت عقيب كفاية الله رسوله المستهزئين، ويتأوّل قول عكرمة ومجاهد على أنّهما أشارا إلى قصّة الآية لا إلى وقت نزولها^(٥)، وتكرّر «ويمكرون» إخباراً باستمرار مكّهم وكثرته، وتقدّم شرح مثل باقي الآية في «آل عمران»^(٦).

﴿وَإِذَا ثَلَاثَةٌ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا قَالُوا قَدْ سَعَفْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ قائل ذلك النضر بن الحارث - وأتبعه قائلون كثيرون - كان من مرّة قريش، سافر إلى فارس والجزيرة، وسمع من قصص الرهبان والأناجيل وأخبار رُسُوم وأسفنديار^(٧)، ويرى اليهود والنصارى يركعون ويسجدون، قتله رسول الله ﷺ صبراً بالصفراء بالأقنيل

(١) قال الشهاب الخفاجي في حاشيته على تفسير البضاوي ٤/٢٦٩: والبراح مصدر: برح، فكانه زال عنه، ففيه يدلُّ على الثبوت.

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٩/١٣٧، والبيت ليزيد بن معاوية قاله حين أتاه نعي معاوية، وهو في التعازي والمرائي للمبرد ص ١١٩، والأغاني ١٧/٢١٢، والعقد الفريد ٤/٣٧٣، وأوله عندهم: قلنا لك الويل... البيت.

(٣-٣) ليست في (أ) و(ج) و(ع) والمطبوع، وقراءة يحيى في القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٤) الكشف ٢/١٥٥، وتفسير الثعلبي ٣/١٣٦، وأوردها أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ٢/٥١٩ نقلاً عن النقاش عن يحيى بن وثاب.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥١٨، وأخرج قولهما الطبري ١١/١٤٠-١٤١.

(٦) عند تفسير الآية (٥٤).

(٧) في (أ) و(ع): وأسفندياز، وفي (ب): وأسفندبار. وينظر التعليق الآتي.

منها مُنْصَرَفَةٌ مِنْ بَدْرٍ^(١).

وفي هذا التركيب جواز وقوع المضارع بعد «إذا» وجوابه الماضي جوازاً فصيحاً، بخلاف أدوات الشرط فإنه لا يجوز ذلك فيها إلا في الشعر نحو:

مَنْ يَكْذِبُنِي بِسَبِيٍّ كُنْتُ مِنْهُ^(٢)

ومعنى «قد سمعنا»: قد سمعنا ولا نطيع، أو: قد سمعنا ومثل هذا.

وقولهم: «لو نشاء» أي: لو نشاء القول لقلنا مثل هذا الذي تتلوه، وذُكر على معنى المثل، وهذا القول منهم على سبيل البهت والمصادمة، وليس ذلك في استطاعتهم، فقد طُوبوا بسورة منه فعجزوا،^(٣) وكانوا أحب^(٤) شيء إليهم الغلبة، وخصوصاً في باب البيان، فقد كانوا يتمالطون^(٥) ويتعارضون ويحكم بينهم في ذلك، وكانوا أحرص الناس على قهر رسول الله ﷺ، فكيف يُحيلون المعارضة على

(١) المحرر الوجيز ٥٢٠/٢، وينظر تفسير القرطبي ٤٩٥/٩، وتفسير البغوي ٢٤٥/٢، وتفسير الواحدي ٤٥٥/٢، والروض الأنف ٥٢/٢-٥٣، ورستم هذا هو: رستم بن ريسان من ملوك الترك، وأسفنديار هو: ابن كي يستاسب بن كي لهاسب - و: كي، في أوائل هذه الأسماء عبارة عن البهاء، ويقال: عبارة عن إدراك الثار - وكانت بين رستم وأسفنديار ملاحم يطول ذكرها، لكن أسفنديار قُتل رستم واستباح عساكره. ينظر الروض الأنف، وتاريخ الطبري ٥٦١/١ وما بعدها.

وأما قتله ﷺ للنضر بالصفراء، فأورده ابن هشام في السيرة النبوية ٦٤٤/١، وأخرجه أبو عبيد في الأموال ص ١٧١، وابن أبي شيبه (٣٧٨٤٧)، وأبو داود في المراسيل (٢٣٧) عن سعيد بن جبير، ووصله الطبراني في الأوسط (٣٨٠١) بذكر ابن عباس، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩٠/٦: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه عبد الله بن حماد بن نمير، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات. اهـ. وينظر التلخيص الجبير ١٠٨/٤.

والقتل صبراً: أي: قصاصاً، وأصله الحبس حتى يُقتل. الفائق (شزن)، والصفراء: واد من ناحية المدينة، وهو كثير النخل والزرع والخير، بينه وبين بدر مرحلة، والأثيل: موضع في ذلك الصقع. معجم البلدان (الصفراء)، (الأثيل).

(٢) وعجزه: كالتعجأ بين خلقه والوريد، والبيت لأبي زيد الطائي، وهو في المقتضب ٥٩/٢، والمقرَّب ٢٧٥/١، ورصف المباني ص ١٠٥، وخزانة الأدب ٧٦/٩، والشَّجَا: ما يعترض في الحلق كالعظم.

(٣-٣) في المطبوع: وكان أصعب.

(٤) يُقال: مَالَكُ فُلَانٌ فُلَانًا؛ إذا قال هذا نصف بيت وأتته الآخر. اللسان (ملط).

المشيئة، ويتعلّلون بأنهم لو أرادوا لقالوا مثْل هذا القول؟!

﴿إِن هَذَا إِلَّا أَسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢١) تقدّم شرحه في «الأنعام»^(١).

﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِن عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٢) قائل ذلك النّضر، وقيل: أبو جهل، رواه البخاريّ ومسلم^(٢). وقال الجمهور: قائل ذلك كُفّار قريش، والإشارة في قوله: «إن كان هذا» إلى القرآن، أو ما جاء به الرسول من التوحيد وغيره، أو نبوة الرسول من بين سائر قريش، أقوال، وتقدّم الكلام على «اللهم»^(٣).

وقرأ الجمهور: «هو الحق» بالنصب، جعلوا «هو» فضلاً، وقرأ الأعمش وزيد بن عليّ بالرفع^(٤)، وهي جائزة في العربيّة، فالجملة خبر «كان»، وهي لغة تميم يرفعون بعد «هو» التي هي فُضْل في لغة غيرهم، كما قال:

وكنْتَ عليها بالَمَلَا أَنْتَ أَقْدَرُ^(٥)

وتقدّم الكلام على الفُضْل وفائدته في أوّل «البقرة»^(٦).

وقال ابن عطية: ويجوز في العربيّة رَفْعُ «الحق» على أنّه خبر «هو»، والجملة خبر «كان»، قال الزجاج: ولا أعلم أحداً قرأ بهذا الجائز، وقراءة الناس إنّما هي بنصب «الحق»^(٧). انتهى. وقد ذكرنا من قرأ بالرفع، وهذه الجملة الشرطيّة فيها مبالغة في إنكارٍ للحقّ عظيمّة، أي: إن كان حقّاً فعاقبنا على إنكاره بامطار الحجارة علينا أو بعذاب آخر.

قال الزمخشريّ: ومراده نفْي كونه حقّاً، فإذا انتفَى كونه حقّاً، لم يستوجب

(١) عند تفسير الآية (٢٥).

(٢) صحيح البخاري (٤٦٤٨)، وصحيح مسلم (٢٧٩٦) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٣) عند تفسير الآية (٢٦) من سورة آل عمران.

(٤) ينظر الكشاف ١٥٥/٢، والقراءات الشاذة ص ٤٩.

(٥) صدره: تُبْكِي على لُبْنَى وَأَنْتَ تَرْكُتْهَا، والبيت لقيس بن ذريح، وهو في كتاب سيبويه ٣٩٣/٢، والخُلل ص ١٨٥، وشرح المفصل لابن يعيش ٣/١١٢.

(٦) عند تفسير الآية (٥).

(٧) المحرر الوجيز ٥٢١/٢، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه ٤١١/٢.

مُنْكَرُهُ عَذَاباً، فكان تعليقُ العذابِ بكونه حقاً مع اعتقاد أنه ليس بحق، ^(١) كتعلقه بالمُحال في قوله: إن كان الباطلُ حقاً، مع اعتقاد أنه ليس بحق ^(٢)، وقوله: «هو الحق» تهكُّمٌ بمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين: هذا هو الحق، ويقال: أمْطَرْتُ، كأَنْجَمْتُ وأسْبَلْتُ، وَمَطَرْتُ كَهَيَّئْتُ ^(٣)، وكَثُرَ الإِمْطَارُ في معنى العذاب.

فإن قلت: ما فائدة قوله: «من السماء» والإِمْطَارُ لا يكون إلا منها؟

قلت: كأنه أراد أن يُقال: فأَمْطَرُ علينا السُّجَّيلَ، وهي الحجارة المسوَّمة للعذاب، فوضع «حجارة من السماء» موضع السُّجَّيلَ، كما يقال: صَبَّ عليه مسرودة من حديد، يريد: دِزَعاً ^(٤). انتهى.

ومعنى جوابه: أن قوله «من السماء» جاء على سبيل التوكيد، كما أن قوله: من حديد، معناه: التأكيد؛ لأنَّ المَسْرُودَةَ لا تكون إلا من حديد، كما أن الإِمْطَارَ لا يكون إلا من السماء.

وقال ابنُ عطية: وقولهم: «من السماء» مبالغة وإغراق ^(٥). انتهى.

والذي يظهر لي أن حكمة قولهم: «من السماء» هي مقابلتهم مَجِيءَ الإِمْطَارِ مِنَ الْجَهَةِ الَّتِي ذَكَرَ ﷺ أَنَّهُ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ مِنْ جِهَتِهَا، أي: إِنَّكَ تَذْكُرُ أَنَّهُ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ مِنَ السَّمَاءِ، فَأَتْنَا بِعَذَابٍ مِنَ الْجَهَةِ الَّتِي يَأْتِيكَ مِنْهَا الْوَحْيُ، إذ كان يَحْسُنُ أَنْ يُعْبَرُ عَنْ إِرسَالِ الْحِجَارَةِ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ جِهَةِ السَّمَاءِ، بقولهم: «فَأَمْطَرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً»، وقالوا ذلك على سبيل الاستبعاد والاعتقاد أن ما أتى به ليس بحق.

وقيل: على سبيل الحَسَدِ وَالْإِنَادِاعِ مَعِ عِلْمِهِمْ بِأَنَّهُ حَقٌّ، وَاسْتَبْعَادِ هَذَا الثَّانِي ابْنَ فُورِكَ، قال: ولا يقول هذا على وَجْهِ الْإِنَادِاعِ عَاقِلٌ ^(٥). انتهى. وكأنه لم يقرأ: ﴿وَحَمَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤].

(١-١) ليست في (ب).

(٢) أَنْجَمَ المَطَرُ: إذا كَثُرَ ودام، يقال: أنجمت السماء أياماً ثم أنجمت. وَهَتَّنَ المَطَرُ: إذا قَطَرَ متتابعاً. الصَّحاح (نجم) و(هتن).

(٣) الكشاف ١٥٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢١/٢.

(٥) ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٢٠/٢.

وقصة أمية بن أبي الصلت^(١) وأخبار اليهود الذين قال تعالى فيهم: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩] وقول الرسول لهم: «والله إنكم لتعلمن أني رسول الله»^(٢) أو كلاماً يُقاربه، واقتراحهم هذين النوعين = هو على ما جرى عليه اقتراح الأمم السالفة.

وسأل يهودي ابن عباس: ممن أنت؟ قال: من قريش. فقال: أنت من الذين قالوا: «إن كان هذا هو الحق» الآية، فهل قالوا: فاهدنا إليه. فقال له ابن عباس: فانت يا إسرائيلي من الذين لم تحف أرجلهم من بلل البحر الذي أغرق فيه فرعون وقومه، ونجى موسى وقومه حتى قالوا: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمُ إِلَهٌ﴾ فقال لهم موسى: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٨] فأطرق اليهودي مُفْحَمًا^(٣).

وعن معاوية أنه قال لرجل من سبأ: ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة؟! فقال: أجهل من قومي قومك، قالوا لرسول الله حين دعاهم إلى الحق: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ﴾ الآية، ولم يقولوا: فاهدنا له^(٤).

﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ نزلت هذه إلى ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ بمكة. وقيل: بعد وقعة بدر حكاية عما مضى^(٥).

وقال ابن أبزى: الجملة الأولى بمكة إثر قوله: «بعذاب أليم»، والثانية عند خروجه من مكة في طريقه إلى المدينة، وقد بقي بمكة مؤمنون يستغفرون، والثالثة بعد بدر عند ظهور العذاب عليهم^(٦).

ولمَّا علّقوا إِمطارَ الحجارة أو الإتيانَ بعذاب أليم على تقدير كينونة ما جاء به

(١) تقدّم ذكر خبره في سورة الأعراف، عند تفسير الآية (١٧٥).

(٢) أخرجه البخاري (٣٩١١)، وأحمد (١٣٢٠٥)، من حديث أنس رضي الله عنه، وورد فيهما وفي مطبوع البحر: لتعلمن، بدل: لتعلمن.

(٣) تفسير القرطبي ٤٩٦/٩، والخبر في المفهم ٣٤٧/٧.

(٤) الكشف ١٥٥/٢، والخبر أورده الجاحظ في البيان والتبيين ٧١/٤، وابن عبد البر في بهجة المجالس ١٠٢/١، وابن حمدون في التذكرة الحمدونية ١٨١/٧.

(٥) في المطبوع: حصل فيها. والكلام من المحرر الوجيز ٥٢١/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥٢١/٢، وأخرجه عنه الطبري ١٤٨/١١، وابن أبي حاتم ١٦٩٣/٥.

الرسولُ حقًا، أخبر تعالى أنَّهم مستحقو العذاب، لكنَّه لا يُعَذِّبهم وأنتَ فيهم؛ إكراماً له عليه الصلاة والسلام، وجرياً على عادته تعالى مع مكذَّبي أنبيائه أن لا يعذبهم - وأنبياءهم مقيمون فيهم - عذاباً يستأصلهم فيه، قال ابنُ عباس: لم تُعَذَّب أُمَّةٌ قطُ ونبيُّها فيها. وعليه جماعة المتأولين، فالمعنى: فما كانت لتُعَذَّب أُمَّتُكَ وأنتَ فيهم، بل كرامتُكَ عند ربِّكَ أعظمُ^(١)، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] ومن رحمته تعالى أن لا يعذبهم والرسولُ فيهم.

ولمَّا كان الإمطار للحجارة عليهم مندرجاً تحت العذاب، كان النفي متسلطاً على العذاب الذي إمطارُ الحجارة نوعٌ منه، فقال تعالى: «وما كان الله ليعذبهم» ولم يَجِئ التركيب: وما كانَ الله لِيُمِطِرَ أو يَأْتِي بعذابٍ، وتقييد نفي العذاب بكنيونة الرسولِ فيهم إعلالٌ بأنَّه إذا لم يكن فيهم وفارقهم، عَذَّبَهُمْ، ولكنَّه لا يُعَذِّبهم؛ إكراماً له، مع كونهم بصدِّدٍ مَنْ يُعَذَّب؛ لتكذيبهم.

قال ابنُ عطية عن أبي زيد: سمعتُ مِنَ العرب مَنْ يقول: «وما كانَ الله ليعذبهم» بفتح اللام، وهي لغةٌ غيرُ معروفة ولا مُستعملة في القرآن^(٢). انتهى. ويفتح اللام في «لِيُعَذِّبهم» قرأ أبو السَّمَّال^(٣)، وقرأ عبد الوارث عن أبي عمرو بالفتح في لام الأمر في قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾^(٤) [عبس: ٢٤]. وروى ابنُ مجاهد عن أبي زيد أنَّ مِنَ العرب مَنْ يَفْتَح كلَّ لامٍ إلَّا في نحو: ﴿الْحَكْمُ لِلَّهِ﴾^(٥). انتهى. يعني: لامُ الجُرِّ إذا دخلت على الظاهر، أو على ياء المتكلم.

والظرفية في «فيهم» مجاز، والمعنى: وأنتَ مقيمٌ بينهم غيرُ راحل عنهم.

﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ مَّعَذِبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾^(٦) انظر إلى حُسْنِ مَسَاقِ هَاتَيْنِ الجمليتين؛ لما كانت كينونته فيهم سبباً لانتفاء تعذيبهم، أكَّد خبر «كان» باللام على

(١) المحرر الوجيز ٥٢١/٢، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١١/ ١٥٠ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢١/٢، وقول أبي زيد نقله عنه ابن جني في سرِّ صناعة الإعراب ١/ ٣٣٠، وقال: وهذا من الشذوذ بحيث لا يُقاس عليه.

(٣) القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٤) القراءات الشاذة ص ٤٩-٥٠.

(٥) ونقله أيضاً ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٠.

رأي الكوفيين، أو جعل خبر «كان» الإرادة المنتفية على رأي البصريين، وانتفاء الإرادة للعذاب أبلغ من انتفاء العذاب، ولما كان استغفارهم دون تلك الكينونة الشريفة، لم يؤكّد باللام، بل جاء خبر «كان» قوله: «مُعَذِّبُهُمْ»، فشتان ما بين استغفارهم وكونيته ﷺ فيهم.

والظاهر أنّ هذه الضمائر كلّها في الجمل عائدة على الكفار، وهو قول قتادة^(١). وقال ابن عباس وابن أبيّ وأبو مالك والضحاك ما مقتضاه: إنّ الضمير في قوله: «مُعَذِّبُهُمْ» عائد على كفّار مكّة، والضمير في قوله: «وهم» عائد على المؤمنين الذين بقوا بعد الرسول ﷺ بمكّة، أي: وما كان الله ليُعَذِّبَ الكفار والمؤمنون بينهم يستغفرون^(٢).

قال ابن عطية: ويدفع في صدر هذا القول أنّ المؤمنين الذين ردّ الضمير إليهم لم يجز لهم ذكر. وقال ابن عباس أيضاً ما مقتضاه: إنّ الضميرين عائدان على الكفار، وكانوا يقولون في دعائهم: غفرانك، ويقولون: لبيك لا شريك لك، ونحو هذا ممّا هو دعاء واستغفار، فجعله الله أمانة من عذاب الدنيا، وعلى هذا تركّب قول أبي موسى الأشعريّ وابن عباس: إنّ الله جعل من عذاب الدنيا أمانتين؛ كون الرسول ﷺ مع الناس، والاستغفار، فارتفعت الواحدة وبقي الاستغفار إلى يوم القيامة.

وقال الزجاج - وحكي عن ابن عباس -: «وهم يستغفرون» عائد على الكفار، والمراد به من سبق له في علم الله أن يسلم ويستغفر، فالمعنى: وما كان الله ليُعَذِّبَ الكفار ومنهم من يستغفر ويؤمن في ثاني حال.

وقال مجاهد: «وهم يستغفرون» أي: ودّرّيتهم يستغفرون ويؤمنون، فأسند إليهم، إذ دّرّيتهم منهم^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٥٢٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٢/٢، وأخرجه عنهم الطبري ١٤٨/١١-١٥٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢١/٢-٥٢٢، وقول ابن عباس الأول أخرجه الطبري ١٥٠/١١-١٥١، قال ابن الجوزي في زاد المسير ٣/٣٥٠: وفيه ضعف؛ لأن استغفار المشرك لا أثر له في القول.

والاستغفار: طَلَبُ الغفران، وقال الضحاك ومجاهد: معنى «يستغفرون»: يُصَلُّون. وقال عكرمة ومجاهد أيضاً: يُسَلِّمون^(١).

وظاهر قوله: «وهم يستغفرون» أنهم مُلْتَبِسُونَ^(٢) بالاستغفار، أي: هم يستغفرون فلا يُعَذَّبون، كما أَنَّ الرسولَ فيهم فلا يُعَذَّبون، فكلّا الحالين موجود؛ كونُ الرسولِ فيهم واستغفارُهم.

وقال الزمخشري: «وهم يستغفرون» في موضع الحال، ومعناه: نفِيُ الاستغفار عنهم، أي: ولو كانوا مَمَّنْ يُؤْمِنُ وَيَسْتَغْفِرُ مِنَ الْكُفْرِ لَمَّا عَذَّبَهُمْ، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رِئَاسُكَ لِيَهْلِكَ الْفَرَى يَظْلِمُ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود: ١١٧] وَلَكِنَّهُمْ لَا يَسْتَغْفِرُونَ وَلَا يُؤْمِنُونَ وَلَا يُتَوَقَّعُ ذَلِكَ مِنْهُمْ^(٣). انتهى.

وما قاله تَقَدَّمَهُ إِلَيْهِ غَيْرُهُ^(٤)، فقال: المعنى: وهم بحالِ توبَةٍ واستغفارٍ مِنْ كُفْرِهِمْ أَنْ لَوْ وَقَعَ ذَلِكَ مِنْهُمْ. واختاره الطبري، وهو مرويٌّ عن قتادة وابن زيد^(٥).

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ﴾^(٦) إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَنَفِّوْنَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٧) الظاهر أَنَّ «ما» استفهامية، أي: أيُّ شيءٍ لهم في انتفاء العذاب، وهو استفهامٌ معناه التقرير، أي: كيف لا يُعَذَّبون^(٨) وهم متَّصفون بهذه الحال المقتضية للعذاب^(٩)، وهي صَدُّهم المؤمنين عن المسجد الحرام، وليسوا بولاء البيت ولا متأهلين لولايته، ومن صَدَّهم ما فعلوا

= وقول أبي موسى الأشعري أخرجه الطبري ١١/١٥٢، والحاكم في المستدرک ١/٥٤٢، وأخرجه أيضاً الترمذي (٣٠٨٢) عن أبي موسى مرفوعاً، وقال: هذا حديث غريب، وإسماعيل بن مهاجر يضعف في الحديث. ٨١.

وينظر قول الزجاج في كتابه معاني القرآن وإعرابه ٢/٤١١-٤١٢.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٢/٥٢٢، وزاد المسير ٣/٣٥١، وأخرجه عنهم الطبري ١١/١٥٤-١٥٦.

(٢) في (ع): ملتبسون.

(٣) الكشف ٢/١٥٦.

(٤) يعني بذلك ابن عطية، وكلامه في المحرر الوجيز ٢/٥٢٢.

(٥) أخرجه عنهما الطبري ١١/١٥٣-١٥٤، وينظر النكت والعيون ٢/٣١٤.

(٦-٦) ليست في (ب).

بالرسول ﷺ عامَ الحديبية، وإخراجه مع المؤمنين داخلٌ في الصِّدِّ، كانوا يقولون: نحن ولأه البيت نُصَدُّ مَنْ نشاء، ونُدْخِل مَنْ نشاء.

و«أن» مصدرية، وقال الأخفش: هي زائدة. قال النحاس: لو كان كما قال لرفع «يعذبهم»^(١). انتهى. فكان يكون الفعل في موضع الحال، كقوله: ﴿وَمَا لَنَا لَا نُؤَيِّنُ بِاللَّهِ﴾ [المائدة: ٨٤] وموضع «أن» نصبٌ أو جرٌّ على الخلاف، إذ حذف منه «في»، وهي تتعلق بما تعلّق به «لهم»، أي: أيُّ شيءٍ كائنٌ أو مستقرٌّ لهم في أن لا يعذبهم الله، والمعنى: لاحظْ لهم في انتفاء العذاب، وإذا انتفى ذلك فهم معذبون ولا بُدَّ، وتقديرُ الطبري: وما يَمْنَعُهُمْ مِنْ أَنْ يُعَذَّبُوا^(٢)، هو تفسيرٌ معنًى لا تفسيرٌ إعراب، وكذلك ينبغي أن يتأوّل كلامُ ابنِ عطية أنَّ التقدير: وما يدرِيهم، ونحوه من الأفعال التي توجب أن تكون «أن» في موضع نصبٍ.

والأظهر عودُ الضمير في «أولياءه»^(٣) على المسجد؛ لقربه وصحة المعنى.

وقيل: «ما» للنفي، فيكون إخباراً، أي: وليس لهم أن لا يعذبهم الله، أي: ليس ينتفي العذابُ عنهم مع تلبّسهم بهذه الحال، وقيل: الضمير في «أولياءه» عائدٌ على الله تعالى، وروي عن الحسن^(٤).

والظاهر أنَّ قوله: «وما كانوا أولياءه» استثناءٌ إخبار، أي: وما استحقُّوا أن يكونوا ولايةً أمره «إنَّ أوليائه إلَّا المتقون» أي: المتّقون للشُّرك، وقال الزمخشري: «إلَّا المتّقون» من المسلمين، ليس كلُّ مسلمٍ أيضاً ممَّنْ يَصْلُحُ أن يلي أمره، إنّما يَسْتَأْهِل ولايته مَنْ كان بَرّاً تَقِيّاً، فكيف عبدة الأصنام^(٥)؟! انتهى.

(١) إعراب القرآن للنحاس ١٨٥/٢، وقول الأخفش فيه وفي كتابه معاني القرآن ٥٤٥/٢، وينظر تفسير القرطبي ٤٩٨/٩.

(٢) تفسير الطبري ١٥٧/١١.

(٣) من هنا إلى لفظة: «أولياءه» الآية، ليست في (ب).

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٥٢٢/٢، وزاد الميسر ٣/٣٥٢، وفيهما أنَّ ما روي عن الحسن هو القول الأول - أي: أن الضمير عائد على المسجد - ولفظه في الزاد: إن المشركين قالوا:

نحن أولياء المسجد الحرام، فردَّ الله عليهم بهذا.

(٥) الكشف ١٥٦/٢.

ويجوز أن يكون «وما كانوا أولياءه» معطوفاً على «وهم يصدّون» فيكون حالاً، والمعنى: كيف لا يُعَذِّبهم الله وهم متّصفون بهذين الوصفين؛ صدّهم عن المسجد الحرام، وانتفاء كونهم أولياءه، أي: أولياء المسجد، أي: ليسوا وُلاته، فلا ينبغي أن يصدّوا عنه، أو: أولياء الله، فهم كفّار، فيكون قد ارتقى من حالٍ إلى أعظم منها، وهو كونهم ليسوا مؤمنين، فمن كان صادّاً عن المسجد كافراً بالله، فهو حقيق بالتعذيب.

والضمير في «إنّ أولياؤه» مترتب على ما يعود عليه في قوله: «وما كانوا أولياءه».

واختلفوا في هذا التعذيب؛ فقال قوم: هو الأوّل، إلّا أنّه كان امتنع بشيئين؛ كون النبيّ فيهم واستغفار من بينهم من المؤمنين، فلما وقع التمييز بالهجرة وقّع بالباقيين يوم بدر، وقيل: بل وقع بفتح مكّة.

وقال قوم: هذا التعذيب غير ذلك، فالأوّل: استئصال كلّهم، فلم يقع؛ لِمَا علّم من إسلام بعضهم وإسلام بعض ذراريهم، والثاني: قتل بعضهم يوم بدر.

وقال ابن عباس: الأوّل عذاب الدنيا، والثاني عذاب الآخرة. فالمعنى: وما كان الله معذّب المشركين؛ لاستغفارهم في الدنيا، وما لهم أن لا يعذبهم الله في الآخرة، ومتعلّق «لا يعلمون» محذوف، تقديره: لا يعلمون أنّهم ليسوا أولياءه، بل يظنون أنّهم أولياؤه.

والظاهر استدراك الأكثر في انتفاء العلم، إذ كان بينهم وفي خلاصهم من جنّح إلى الإيمان، فكان يعلم أنّ أولئك الصّادّين ليسوا أولياء البيت، أو أولياء الله، فكأنّه قيل: «ولكنّ أكثرهم» أي: أكثر المقيمين بمكّة «لا يعلمون» ليخرج منهم العبّاس وأم الفضل وغيرهما ممّن وقع له علم، أو إذ كان فيهم من يعلم وهو يُعَانِد؛ طلباً للرياسة، أو أريد بالأكثر الجميع على سبيل المجاز، فكأنّه قيل: ولكنّهم لا يعلمون، كما قيل: قلّما رجلٌ يقول ذلك، في معنى النفي المحض، وإبقاء الأكثر على ظاهره أولى، وكونه أريد به الجميع هو تخريج الزمخشريّ وابن عطية^(١).

(١) الكشف ١٥٦/٢، والمحرر الوجيز ٥٢٢/٢.

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (٢٥) لَمَّا نَفَى عَنْهُمْ أَنْ يَكُونُوا وَلَاَةَ الْبَيْتِ، ذَكَرَ مِنْ فِعْلِهِمُ الْقَبِيحِ مَا يُؤَكِّدُ ذَلِكَ، وَأَنَّ مَنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ مَا ذُكِرَ لَا يَسْتَأْهِلُ أَنْ يَكُونُوا أَوْلِيَاءَهُ، فَالْمَعْنَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ الَّذِي يَقُومُ مَقَامَ صَلَاتِهِمْ هُوَ الْمُكَاءُ وَالتَّصَدِيَةُ، وَضَعُوا مَكَانَ الصَّلَاةِ وَالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ الضَّفِيرَ وَالتَّصْفِيقَ، كَانُوا يَطُوفُونَ غُرَاءَ رَجَالِهِمْ وَنِسَائِهِمْ، مُشَبِّكِينَ بَيْنَ أَصَابِعِهِمْ، يَضْفِرُونَ وَيُصَفِّقُونَ، يَفْعَلُونَ ذَلِكَ إِذَا قَرَأَ الرَّسُولُ، يَخْلُطُونَ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ، وَنَظِيرُ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُمْ: كَانَتْ عَقُوبَتُكَ عَزْلَتُكَ، أَي: الْقَائِمُ مَقَامَ الْعُقُوبَةِ هُوَ الْعَزْلُ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

وما كنتُ أخشى أن يكون عطاؤه أداهم سوداً أو مدحرجة^(١) سُفراً
أقام مقام العطاء القيود والسياط، كما أقاموا مقام الصلاة المكاء والتصدية.
وقال ابن عباس: كان ذلك عبادة في ظنهم^(٢).

قال ابن عطية: لَمَّا نَفَى تَعَالَى وَلَا يَتَّهِمُ لِلْبَيْتِ، أَمَكَّنَ أَنْ يَعْتَرِضَ مُعْتَرِضٌ بِأَنْ يَقُولَ: كَيْفَ لَا نَكُونُ أَوْلِيَاءَهُ وَنَحْنُ نَسْكُنُهُ وَنُصَلِّيُ عَنْده؟ فَقَطَعَ اللَّهُ هَذَا الْإِعْتِرَاضَ: وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ إِلَّا الْمُكَاءُ وَالتَّصَدِيَةُ^(٣)، كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ: أَنَا أَفْعَلُ الْخَيْرَ. فَيَقَالُ لَهُ: مَا فِعْلُكَ الْخَيْرَ إِلَّا أَنْ تَشْرَبَ الْخَمْرَ وَتَقْتُلَ، أَي: هَذِهِ عَادَتُكَ وَغَايَتُكَ؟!

قال: وَالَّذِي مَرَّ بِي مِنْ أَمْرِ الْعَرَبِ فِي غَيْرِ مَا دِيْوَانٍ أَنَّ الْمُكَاءَ وَالتَّصَدِيَةَ كَانَا مِنْ فِعْلِ الْعَرَبِ قَدِيمًا قَبْلَ الْإِسْلَامِ عَلَى جِهَةِ التَّقَرُّبِ وَالتَّشْرِعِ، وَرَوَى عَنْ بَعْضِ أَقْوِيَاءِ الْعَرَبِ أَنَّهُ كَانَ يَمْكُو عَلَى الصَّفَا فَيُسْمَعُ مِنْ جَبَلِ جَرَاءَ، وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعَةُ أَمْيَالٍ^(٤).

وَعَلَى هَذَا يَسْتَقِيمُ تَعْيِيرُهُمْ وَتَنْقُصُهُمْ بِأَنْ شَرَعَهُمْ وَصَلَاتُهُمْ وَعِبَادَتُهُمْ لَمْ تَكُنْ رَهْبَةً وَلَا رَغْبَةً، إِنَّمَا كَانَتْ مُكَاءً وَتَصَدِيَةً مِنْ نَوْعِ اللَّعْبِ، وَلَكِنَّهُمْ كَانُوا يَتَزَيَّدُونَ فِيهَا وَقْتَ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ لِيَشْغَلُوهُ وَأُمَّتَهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَالصَّلَاةِ.

(١) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالَّذِي فِي دِيْوَانِ الْفَرَزْدَقِ - وَالْبَيْتُ لَهُ - ١٨٨/١: مُحَذَّرَةٌ. وَسَلَفَ.

(٢) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٤٩٨/٩.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، إِلَى هُنَا، لَيْسَتْ فِي (ب).

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥٢٤/٢-٥٢٥، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ أَيْضًا وَالَّذِي كَانَ يَمْكُو هُوَ: قَيْسُ بْنُ مَخْرَمَةَ بْنِ

قال ابن عمر ومجاهد والسدي: المُكَاء: الصَّفِير، والتَّصْدِيَةُ: التَّضْفِيقُ.
وعن مجاهد أيضاً: المُكَاء: إدخالهم أصابعهم في أفواههم، والتصدية:
الصَّفِير^(١).

والصَّفِير بالقم، وقد يكون بالأصابع والكف في القم، قاله مجاهد وأبو سلمة بن
عبد الرحمن^(٢)، وقد يُشارك الأنف، يريدون أن يُشغلوا بذلك الرسول عن الصلاة.
وقال ابن جبير وابن زيد: التصدية: صدُّهم عن البيت. وقال ابن بحر: إنَّ صلاتهم
ودعاءهم غير رادِّين عليهم ثواباً إلا كما يُجيب الصَّدَى الصائِح^(٣).
فتلخص في معنى الآية ثلاثة أقوال:

أحدها: ما ظاهره أنَّ الكفار كانت لهم صلاة وتعبُد، وذلك هو المكاء والتصدية.
والثاني: أنَّه كانت لهم صلاة، ولا جدوى لها ولا ثواب، فجعلت كأنَّها
أصوات الصَّدَى حيث ليس لها حقيقة.

والثالث: أنَّه لا صلاة لهم، لكنَّهم أقاموا مقامها المُكَاء والتصدية.
وقال بعضُ شيوخنا: أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ هُنَا هِيَ الطَّوْفُ، وَقَدْ
سَمَّاهُ الرَّسُولُ ﷺ صَلَاةً^(٤).

= المطلب بن عبد مناف، وهو صحابي، وخبره في البيان والتبيين للجاحظ ١/١٢٣،
والاشتقاق لابن دريد ١/٨٦.

(١) تفسير القرطبي ٩/٤٩٨، وأخرجه عنهم الطبري ١١/١٦٣-١٦٥.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٤٠، والمحزر الوجيز ٢/٥٢٣، وزاد المسير ٣/٣٥٣، وأخرجه
عنهما الطبري ١١/١٦٣-١٦٤.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٤٠، والنكت والعيون ٢/٣١٥، وأخرجه عن ابن جبير وابن زيد
الطبري ١١/١٦٧-١٦٨.

(٤) في قوله ﷺ: «الطواف حول البيت مثل الصلاة إلَّا أنكم تتكلمون فيه، فمن تكلم فيه،
فلا يتكلمنَّ إلَّا بخير» وهو عند الترمذي (٩٦٠) من حديث ابن عباس مرفوعاً، وعند النسائي
في السنن الكبرى (٣٩٣٠) عن رجلٍ أدرك النبي ﷺ، و(٣٩٣١) عن ابن عباس موقوفاً.

قال الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير ١/١٢٩-١٣٠: واختلف في رفعه ووقفه، ورجَّح
الموقوف النسائي والبيهقي وابن الصلاح والمنذري والنووي،... إلى آخر كلامه، وصحَّح
رواية النسائي - الآنف الذكر - عن رجلٍ من أصحاب النبي ﷺ، وقال: وهي تعضد رواية
عطاء بن السائب، وترجَّح الرواية المرفوعة... إلى آخر كلامه.

وقرأ أبان بن تغلب وعاصم والأعمش بخلافٍ عنهما: «صَلَاتُهُمْ» بالنصب «إِلَّا مَكَاءً وَتَصَدِيَّةً» بالرفع^(١)، وخطأ قومٌ منهم أبو عليٍّ الفارسيُّ هذه القراءة؛ لجعل المعرفة خبراً والنكرة اسماً، قالوا: ولا يجوز ذلك إلا في الضرورة، كقوله:

يكون مزاجها عسل وماء^(٢)

وخرَّجها أبو الفتح^(٣) على أنَّ المَكَاءَ والتصدية اسمُ جنسٍ، واسمُ الجنس تعريفُهُ وتنكيره واحدٌ. انتهى. وهو نظير قولٍ مَنْ جَعَلَ «نَسْلَخُ» صفةً للَّيْلِ في قوله: «وَأَيَّاهُ لَهُمْ أَيْلٌ نَسْلَخُ مِنْهُ أَلْتَّهَارُ» [يس: ٣٧] و: يَسْبُتِي، صفة: للثيم، في قوله:

ولقد أمرُ على اللثيم يَسْبُتِي^(٤)

وقرأ أبو عمرو فيما روي عنه: «إِلَّا مَكَاءً» بالقصر منوناً^(٥)، فَمَنْ مَدَّ فَكَالْتُغَاءِ والرُّغَاءِ^(٦)، وَمَنْ قَصَرَ فَكَالْبُكْي، في لغة مَنْ قَصَرَ.

والعذاب في قوله: «فذوقوا العذاب» قيل: هو في الآخرة، وقيل: هو قتلهم وأخذ غنائمهم ببدن وأسرهم. قال ابنُ عطية: فيلزم أن تكون هذه الآية الأخيرة نزلت بعد بدر ولا بُدَّ، والأشبه أنَّ الكلَّ بعد بدرٍ حكاية عن ماضٍ، وكون عذابهم بالقتل يوم بدر، هو قول الحسن والضحاك وابن جريج^(٧).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ

(١) المحرر الوجيز ٥٢٣/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩، والمحاسب ٢٧٨-٢٧٩/١.

(٢) صدره: كَانَ سَيْبَةً من بيت رأس، والبيت لحسان بن ثابت، وهو في شرح ديوانه ص ٥٩، والسبيطة: الخمر، شبه طعم رضاها بطعم خمر قد مُزجت بعسل وماء.

(٣) يعني: ابنُ جني، وكلامه في المحاسب ٢٧٩/١.

(٤) وعجزه: فمضيت ثمت قلت لا يعني، وسلف في سورة النساء، عند تفسير الآية (٩٨).

(٥) المحرر الوجيز ٥٢٤/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩، ووردت فيه هكذا: مُكَاءٌ، بالهمز، ولعله تصرف من المحقق.

(٦) التُّغَاء: صوت الشاة والمَمَز وما شاكلهما. والرُّغَاء: صوت ذوات الخفت. المختار (ثغا) و(رغا).

(٧) المحرر الوجيز ٥٢٥/٢، وقول الضحاك وابن جريج أخرجه الطبري ١٦٩/١١.

حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ﴿١﴾ قَالَ مقاتل والكلبي^(١): نزلت في الْمُطْعِمِينَ يَوْمَ بَدْرٍ، وكانوا اثني عشر رجلاً: أبو جهل بن هشام، وعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ ابنا ربيعة، وَنُبَيْهَةٌ وَمُتَبِّهَةُ ابنا حجاج، وأبو البختري بن هشام، والنضر بن الحارث، وحكيم بن حزام، وأُبَيُّ بْنُ خَلْفٍ، وَزَمْعَةُ بْنُ الْأَسود، والحارث بن عامر بن نوفل، والعبَّاس بن عبد المطلب، وكلُّهم من قريش، وكان يُطْعِمُ كُلُّ واحد منهم كُلَّ يومٍ عَشَرَ جزائر^(٢).

وقال مجاهد والسُّدِّيُّ وابنُ جبير وابنُ أُبَيٍّ: نزلت في أبي سفيان بن حرب، استأجر يوم أُحُدَ ألفين من الأحابيش يُقاتل بهم النبي ﷺ سوى مَنْ استجاش من العرب، وفيهم يقول كعب بن مالك:

فَجِئْنَا إِلَى مَوْجٍ مِنَ الْبَحْرِ وَسَطُهُ أَحَابِيشُ مِنْهُمْ حَاسِرٌ وَمُقَنَّعٌ
ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَنَحْنُ نَصِيَّةٌ ثَلَاثُ مِثْمِينَ إِنْ كَثُرْنَا وَأَرْبَعُ^(٣)

وقال الحكم بن عُتَيْبَةَ: أنفق على الأحابيش وغيرهم أربعين أوقية من ذهب^(٤).

وقال الضحاك وغيره: نزلت في نفقة المشركين الخارجين إلى بدرٍ، كانوا يَنَحْرُونَ يوماً عَشْراً مِنَ الْإِبِلِ وَيَوْمًا تِسْعاً^(٥). وهذا نحوُ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ.

وقال ابنُ إِسْحَاقَ عَنْ رِجَالِهِ^(٦): لَمَّا رَجَعَ قُلُوبُ قُرَيْشٍ إِلَى مَكَّةَ مِنْ بَدْرٍ، وَرَجَعَ

(١) ونقله عنهما الثعلبي في التفسير ١٤١/٣، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٣٢، والبغوي ٢٤٧/٢.

(٢) أوردهم ابن هشام في السيرة النبوية ١/٦٦٤-٦٦٦، والواقدي في المغازي ١/١٤٤-١٤٥، وابن حبيب في المحبَّر ص ١٦١-١٦٢، وابن سيد الناس في عيون الأثر ١/٢٤٩-٢٥٠، مع اختلاف في عددهم وأسمائهم، تنظر ثمة.

(٣) تفسير الثعلبي ١٤١/٣، وينظر المحرر الوجيز ٢/٥٢٥، والكشاف ٢/١٥٦، وتفسير الرازي ١٥/١٦٠-١٦١، والبيتان في ديوان كعب ص ١٨٢، والخبر أخرجه الطبري ١١/١٧٠-١٧١ عن سعيد بن جبير مطوَّلاً، و١١/١٧٢ عن مجاهد مختصراً، وهو عند ابن أبي حاتم ٥/١٦٩٧، وفي النكت والعيون ٢/٣١٦. والنَّصِيَّةُ: الخيار من القوم والأشراف. اللسان (نصي)، وورد بدلها في (زا) و(ح) و(ع): بقية.

(٤) تفسير الثعلبي ١٤١/٣، والخبر أخرجه الطبري ١١/١٧١، وابن أبي حاتم ٥/١٦٩٧.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥٢٥ وعزاه للنقاش.

(٦) سيأتي ذكرهم بعد نهاية الخبر.

(٧) قَوْمٌ قُلُوبٌ: منهزمون. والجمع: فلول وأفلال. القاموس (فلل).

أبو سفيان بغيره، كلّم أبناء من أصيب ببدر وغيرهم أبا سفيان وتُجَارَ العِير في الإعانة بالمال الذي سلّم: لعلنا نُدرك ثأراً لمن أصيب، ففعلوا، فنزلت^(١). وروي نحوه عن ابن شهاب، ومحمد بن يحيى بن حبان، وعاصم بن عمر بن قتادة، والحصين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ^(٢).

ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر وشرح أحوالهم في الطاعات البدنية - وهي صلاتهم - شرح حالهم في الطاعات المالية، وهي إنفاقهم أموالهم للصّد عن سبيل الله^(٣).

والظاهر الإخبار عن الكفار بأنّ إنفاقهم ليس في سبيل الله، بل سببه الصّد عن سبيل الله، فيندرج هؤلاء الذين ذُكروا في هذا العموم، وقد يكون اللفظ عاماً والسبب خاصاً، والمعنى أنّ الكفار يقصدون بنفقتهم الصّد عن سبيل الله وغلبة المؤمنين، فلا يَقَعُ إلا عكس ما قَصَدُوا، وهو تنذّمهم وتحسّرهم على ذهاب أموالهم، ثم غلبتهم، والتمكّن منهم أسراً وقتلاً وغنماً.

والعطف بـ «ثم» يقوّي أنّ الحسرة في الدنيا، وقيل: الحسرة في الآخرة، وفي قوله: «فسينفقونها» إلى آخره من الإخبار بالغيوب، لأنّه أخبر بما يكون قبل كونه، ثم كان كما أخبر، والإخبار بسين الاستقبال يدلّ على إنفاق متأخّر عن وقعة أحد وبدر، وأنّ ذلك إخبار عن علوّ الإسلام وغلبة أهله، وكذا وقع؛ فتَحَوّوا البلاد، ودَوّخوا العباد، ومَلَأُوا الإسلامَ معظمَ أقطار الأرض، واتّسعت هذه الملة اتّساعاً لم يكن لشيء من الملل السابقة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ ﴿٣١﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ

(١) تفسير الثعلبي ١٤١/٣، وينظر التعليق الآتي.

(٢) هو نفس الخبر السالف الذكر، لكنّه هنا صرّح بأسماء من روى عنه ابن إسحاق، ولعلّ المصنّف وقع على الخبر عند الثعلبي، عن ابن إسحاق عن رجاله، ومن ثمّ نقله عن المحرر الوجيز من قول ابن شهاب الزهري وغيره، وهما خبر واحد، والخبر في سيرة ابن هشام ٦٠-٦١، وتفسير الطبري ١١/١٧٣، وتفسير ابن أبي حاتم ٥/١٦٩٨، ودلائل النبوة للبيهقي ٣/٢٢٤، فليحرّر!

(٣) ينظر تفسير الرازي ١٥/١٦٠.

بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُكُمْ جَمِيعًا فَيَجْعَلُكُمْ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧﴾ هذا إخبار بما يؤول إليه حال الكفار في الآخرة^(١)؛ من حشرهم إلى جهنم، إذ أخبر بما آل إليه حالهم في الدنيا من حشرتهم وكونهم مغلوبين.

ومعنى قوله: «والذين كفروا» من وافى^(٢) على الكفر، وأعاد الظاهر؛ لأن من أنفق ماله من الكفار أسلم منهم جماعة، ولام «ليميز» متعلقة بقوله: «يُحْشَرُونَ».

والخبث والطيب وصفان يصلحان للآدميين وللمال، وتقدم ذكرهما في قوله: «إن الذين كفروا ينفقون أموالهم» فمن المفسرين من تأول الخبيث والطيب على الآدميين، فقال ابن عباس: ليميز أهل السعادة من أهل الشقاوة، ونحوه قال^(٣) السدي ومقاتل، قالوا: أراد المؤمن من الكافر^(٤).

وتحريره: ليميز أهل الشقاوة من أهل السعادة، والكافر من المؤمن، وقدره الزمخشري: الفريق الخبيث من الكفار من الفريق الطيب من المؤمنين^(٥).

ومعنى جعل الخبيث بعضه على بعض وركبه: ضمه وجمعه حتى لا يفلت منهم أحد، واحتمل الجعل أن يكون من باب التصيير ومن باب الإلقاء.

وقال ابن القشيري: «ليميز الله الخبيث من الطيب» بتأخير عذاب كفار هذه الأمة^(٦) إلى يوم القيامة؛ ليستخرج المؤمنين من أصلاب الكفار. انتهى.

فعلى ما سبق يكون التمييز في الآخرة، وعلى هذا القول يكون في الدنيا. ومن المفسرين من تأول الخبيث والطيب على الأموال، فقال ابن سلام والزجاج: المعني بـ «الخبيث» المال الذي أنفقه المشركون، كمال أبي سفيان وأبي جهل وغيرهما المنفق في عداوة رسول الله ﷺ والإعانة عليه في الصّد عن سبيل الله، و«الطيب» هو ما أنفقه المؤمنون في سبيل الله^(٧)، كمال أبي بكر وعمر وعثمان..

(١) هنا يبدأ الجزء الخامس من نسخة دار الكتب المصرية (١د).

(٢) في (أ) و(ج) و(ع): دام.

(٣) من هنا، إلى قوله الآتي: أهل الشقاوة من، ليست في (ب).

(٤) زاد المسير ٣/٣٥٦، وأخرجه عن ابن عباس والسدي الطبري ١١/١٧٥-١٧٦.

(٥) الكشف ٢/١٥٧.

(٦) في (أ) و(ب): الآية.

(٧) المحرر الوجيز ٢/٥٢٦، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢/٤١٢.

ولام «اليميز» على هذا متعلّقة بقوله: «يغلبون» قاله ابنُ عطية^(١)، وقال الزمخشريُّ: بقوله: «ثم تكون عليهم حسرة»^(٢).

والمعنى: ليميز الله الفرقَ بين الخبيث والطَّيِّب؛ فيخذل أهلَ الخبيث، وينصرَ أهلَ الطَّيِّب، ويكون قوله: «فيجعله في جهنّم» من جملة ما يُعدَّبون به، كقوله: ﴿فَتَكُونُ بِهَا جِبَاهُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [التوبة: ٣٥] قاله الحسن^(٣).

وقيل: «الخبيث» ما أنفق في المعاصي، و«الطَّيِّب» ما أنفق في الطاعات، وقيل: المال الحرام من المال الحلال، وقيل: ما لم تُؤدَّ زكاته من الذي أُديت زكاته، وقيل: هو عامٌّ في الأعمال السيئة.

وَرَكْمُهَا: ضمُّها^(٤) وجعلها قلائد في أعناق عمّالها في النار، ولكثرتها جعل بعضها فوق بعض.

وإن كان المعنيُّ بالخبيث الأموال التي أنفقوها في حرب رسول الله ﷺ، فقول: الفائدة في إلقائها في النار أنها لما كانت عزيزة في أنفسهم عظيمة بينهم، إلقاه الله في النار ليُريهم هوانها، كما يلقي الشمس والقمر في النار ليُرى من عبدهما ذلُّهما وصغَارهما.

والذي يظهر من هذه الأقوال هو الأوّل، وهو أن يكون المراد بالخبيث الكفّار، وبالطَّيِّب المؤمنون، إذ الكفار أولاً هم المحدث عنهم بقوله: «ينفقون أموالهم» وقوله: «فسينفقونها»، ويقول: «ثم إلى جهنم يُحشرون»، وأخيراً هم المشار إليهم بقوله: «أولئك هم الخاسرون».

ولمّا كان تقلُّب^(٥) الإنسان في ماله وتصرفه فيه يرجو بذلك حصولَ الربح له،

(١) المحرر الوجيز ٥٢٦/٢.

(٢) الكشف ١٥٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٦/٢.

(٤) في (د): وختما.

(٥) في (أ) و(ب) و(د) والمطبوع: تقلّب. والمثبت من (ح) و(ز) و(ي).

أخبر تعالى أن هؤلاء هم الذين خسروا في إنفاقهم، وأخفقت صفقتهم؛ حيث بذل أعز ما عنده في مقابلة عذاب الله، ولا خسران أعظم من هذا.

وتقدم ذكر الخلاف في قراءة «ليميز» في قوله: ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْبَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: ١٧٩] ويقال: مِيزَتُهُ فتميز، ومِيزَتُهُ فأنماز، حكاية يعقوب، وفي الشاذ: «وانمازوا اليوم»^(١) [يس: ٥٩]، وأنشد أبو زيد قول الشاعر:

لَمَّا ثَنَى اللَّهُ عَنِّي شَرَّ عَذْرَتِهِ^(٢) وَأَنْمَزْتُ لَا مُنْسِيًا دُغْرًا وَلَا وَجِلًا

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ لَمَّا ذَكَرَ مَا يَحِلُّ بِهِمْ مِنْ حَشْرِهِمْ إِلَى النَّارِ وَجَعَلَهُمْ فِيهَا وَحُشِرَهُمْ، تَلَطَّفَ بِهِمْ، وَأَنَّهُمْ إِذَا انْتَهَوْا عَنِ الْكُفْرِ وَأَمَنُوا، غُفِرَتْ لَهُمْ ذُنُوبُهُمُ السَّالِفَةُ، وَلَيْسَ ثَمَّ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى الْإِنْتِهَاءِ عَنْهُ غُفْرَانُ الذُّنُوبِ سِوَى الْكُفْرِ، فَلِذَلِكَ كَانَ الْمَعْنَى: إِنْ يَنْتَهُوا عَنِ الْكُفْرِ.

واللام في «للذين» الظاهر أنها للتبليغ، وأنه أمر أن يقول لهم هذا المعنى الذي تضمنته ألفاظ الجملة المحكية بالقول، وسواء قاله بهذه العبارة أم غيرها، وجعل الزمخشري اللام لام العلة، فقال: أي: قل لأجلهم هذا القول: «إن ينتهوا»، ولو كان بمعنى: خاطبهم به، ل قيل: «إن تنتهوا يغفر لكم»، وهي قراءة ابن مسعود، ونحوه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١] خاطبوا به غيرهم ليسمعوه^(٣). انتهى.

وقرئ: «يَغْفِر» مبنياً للفاعل، والضمير لله عز وجل^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٥٢٦/٢، وما بعده منه أيضاً، ولم تقف على القراءة عند غيره.

(٢) في المطبوع: عذرتي، وفي المحرر الوجيز ٥٢٦/٢: عذوته. وكذا في النوادر لأبي زيد ص ٢٨٥، ونسبه لمالك بن الزئب المازني، وروايته عنده هكذا:

لَمَّا ثَنَى اللَّهُ عَنِّي شَرَّ عَذْرَتِهِ وَأَنْمَزْتُ لَا مُنْسِيًا دُغْرًا وَلَا وَجِلًا

وأورده أيضاً الأصفهاني في الأغاني ٢٩٣/٢٢ برواية قريبة من النوادر، إلا أن فيه: رقدت لا مُثَبَّتًا، بدل: وأنمزت لا مُشْتِيًا. وليس فيها محلُّ الشاهد. ووقع في بعض المصادر: نبا، بدل: ثنى، وفي (١د) و(ج): رجلا، بدل: وجلا، وينظر الدر المصون ٦٠٣/٥، واللباب ٥١٤/٩.

(٣) الكشف ١٥٧/٢، وقراءة ابن مسعود في القراءات الشاذة ص ٥١.

(٤) الكشف ١٥٧/٢.

﴿وَإِنْ يَؤُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ العَوْدُ يقتضي الرجوع إلى شيء سابق، ولا يكون الكفر؛ لأنهم لم ينفصلوا عنه، فالمعنى عودهم إلى ما أمكن انفصالهم منه، وهو قتال رسول الله ﷺ.

وقيل: «وإن يعودوا» إلى الارتداد بعد الإسلام، وبه فسّر أبو حنيفة «وإن يعودوا»، واحتجّ بالآية على أن المرتد إذا أسلم فلا يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردّة وقبلها، وأجمعوا على أن الحربي إذا أسلم، لم يبق عليه تبعه، وأمّا إذا أسلم الذمّي فيلزمه قضاء حقوق الأدميين لا حقوق الله تعالى^(١).

والظاهر دخول الرنديق في عموم قوله: «قل للذين كفروا» فتقبل توبته، وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي، وقال مالك: لا تقبل^(٢).

وقال يحيى بن معاذ الرازي: التوحيد لا يعجز عن هدم ما قبله من كفر، فلا يعجز عن هدم ما بعده من ذنب^(٣).

وجواب الشرط، قالوا: «فقد مضت سنة الأولين»، ولا يصح ذلك على ظاهره، بل ذلك دليل على الجواب، والتقدير: «وإن يعودوا» انتقمنا منهم وأهلكناهم «فقد مضت سنة الأولين» في أننا انتقمنا منهم وأهلكناهم بتكذيب أنبيائهم وكفرهم.

ويحتمل «سنة الأولين» أن يراد بها سنة الذين حاق بهم مكروهم يوم بدر، وسنة الذين تحزّبوا على أنبيائهم، فدّمّروا، فليتوقعوا مثل ذلك، وتخويفهم بقصة بدر أشد؛ إذ هي قريبة معانيه لهم، وعليها نصّ السدي وابن إسحاق^(٤).

ويحتمل أن يراد بقوله: «سنة الأولين» من تقدّم من أهل بدر والأمم السالفة، والمعنى: فقد عاينت قصة بدر وسمعت ما حلّ بالأمم^(٥).

(١) الكشف ١٥٧/٢، وتفسير الرازي ١٦٢/١٥-١٦٣، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٢-٨٤٣/٢.

(٢) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٦٧/٢-٩٦٨.

(٣) ونقله عنه الثعلبي في التفسير ١٤٣/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٧/٢، وأخرجه عنهما الطبري ١٧٨/١١.

(٥) في المطبوع: بهم.

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا تِلْكَ﴾ تقدم تفسير نظير هذه الآية^(١)، وهنا زيادة: «كله» توكيداً للدين.

وقرأ الأعمش: «ويكون» برفع النون^(٢)، والجمهور بنصبها.

﴿فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: «فإن انتهوا» عن الكفر، ومعنى «بصير» بإيمانهم فيجازيهم على ذلك ويثيبهم.

وقرأ الحسن ويعقوب وسلام بن سليمان: «بما تعملون» بالتاء^(٣) على الخطاب لمن أمروا بالمقاتلة، أي: «بما تعملون» من الجهاد في سبيله، والدعاء إلى دينه، «بصير» يجازيكم عليه أحسن الجزاء.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ يَغْمِ الْمَوْتَى وَيَغْمِ النَّصِيرُ﴾ أي: «موااليكم ومعينكم»، وهذا وعدٌ صريح بالظفر والنضر، والأغرق في الفصاحة أن يكون «مولاكم» خبر «أن»، ويجوز أن يكون عطف بيان، والجملة بعده خبر «أن»، والمخصوص بالمدح محذوف، أي: الله، أو: هو، والمعنى: فثقوا بموالاته ونصرته.

واستدل بقوله: «وقاتلوهم» على وجوب قتال أصناف أهل الكفر إلا ما خصه الدليل وهم أهل الكتاب والمجوس، فإنهم يقرؤون بالجزية، وأنه لا يقر سائر الكفار على دينهم بالذمة إلا هؤلاء الثلاثة؛ لقيام الدليل على جواز إقرارها بالجزية^(٤).



﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْفُرْقَانِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْوَعْدِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إذ أنتم بالمُدَوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدَوَّةِ الْآخِرَةِ وَالرَّكْبُ اسْتَفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَخَالَفْتُمْ فِي الْيَمِينِ وَلَكِنْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ

(١) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا تِلْكَ﴾ [البقرة: ١٩٣].

(٢) القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٨/٢، والكشاف ١٥٧/٢.

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٥٠/٣.

مَقُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَرُبِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ
 ٤٢ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكُمْ كَثِيرًا لَفَاشَنَّهُ وَلَئِنْ عُدْتُمْ فِي
 الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٤٣ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ التَّفَقُّتُمْ فِي
 أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْصِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَقُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
 الْأُمُورُ ٤٤ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ
 تُفْلِحُونَ ٤٥ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ
 الصَّابِرِينَ ٤٦ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِيشَةً وَالْأَنْبَاءُ عَنْ
 سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ٤٧ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ
 الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي لَأَكُونُ بِكُمْ فَجَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَاءَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ
 مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٤٨ إِذْ يَسْقُوتُ
 الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ وَبَنُوهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَاتَّكِلْ اللَّهُ
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٤٩ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
 وَأُزْنِيفَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ٥٠ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لَاحِظٍ
 ٥١ كَذَابٍ مَالٍ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ
 قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥٢ ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغِيرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ
 وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥٣ كَذَابٍ مَالٍ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
 فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَعْرَفْنَا مَالٍ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَانُوا ظَالِمِينَ ٥٤ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥٥ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ
 لَا يَتَّقُونَ ٥٦ فَمَا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ٥٧ وَإِنَّمَا
 تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيفَتَهُ فَأَيُّ الْيَوْمِ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ ٥٨ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
 كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥٩ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ
 تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا
 مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ٦٠ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِعْ لَهُمَا
 وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٦١ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي
 أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ ٦٢ وَأَلَّتْ يَدَاكَ قُلُوبُهُمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِكَ
 قُلُوبُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٦٣ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٦٤ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرِيزٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ

يَقْلِبُوا مَائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَقْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥٥﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ صَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَارَتْ يَقْلِبُوا مَائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَقْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٦﴾ مَا كَانَتْ لَنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُنْفِخَ فِي الْأَرْضِ فَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٥٧﴾ تَوَلَّا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَجَى لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ فَكُلُوا مِنَّمَا عَمِنْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٩﴾ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لَمِنْ فِي آيَاتِكُمْ مِنَ الْأَنْسَرِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦١﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيلٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا وَإِنْ أَسْتَضَرُّوكُمْ فِي الَّذِينَ فَعَلْتُمْ النَّصْرَ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٦٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِ أَوْلِيَائِهِ بَعْضٌ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٦٣﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦٤﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ يَنْتَظِرُ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٥﴾

الْقُصُوءُ: البُغْد، والقُضُوى: تَأْنِيثُ الْأَقْصَى، ومعظم أهل التصريف فَصَّلُوا فِي الْمَفْرَدَاتِ الْفَعْلَى مِمَّا لَا مُمَّ وَأَوْ، فَقَالُوا: إِنْ كَانَ اسْمًا أَبْدَلْتَ الْوَائِيَاءَ، ثُمَّ يُمَثِّلُونَ بِمَا هُوَ صِفَةٌ، نَحْوُ: الدُّنْيَا، وَالْعُلْيَا، وَالْقُضْيَا، وَإِنْ كَانَ صِفَةً أَقَرَّتْ نَحْوُ: الْحُلُوى، تَأْنِيثُ: الْأَخْلَى، وَلِهَذَا قَالُوا: شَدَّ الْقُضُوى - بِالْوَاوِ - وَهِيَ لُغَةُ الْحِجَازِ، وَالْقُضْيَا لُغَةُ تَمِيمٍ.

وذهب بعض النحويين إلى أَنَّهُ إِنْ كَانَ اسْمًا أَقَرَّتْ الْوَائِيَاءَ، نَحْوُ: حُزَوَى^(١)، وَإِنْ كَانَ صِفَةً أَبْدَلْتَ، نَحْوُ: الدُّنْيَا وَالْعُلْيَا، وَشَدَّ إِقْرَارَهَا، نَحْوُ: الْحُلُوى، وَنَصَّ عَلَى نَدْوِرِ الْقُضُوى ابْنُ السَّكَيْتِ^(٢).

(١) موضع بنجد في ديار تميم، وقيل غير ذلك. ينظر معجم البلدان ٢/ ٢٥٥ (حزوى).

(٢) إصلاح المنطق ص ١٥٧.

وقال الزمخشري: فأما القُصوى فكالقَوَد في مَجِيئِهِ على الأصل، وقد جاء القُضيا، إلّا أن استعمالَ القُصوى أكثر، كما كَثُرَ استعمال: اسْتَضَوْب، مع مَجِيء: اسْتَضَاب، وأغْيَلت مع أَغَالَتْ^(١). والترجيح بين المذهبين المذكور في النحو.

البَطَر: قال الهَرَوِيُّ: الطُّغَيان عند النُّعْمَةِ. وقال ابنُ الأعرابي: سوء احتمال الغنى. وقال الأصمعي: الحيرة عند الحق، فلا يَرَاهُ حقاً^(٢). وقال الزجاج: يتكبر عند الحق فلا يَقْبَلُهُ. وقال الكسائي: مأخوذ من قول العرب: ذَهَبَ دَمُهُ بِطَرًا، أي: باطلاً. وقال ابنُ عطية: البَطَر: الأَشْر، وعَمَطَ النُّعْمَةَ، والشُّغْل بالمرح فيها عن شُكْرها^(٣).

نَكَصَ، قال النُّضَر بنُ شُمَيْل: رَجَعَ القَهْقَرى هارباً^(٤). وقال غيره: هذا أصله، ثم استعمل في الرجوع من حيث جاء. وقال الشاعر:

هم يَضْرِبُونَ حَبِيبَكَ الْبَيْضَ إِذْ لَحِقُوا لا يَنْكُصُونَ إِذَا ما اسْتَلْجَمُوا لَحْمُوا^(٥)
ويقال: أراد أمراً ثم نَكَصَ عنه. وقال تَابُطُ شَرًّا:

ليس النكوصُ على الأذبار مَكْرُمَةً إِنَّ المكارمَ إقدامٌ على الأسل
ليس^(٦) هنا قَهْقَرى بل هو فرار، وقال مؤرِّج: نَكَصَ: رَجَعَ، بلغة سُلَيْم^(٧).

شَرَّدَ: فَرَّقَ وطَرَّدَ، والمُسَرَّدُ^(٨): المُفَرَّقُ المُبْعَد، وأما شَرَّدَ - بالذال - فسيأتي إن شاء الله تعالى عند ذِكْر قراءة مَنْ قرأ بالذال.

(١) الكشف ١٥٩/٢، وأغالت المرأة ولدها وأغيلت: إذا سقته القَيْل، وهو اللبن. مختار الصحاح (غيل).

(٢) ينظر تهذيب اللغة والصحاح (بطر).

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٧/٢.

(٤) ونقله عنه البغوي في التفسير ٢٥٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٨/٢، وما بعده منه أيضاً، والبيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ١٥٩، وفيه: لا ينكلون، بدل: لا ينكصون. وأشار محققه إلى هذه الرواية بالهامش. وحبيك اليبّض: طرائفه، واحدها: حبيكة. واستلحموا: أذركوا. وحموا: غضبوا.

(٦) بعدها في (ج) و(ع): النكوص.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٨/٢، والبيت أورده أيضاً القرطبي في التفسير ٤٣/٩. والأسل: الرماح والنبل. تهذيب اللغة ٧٥/١٣.

(٨) في (ب): الشرد. وفي المحرر الوجيز ٥٤٢/٢: والشريد: المُبْعَد عن وطن أو نحوه.

التحريضُ: المبالغة في الحث، وحرَّكُه^(١) وحرَّضه بمعنى.

وقال الزمخشري: من الحرَّض، وهو أن ينهكه المَرَضُ ويتبالغ فيه حتى يُشفي على الموت، أو أن تُسميه حَرَضاً وتقول له: ما أراك إلا حَرَضاً في هذا الأمر ومُمرَّضاً فيه، لتهيئجه ويحرك منه^(٢).

وقالت فرقة: المعنى: حرَّض على القتال حتى يتبين لك فيمن تركه أنه حارِض. قال النقَّاش: وهذا قولٌ غيرُ ملتئم ولا لازم من اللفظ، ونحا إليه الزجاج، والحارِضُ الذي هو القريبُ من الهلاك، لفظه مباينة لهذه ليست منها في شيء^(٣).

أُثخنتُ الجراحات: أثبتته حتى تثقلَ عليه الحركة، وأثخنه المَرَضُ: أثقله، من الثخانة التي هي الغلظ والكثافة، والإثخان: المبالغة في القتل والجراحات^(٤).

* * *

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ عَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَفَىٰ الْأَجْمَعُونَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قال ابن الكلبي: نزلت ببدر، وقال الواقدي: كان الخُمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهرٍ وثلاثة أيامٍ للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من الهجرة^(٥).

(١) في (ب): والحركة.

(٢) الكشف ١٦٧/٢.

(٣) من قوله: وقالت فرقة... إلى هنا، كذا في النسخ، والعبارة من المحرر الوجيز ٥٤٩/٢-٥٥٠ إلا أنها وردت فيه هكذا: قوله: «حرَض» معناه: حنهم وحضهم، قال النقَّاش: وقرئت: «حرَص» بالصاد غير منقوطة، والمعنى متقارب. والحارِض الذي هو القريب من الهلاك لفظه مباينة لهذه ليست منها في شيء، وقالت فرقة من المفسرين: المعنى: حرَض على القتال حتى يبين لك فيمن تركه أنه حرَض. قال القاضي أبو محمد: وهذا قول غير ملتئم ولا لازم من اللفظ، ونحا إليه الزجاج. اهـ. فالعبارة فيها تقديم وتأخير واضطراب، فلتحرَّرا! وينظر معاني القرآن للزجاج ٤٢٣/٢-٤٢٤.

(٤) ينظر الكشف ١٦٨/٢، والمحرر الوجيز ٥٥٢/٢.

(٥) الكشف ١٥٩/٢، ونقله عنه الرازي في التفسير ١٦٦/١٥، وينظر المغازي للواقدي ١٧٦/١-١٨٠.

ومناسبة هذه الآية لِمَا قَبْلَهَا أَنَّهُ لَمَّا أَمَرَ تَعَالَى بِقِتَالِ الْكُفَّارِ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً، اقْتَضَى ذَلِكَ وَقَائِعَ وَحُرُوبًا، فَذَكَرَ بَعْضُ أَحْكَامِ الْغَنَائِمِ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ تَبْشِيرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِغَلَبَتِهِمْ لِلْكَفَّارِ وَقَسَمَ مَا تَحَصَّلَ مِنْهُمْ مِنَ الْغَنَائِمِ^(١).

والخطاب في «واعلموا» للمؤمنين، والغنيمة عُرفاً: مَا يَنَالُهُ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْعَدُوِّ بَسْغِي، وَأَصْلُهُ: الْفُوزُ بِالشَّيْءِ، يُقَالُ: غَنِمَ غُنْمًا، قَالَ الشَّاعِرُ:
وَقَدْ طَوَّفْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ
وَقَالَ الْآخَرُ:

وَمُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغُنْمِ مُطْعَمُهُ أُنْسَى تَوَجُّهُهُ وَالْمَخْرُومُ مَخْرُومُهُ^(٢)
والغنيمة والفِيءُ هَلْ هُمَا مُتَرَادِفَانِ أَوْ مُتَبَايِنَانِ؟ قَوْلَانِ، وَسَيَأْتِي ذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِ الْفِيءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَا غَنِمَ يُخْمَسُ كَانَتْ مَا كَانَ، فَيَكُونُ خُمْسُهُ لِمَنْ ذَكَرَ اللَّهُ، فَأَمَّا قَوْلُهُ: «فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ» فَالظَّاهِرُ أَنَّ مَا نُسِبَ إِلَى اللَّهِ يُصْرَفُ فِي الطَّاعَاتِ، كَالصَّدَقَةِ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، وَعِمَارَةِ الْكَعْبَةِ، وَنَحْوِهِمَا. وَقَالَ بِذَلِكَ فِرْقَةٌ، وَأَنَّهُ كَانَ الْخُمْسُ يُقَسَّمُ عَلَى سِتَّةٍ، فَمَا نُسِبَ إِلَى اللَّهِ قُسِمَ عَلَى مَنْ ذَكَرْنَا.

وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: سَهْمُ اللَّهِ يُصْرَفُ إِلَى رِتَاجِ الْكَعْبَةِ، وَعَنْهُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْخُذُ الْخُمْسَ فَيَضْرِبُ بِيَدِهِ فِيهِ، فَيَأْخُذُ مِنْهُ قَبْضَةً فَيَجْعَلُهَا لِلْكَعْبَةِ، وَهُوَ سَهْمُ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ يَقْسِمُ مَا بَقِيَ عَلَى خُمْسَةٍ. وَقِيلَ: سَهْمُ اللَّهِ تَعَالَى لِبَيْتِ الْمَالِ^(٣).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ وَالنَّخَعِيُّ وَقَتَادَةُ وَالشَّافِعِيُّ: قَوْلُهُ: «فَإِنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ» اسْتِفْتَا حُكْمًا، كَمَا يَقُولُ الرَّجُلُ لِعَبْدِهِ: أَعْتَقَكَ اللَّهُ، وَأَعْتَقْتُكَ، عَلَى جِهَةِ التَّبَرُّكِ

(١) تفسير الرازي ١٥ / ١٦٤ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٢ / ٥٢٨، والبيت الأول لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٩٩، والبيت الثاني لعلقمة الفحل، وهو في ديوانه ص ٦٦، ومعنى البيت: مَنْ كُتِبَ لَهُ رِزْقٌ وَغَنِمَ، أَطْعَمَهُ أَيْنَمَا تَوَجَّهَ، وَمَنْ كُتِبَ لَهُ الْحَرَمَانُ وَقُدِّرَ عَلَيْهِ حُرْمٌ.

(٣) الكشف ٢ / ١٥٩، وينظر المحرر الوجيز ٢ / ٥٣٠، وتفسير القرطبي ١٠ / ١٩، وقول أبي العالِيَةِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٣٣٩٧٣)، وَأَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ (٨٣٦)، وَابْنُ زَنْجَوِيٍّ فِي الْأَمْوَالِ (٧١) وَ(١٢٢٧)، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْمَرَاثِلِ (٣٧٤)، وَالطَّبْرِي ١١ / ١٨٩-١٩٠.

وَتَقْضِيهِ الْأَمْرَ، والدنيا كلها لله، وقَسَمُ الله وقَسَمُ الرسول واحدٌ، وكان الرسول ﷺ يُقَسِّمُ الخُمُسَ على خمسة أقسام^(١).

وهذا القول هو الذي أورده الزمخشريُّ احتمالاً، فقال: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى «لِلرَّسُولِ» كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] وَأَنْ يُرَادَ بِقَوْلِهِ: «فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» أَي: مِنْ حَقِّ الْخُمُسِ أَنْ يَكُونَ مُتَقَرِّباً إِلَيْهِ لَا غَيْرَ، ثُمَّ خَصَّ مِنْ وَجْهِ الْقُرْبِ هَذِهِ الْخُمُسَةَ؛ تَفْضِيلاً لَهَا عَلَى غَيْرِهَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَزَيْلٌ وَمِكَئَلٌ﴾^(٢) [البقرة: ٩٨].

والظاهر أَنَّ لِلرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَهْماً مِنَ الْخُمُسِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِيمَا رَوَى الطَّبْرِيُّ: لَيْسَ لِلَّهِ وَلَا لِلرَّسُولِ شَيْءٌ، وَسَهْمُهُ لِقَرَابَتِهِ يُقَسَّمُ الْخُمُسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ.

وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: هُوَ مَرْدُودٌ عَلَى الْأَرْبَعَةِ الْأَخْمَاسِ.

وَقَالَ عَلِيٌّ: يَلِي الْإِمَامُ سَهْمَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٣).

وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَيْرُ سَهْمٍ وَاحِدٍ مِنَ الْغَنِيمَةِ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: كَانَ مَخْصُوصاً عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ؛ كَانَ لَهُ خُمُسُ الْخُمُسِ، وَكَانَ لَهُ سَهْمٌ رَجُلٍ فِي سَائِرِ الْأَرْبَعَةِ الْأَخْمَاسِ، وَكَانَ لَهُ صَفِيٌّ يَأْخُذُهُ قَبْلَ قَسْمِ الْغَنِيمَةِ؛ دَابَّةٌ أَوْ سَيْفٌ أَوْ جَارِيَةٌ، وَلَا صَفِيٌّ بَعْدَهُ لِأَحَدٍ بِالْإِجْمَاعِ إِلَّا مَا قَالَه أَبُو ثَوْرٍ مِنْ أَنَّ الصَّفِيَّ بَعْدَهُ إِلَى الْإِمَامِ، وَهُوَ قَوْلٌ مَعْدُودٌ فِي شَوَازٍ الْأَقْوَالِ^(٤).
انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣٠، والآثار أخرجه الطبري ١١/ ١٨٧-١٨٩.

(٢) الكشف ٢/ ١٥٩.

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣٠، وقول ابن عباس عند الطبري ١١/ ١٩٠-١٩١، وأخرجه أيضاً أبو عبيد في الأموال (٣٧) و(٨٣٥)، وابن زنجويه في الأموال (٧٧) و(١٢٢٥)، وقول عليٍّ أورده الثعلبي في التفسير ٣/ ١٤٥.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣٠، وينظر الاستذكار ١٤/ ١٩٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/ ٨٤٨، قال ابن المنذر في الأوسط ١١/ ٩٦: ولا أعلم أحداً وافق أبا ثور على ما قال.

وقالت فرقة: لم يُورث الرسول ﷺ، فسَقَطَ سهمُه^(١).

وقيل: سهمُه موقوف على قرابته عليه الصلاة والسلام، وقد بَعَثَه إليهم عمرُ بنُ عبد العزيز^(٢).

وقالت فرقة: هو لقرابة القائم بالأمرِ بَعْدَه^(٣).

وقال الحسن وقتادة: كان للرسول ﷺ في حياته، فلَمَّا تَوَفَّى جُعِلَ لوليِّ الأمرِ مِن بَعْدِه^(٤). انتهى.

وذو القُربى: معناه: قُربى رسولِ الله ﷺ، والظاهرُ عمومُ قُرباه، فقالت فرقة: قريش كُلُّها بأُسْرِها ذوو قُربى^(٥).

وقال أبو حنيفة والشافعي: هم بنو هاشم وبنو المطلب استحقَّوه بالنُصرة والمُظاهرة دون بني عبد شمس وبني نوفل^(٦).

وقال عليُّ بنُ الحسين وعبد الله بنُ الحسن وابنُ عباس: هم بنو هاشم فقط. قال مجاهد: كان آلُ مُحَمَّد لا تَحِلُّ لَهُم الصدقة، فُجِعِلَ لَهُم خُمُسُ الخُمُسِ. قال ابنُ عباس: ولكن أبى ذلك علينا قومنا، وقالوا: قريش كُلُّها قُربى^(٧).

والظاهر بقاء هذا السهم لذوي القُربى وأَنَّهُ لَغَنِيَّهم وفقيرهم، وقال ابنُ عباس: كان على سِتَّة؛ لله وللرسول سهمان، وسهم لأقاربه حتى قبضَ، فأجرى

(١) المحرر الوجيز ٥٣٠/٢، وعزاه لأصحاب الرأي، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٦٢/٣، والاستذكار ١٨٦/١٤.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣١/٢، وفيه أن عمر بن عبد العزيز بعثه إلى بني هاشم وبني المطلب فقط، وأورد الخبر ابنُ عبد البر في الاستذكار ١٨٧/١٤، وعنده أن عمر بن عبد العزيز يذهب إلى أن ذوي القُربى بنو هاشم فقط، وكذا أورده ابنُ المنذر في الأوسط ١٠١/١١، وابن حجر في فتح الباري ٢٤٥/٦.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣١/٢، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٥/٢.

(٤) ينظر التعليق السابق، وقول قتادة أخرجه الطبري ١٩٥/١١.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٠/٢، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٤٥/٢.

(٦) الكشف ١٥٨/٢، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٦٣/٣-٦٤.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٠/٢، وقول علي بن الحسين وابن عباس أخرجه عنهما الطبري ١٩٣/١١-١٩٤، وأخرجه عن ابن عباس أيضاً أحمد (٢٨١١)، ومسلم (١٨١٢).

أبو بكر الخمس على ثلاثة، وكذلك روي عن عمر ومن بعده من الخلفاء، وروي أن أبا بكر منع بني هاشم الخمس، وقال: إنما لكم أن يُعطى فقيركم، ويُزوّج أئمتكم، ويُخدّم من لا خادم له منكم، وأمّا الغني منكم فهو بمنزلة ابن السبيل الغني لا يُعطى من الصدقة شيئاً، ولا يتيم مُوسر. وعن زيد بن علي: ليس لنا أن نبني منه قُصوراً ولا أن نركب منه البراذين. وقال قوم: سهم ذوي القربى لقربة الخليفة^(١).

والظاهر أن اليتامى والمساكين وابن السبيل عام في يتامى المسلمين ومساكينهم وابن السبيل منهم. وقيل: الخمس كله للقربة.

وقيل لعلي: إن الله تعالى قال: «واليتامى والمساكين»؟ فقال: أيتامنا ومساكيننا^(٢). وروي عن علي بن الحسين وعبد الله بن محمد بن علي أنهما قالا: الآية كلها في قریش ومساكينها^(٣).

وظاهر العطف يقتضي التشريك، فلا يُحرّم أحد، قاله الشافعي، قال: وللإمام أن يُفضّل أهل الحاجة لكن لا يُحرّم صنفاً منهم. وقال مالك: للإمام أن يُعطى الأحرَج ويحرّم غيره من الأصناف^(٤).

ولم تتعرّض الآية لمن تُصرف الأربعة الأخماس، والظاهر أنه لا يُقسّم لمن لم يَغنم، فلو لِحَقّ مدد للغانمين قبل حوز الغنيمة لدار الإسلام، فعند أبي حنيفة: هم شركاؤهم فيها، وقال مالك والثوري والأوزاعي والليث والشافعي: لا يُشاركونهم^(٥).

والظاهر أن من غنم شيئاً، حُمس ما غنم إذا كان وَخْذُهُ ولم يأذن الإمام، وبه قال الثوري والشافعي. وقال أصحاب أبي حنيفة: هو له خاصّة ولا يُحُمس،

(١) الكشف ١٥٩/٢، وينظر تفسير النيسابوري ٦/١٠.

(٢) أخرجه الطبري ١٩٩/١١.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٠-٥٣١/٢، وينظر تفسير الثعلبي ١٤٥/٣، والقرطبي ١٩/١٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥٣٠/٢.

(٥) أحكام القرآن للجصاص ٥٦/٣، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٢/٢، والأوسط لابن المنذر ١٤٨-١٤٩، ومختصر اختلاف العلماء للجصاص ٤٦٠-٤٦٢/٣.

وعن بعضهم: فيه تفصيل^(١). وقال الأوزاعي: إن شاء الإمام عاقبه وحرّمه، وإن شاء خمّس والباقي له^(٢).

والظاهر أنّ قوله: «غنمتم» خطاب للمؤمنين، فلا يُسهم لكافر حَضَرَ يَأْذَنُ الإمام وَقَاتِلَ، وَيَنْدَرُجُ فِي الْخَطَابِ الْعَبِيدُ الْمُسْلِمُونَ فَمَا يَخْصُهُمْ لِسَادَاتِهِمْ. وقال الثوري والأوزاعي: إذا استُعِينَ بِأَهْلِ الذِّمَّةِ يُسهم لهم. وقال أشهب: إذا خرج العبد^(٣) والذميّ مِنَ الْجَيْشِ وَغَنِمَا، فَالْغَنِيمَةُ لِلْجَيْشِ دُونَهُمْ^(٤).

والظاهر أنّ قوله: «أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ» عامٌّ فِي كُلِّ مَا يُغْنَمُ مِنْ حَيَوَانٍ وَمَتَاعٍ وَمَعْدِنٍ وَأَرْضٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَيُخَمَّسُ جَمِيعُ ذَلِكَ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ، إِلَّا الرُّجَالَ الْبَالِغِينَ، فَقَالَ: الْإِمَامُ فِيهِمْ مَخِيرٌ بَيْنَ أَنْ يَمُنَّ أَوْ يَقْتُلَ أَوْ يَسْبِيَ، وَمَنْ سَبِيَ مِنْهُمْ فَسَبِيلُهُ سَبِيلُ الْغَنِيمَةِ. وقال مالك: إن رأى الإمام قِسْمَةَ الْأَرْضِ، كَانَ صَوَابًا، أَوْ إِنْ أَذَاهُ الْاجْتِهَادُ إِلَى أَنْ لَا يَقْسِمَهَا، لَمْ يَقْسِمَهَا^(٥).

والظاهر أنّه لَا يُخْرَجُ مِنَ الْغَنِيمَةِ غَيْرُ الْخُمْسِ، فَسَلَبُ الْمَقْتُولِ غَنِيمَةٌ لَا يَخْتَصُّ بِهِ الْقَاتِلُ إِلَّا أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْأَمِيرُ ذَلِكَ عَلَى قَتْلِهِ، وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ. وقال الأوزاعي والليث والشافعي وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد والطبري وابن المنذر: السَّلَبُ لِلْقَاتِلِ. قال ابنُ سُرَيْجٍ: وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ مَنْ قَتَلَ أَسِيرًا أَوْ امْرَأَةً أَوْ شَيْخًا، أَوْ ذَقَّفَ عَلَى جَرِيحٍ، أَوْ قَتَلَ مَنْ قُطِعَتْ يَدَاهُ وَرَجْلُهُ^(٦)، أَوْ مُنْهَزِمًا لَا يَمْنَعُ بَانْهَزَامِهِ، كَالْمَكْتُوفِ = لَيْسَ لَهُ سَلَبٌ وَاحِدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ، وَالْخِلَافُ هَلْ مِنْ شَرْطِهِ أَنْ يَكُونَ الْقَاتِلُ مُقْبِلًا عَلَى الْمَقْتُولِ، وَفِي مَعْرَكَةٍ، أَمْ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ شَرْطِهِ^(٧)؟

(١) بعدها في (ب) كلمة غير واضحة، ولعلها: وتفريق. والكلام من أحكام القرآن للجصاص ٥٥/٣، وفيه تفصيل عن محمد وأبي يوسف في المسألة، وينظر الأوسط لابن المنذر ١٨٦/٣-١٨٧، ومختصر اختلاف العلماء للجصاص ٤٦٢/٣-٤٦٣.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٥٥/٣، ومختصر اختلاف العلماء ٤٦٢/٣-٤٦٣.

(٣) في المطبوع: المقيد.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٨٥٣/٣-٨٥٤، وينظر الأوسط ١٧٩/١١-١٨١ و١٨٦-١٨٥.

(٥) التمهيد ٤٥٨/٦-٤٥٩ بنحوه.

(٦) كذا في النسخ، والذي في التمهيد ٢٣/٢٥١، والكلام منه: ورجلاه.

(٧) التمهيد ٢٣/٢٤٧-٢٥١، وتفسير القرطبي ١١/٩-١٢. وغالب نقل الأحكام السالفة منه -

ودلائل هذه المسائل مستوفاة في كتب الفقه وفي كتب مسائل الخلاف، وفي كتب أحكام القرآن.

والظاهر أنَّ «ما» موصولة بمعنى «الذي»، وهي اسم «أنَّ» وكتبت «أنَّ» متصلة بـ «ما»، وكان القياس أن تُكتب مفصولة، كما كتبوا ﴿إِنَّكَ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [الأنعام: ١٣٤] مفصولة، وخبر «أنَّ» هو قوله: «فإنَّ لله خمسَه»، ^(١) و«أنَّ لله» في موضع رفع على أنَّه خبر مبتدأ محذوف، أي: فالحكم أنَّ لله خمسَه ^(١)، ودخلت الفاء في هذه الجملة الواقعة خبراً لـ «أنَّ»، كما دخلت في خبر «إنَّ» في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَكُفِّرَتْ بَنُوتُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البروج: ١٠] وقال الزمخشري: «فإنَّ لله» مبتدأ، خبره محذوف، تقديره: حق، أو: فواجب أنَّ لله خمسَه ^(٢). انتهى.

وهذا التقدير الثاني الذي هو: أو: فواجب أنَّ لله خمسَه. تكون «أنَّ» ومعمولها في موضع مبتدأ، خبره محذوف، وهو قوله: فواجب، وأجاز الفراء ^(٣) أن تكون «ما» شرطية منصوبة بـ «غنمتم»، واسم «أنَّ» ضمير الشأن محذوف، تقديره: أنه، وحذف هذا الضمير مع «أنَّ» المشددة مخصوص عند سيبويه بالشعر ^(٤).

وروى الجعفي، عن هارون، عن أبي عمرو: «فإنَّ لله» بكسر الهمزة، وحكاها ابن عطية، عن الجعفي، عن أبي بكر، عن عاصم ^(٥)، ويقوي هذه القراءة قراءة النخعي «فلله خمسَه» ^(٦).

= وقول ابن المنذر في الأوسط ١١/ ١١٠، وابن سريج هو: أبو العباس أحمد بن عمر البغدادي، الباز الأشهب، كان يُفضَّل على جميع أصحاب الشافعي حتى على المزني، له مصنفات كثيرة، منها: الرِّدَّة على ابن داود في القياس وغيره. (توفي سنة ٣٠٦هـ). طبقات الشافعية للسبكي ٣/ ١٧-٣٩، ومعنى: دُقِفَ على جريح: أجهز عليه. القاموس (دُقِفَ).

(١-١) ليست في (أ) و(ح) و(ع).

(٢) الكشف ١٥٨/٢.

(٣) معاني القرآن له ٤١١/١.

(٤) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣١، وينظر الكتاب ٣/ ٧١-٧٤.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣١، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩.

(٦) ينظر المصدران السابقان.

وقرأ الحسن وعبد الوارث عن أبي عمرو: «خُمْسَه» بسكون الميم^(١).

وقرأ الجعفي^(٢): «خِمْسَه» بكسر الخاء على الإتياع، يعني: إتياع حركة الخاء لحركة ما قبلها، كقراءة مَنْ قرأ «والسَّماءِ ذَاتِ الْجُبُكِ» [الذاريات: ٧] بكسر الحاء إتياعاً لحركة التاء^(٣)، ولم يعتدّ بالسّاكن^(٤)؛ لأنّه ساكُنٌ غيرُ حصين.

وانظر إلى حُسْنِ هذا التركيب؛ كيف أفرد كينونة الخمس لله، وفَصَلَ بين اسمه تعالى وبين المعاطيف بقوله: «خمسَه»، ليظهر استبداده تعالى بكينونة الخمس له، ثم أشرك المعاطيف معه على سبيل التبعية له، ولم يأتِ التركيب: فَأَنَّ لله وللرسول ولذي القُربى واليتامى والمساكين وابن السبيل خُمْسَه، وجوابُ الشرط محذوف، أي: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أَنَّ الخُمْسَ مِنَ الغنيمة يجب التقرب به، ولا يُراد مجرد العلم، بل العلم والعمل بمقتضاه، ولذلك قدّره بعضهم: إن كنتم آمنتم بالله فأقبلوا ما أمرتم به في الغنائم.

وأبعدَ مَنْ ذهب إلى أَنَّ الشرط متعلّق بمعناه بقوله: «نِعَمَ المولى ونِعَمَ النَّصير»، والتقدير: فاعلموا أَنَّ الله مولاكم^(٥)، «وما أنزلنا» معطوف على «بالله».

ويوم الفرقان: يومٌ بدر بلا خلاف، فرقَ فيه بين الحقِّ والباطل، والجمعان: جَمْعُ المؤمنين وجَمْعُ الكافرين، قُتِلَ فيها صناديدُ قريش، نصَّ عليه ابنُ عباس ومجاهد ومفسّم والحسن وقتادة، وكانت يومَ الجمعة سابعَ عشر رمضان في السنة الثانية من الهجرة، هذا قول الجمهور. وقال أبو صالح: لتسعة عشر يوماً^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٥٣١/٢، والكشاف ١٥٨/٢، وزاد المسير ٣٥٨/٣.

(٢) في (أ) و(ج) و(د) و(ع) والمطبوع: النخعي. وينظر الدر المصون ٦٠٧/٥، واللباب ٥١٨/٩.

(٣) وهي قراءة أبي مالك الغفاري، وقراءته في المحتسب ٢٨٦/٢، وستاتي.

(٤) أي: بلام التعريف. الدر المصون ٦٠٧/٥.

(٥) ذكره الزجاج عن فرقة، كما في المحرر الوجيز ٥٣١/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤١٦/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥٣٢/٢، والآثار أخرجها عنهم الطبري ٢٠٠-٢٠٣، وقول أبي صالح - وهو عبد الله بن صالح كاتب الليث - أخرجه أيضاً الطبري ٢٠١/١١ بإسناده عنه، عن الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير. وينظر عيون الأثر ٢٤١/١.

والمنزّل: الآيات والملائكة والنّضر، وختم بصفة القدرة؛ لأنّه تعالى أدال^(١) المؤمنين على قلّتهم على الكافرين على كثرتهم ذلك اليوم.

وقرأ زيد بن عليّ: «على عبّدنا» بضمّتين^(٢)، كقراءة من قرأ «وعُبد الطاغوت» [المائدة: ٦٠] بضمّتين^(٣)، فعلى «عبّدنا» هو الرّسول ﷺ، وعلى «عبّدنا» هو الرّسول ومن معه من المؤمنين.

وانتصاب «يوم الفرقان» على أنّه ظرف معمول لقوله: «وما أنزلنا». وقال الزّجاج: ويحتمل أن ينتصب بـ «غنمتم» أي: إنّ ما غنمتم يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فإنّ خمسَه لكذا وكذا، إنّ كنتم آمنتم بالله، أي: فانقادوا لذلك وسلّموا^(٤). قال ابن عطية: وهذا تأويل حسن في المعنى، ويعترض فيه الفضل بين الظرف وبين ما تعلّق به بهذه الجملة الكثيرة من الكلام^(٥). انتهى.

ولا يجوز ما قاله الزّجاج؛ لأنّه إن كانت «ما» شرطية - على تخريج الفراء - لزم فيه الفضل بين فعل الشرط ومعموله بجملة الجزاء ومتعلقاتها، وإن كانت موصولة فلا يجوز الفضل بين فعل الصّلة ومعموله بخبر «أنّ».

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدَّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ العُدوة: شطّ الوادي، ويسمّى: شفيراً، وصفة^(٦)، سُميت بذلك؛ لأنّها عدّت ما في الوادي من ماء أن يتجاوزه، أي: منعتّه، وقال الشاعر:

عَدَّتْنِي عَنْ زِيَارَتِهَا الْعَوَادِي وَحَالَتْ دُونَهَا حَرْبُ زُبُون^(٧)

(١) أدال فلاناً وغيره على فلان أو منه: نصره وغلبه عليه وأظفره به. المعجم الوسيط (دال).

(٢) الكشف ١٥٩/٢، والقراءات الشاذة ص ٥٠ دون نسبة.

(٣) وهي قراءة ابن عباس في رواية ومجاهد وابن وثاب وغيرهم، وسلفت في تفسير سورة المائدة، عند تفسير الآية (٦٠).

(٤) المحرر الوجيز ٥٣١/٢، وينظر معاني القرآن للزجاج ٤١٦/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣١/٢-٥٣٢.

(٦) في (أ) و(ب): وصفة. وينظر المحرر الوجيز ٥٣٢/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٢/٢، والبيت أورده القالي في الأمالي ١٢/١ ولم ينسبه، ونسبه البكري في شرح الأمالي ٥٨/١، للناطقة الذبياني، والقصيدة في ديوان النابغة الذبياني ص ١٢٦ دون ذكر البيت. وعدّنتي: صرّفتني. والعوادي: الصوارف. والزّبون من النوق: التي ترْمَح عند

ويسمى الفضاء المسائر للوادي: عِدْوَة؛ للمجاورة^(١).

وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو: «بالْعِدْوَة» بكسر العين فيهما، وباقي السبعة بالضَّم^(٢)، والحسن وقتادة وزيد بنُ عليّ وعمرو بنُ عبيد بالفتح^(٣)، وأنكر أبو عمرو الضَّم.

وقال الأخفش: لم يسمع من العرب إلا الكسرُ. وقال أبو عبيد: الضَّم أكثرهما. وقال اليزيدي: الكسر لغةُ الحجاز. انتهى. فيحتمل أن تكون الثلاث لُغِي، ويحتمل أن يكون الفتح مصدراً سُمِّي به، وروي بالكسر والضَّم بيتُ أوس:

وفارسٍ لم يَحُلَّ اليومُ عِدْوَتَهُ وَلَوْ سِرَاعاً وما هَمُّوا بإقبالٍ^(٤)

وَقُرئ: «بالْعِدْوَة» بقلب الواو ياءً لكسرة العين^(٥)، ولم يعتدوا بالسّاكن؛ لأنّه حاجزٌ غيرُ حصين، كما فعلوا ذلك في صَبِيَّةٍ وَقِنَةٍ، ودنياً من قولهم: هو ابنُ عَمِي دنياً، والأصل في هذا التصحيح كالصَّفْوَة والذُرْوَة والرَّبْوَة.

وفي حرف ابن مسعود: «بالعدوة العليا وهم بالعدوة السفلى» ووادي بدر آخِذاً بين الشَّرْق والْقِبْلَة، منحرفٌ إلى البحر الذي هو قريب من ذلك الصُّفْع، والمدينة من الوادي من موضع الوقعة منه في الشرق، وبينهما مَرَحَلَتان^(٦).

= الحلب. أي: حرب شديدة صعبة. وورد في (ع) و(به): زيون، بدل: زيون، وورد في مطبوع البحر: وقالت، بدل: وحالت.

(١) المحرر الوجيز ٥٣٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٢/٢، والقراءة في السبعة ص ٣٠٦، والتيسير ص ١١٦، وقرأ بها أيضاً يعقوب من العشرة، النشر ٢٧٦/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٥٠، والمحتسب ٢٨٠/١.

(٤) ديوان أوس بن حجر ص ١٠٤، وفيه: لا يحل الحي، بدل: لم يحل اليوم. ومعناه: هو عزيز الجانب يهابه الناس.

(٥) الكشف ١٥٩/٢، ونقلها عنه الرازي في التفسير ١٦٧/١٥، وينظر معاني القرآن للأخفش ٥٤٦/٢ وضبطت فيه بالشكل بضم العين.

(٦) المحرر الوجيز ٥٣٢/٢، ولم نقف على القراءة عند غيره. والمرحلة، واحدة: المراحل، وهو المَنَزَل بين المَنَزَلين. تاج المروس (رحل).

وقرأ زيد بن علي: «القُضيا»^(١)، وقد ذكرنا أنه القياس، وذلك لغة تميم، والأحسن أن يكون «وهم» و«الرَّكْب» معطوفان على «أنتم»، فهي مبتدآت؛ تَقْسِيمٌ لحالهم وحالي أعدائهم. ويَحْتَمِلُ أن تكون الواوَانِ فيهما واوَي الحال، و«أسفل» ظرف في موضع الخبر.

وقرأ زيد بن علي: «أسفل» بالرفع^(٢)، اتَّسع في الظَرْفِ فجعله نفسَ المبتدأ مجازاً. و«الرَّكْب»: هم الأربعون الذين كانوا يَقودون العَيْرَ عَيْرَ أبي سفيان. وقيل: الإبل التي كانت تحمل أزوادَ الكفار وأمتعتهم كانت في موضع يَأْمَنُونَ عليها.

قال الزمخشري: فإن قلت: ما فائدة هذا التوقيتِ وذِكْرِ مراكز الفريقين وأن العَيْرَ كانت أسفلَ منهم؟

قلت: الفائدة فيه الإخبار عن الحال الدالة على قوَّة شأن العدوِّ وشوْكته وتكامل عُدته، وتمهيد أسباب الغلبة له، وضَعْف شأن المسلمين، والْتِيَاثِ^(٣) أمرهم، وأنَّ غلبتهم في مثل هذه الحال ليست إلَّا صُنْعاً من الله تعالى، ودليلٌ على أنَّ ذلك أمرٌ لم يتيسَّر إلَّا بحَوْلِه تعالى وقوَّته وبآهِرِ قدرته، وذلك أنَّ العُدوة القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضاً لا بأسَ بها، ولا ماءً بالعُدوة الدنيا وهي خَبَارٌ^(٤) تَسُوخ فيها الأرجلُ، ولا يُمْسَى فيها إلَّا بتعب ومشقة، وكانت العَيْرُ وراءَ ظهور العدوِّ مع كثرة عُددهم، وكانت الحمايةُ دونها تُضَاعِفُ حَوِيَّتَهُمْ، وتَشْحَذُ في المقاتلة عنها نِيَّاتَهُمْ، ولهذا كانت العربُ تَخْرُجُ إلى الحربِ بَطُغْنَهُمْ^(٥) وأموالهم

(١) ينظر إعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢، والكشاف ١٥٩/٢، وتفسير القرطبي ٣٥/١٠.
(٢) ينظر معاني القرآن للأخفش ٥٤٦/٢، وللغراء ٤١١/١، وإعراب القرآن للنحاس ١٨٨/٢، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٣١٦-٣١٥/١، والمحور الوجيز ٥٣٣/٢، وتفسير القرطبي ٣٦/١٠.

(٣) في المطبوع: وشتات. والالتياث: الاختلاط والالتباس وصعوبة الأمر وشِدَّتُهُ. التاج (لوث).

(٤) هي الأرض الرخوة ذات الجِجْرَةِ. الصحاح (خبر).

(٥) الظُّعِينَةُ: اليهودج، كانت فيه امرأةٌ أو لم تكن، والجمع: طُغْنٌ، وطُغْنٌ، وظُغْنٌ، وأطعان. مختار الصحاح (ظمن).

لِيَعْتَمِدُوا عَلَى الْحَرَمِ^(١) وَالْغَيْرةِ عَلَى الْحُرْمِ عَلَى بَذْلِ تَجْهِيزَاتِهِمْ^(٢) فِي الْقِتَالِ، وَأَنْ لَا يَتْرَكُوا وِرَاءَهُمْ مَا يُحَدِّثُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْانْحِيَاظِ إِلَيْهِ، فَيَجْمَعُ ذَلِكَ قُلُوبَهُمْ وَيَضْبُطُ هِمَمَهُمْ وَيُوْطِّنُ نفوسَهُمْ عَلَى أَنْ لَا يَبْرَحُوا مَوَاطِنَهُمْ^(٣)، وَلَا يُخْلُوا مَرَكَزَهُمْ، وَيَبْذُلُوا مِنْتَهُى نَجْدَتَهُمْ وَقِصَارَى شِدَّتِهِمْ، وَفِيهِ تَصْوِيرٌ مَا دَبَّرَ سَبْحَانَهُ مِنْ أَمْرِ وَقَعَةِ بَدْرٍ^(٤). انتهى. وهو كلامٌ حَسَنٌ.

وقال ابنُ عطية: كَانَ الرُّكْبُ وَمُدَبِّرُ أَمْرِهِ أَبُو سَفْيَانَ قَدْ نَكَبَ عَنْ بَدْرٍ حِينَ نَزَرَ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَأَخَذَ سَيْفَ الْبَحْرِ، فَهُوَ أَسْفَلُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى أَعْلَى الْوَادِي مِنْ حَيْثُ يَأْتِي^(٥).

﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِئْتُمْ فِي الْمَيْعَدِ وَلَكِنْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٦)
كَانَ الْإِلْتِقَاءُ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ، قَالَ مُجَاهِدٌ: أَقْبَلَ أَبُو سَفْيَانَ وَأَصْحَابُهُ مِنَ الشَّامِ تُجَارًا لَمْ يَشْعُرُوا بِأَصْحَابِ بَدْرٍ، وَلَمْ يَشْعُرْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ بِكَفَّارِ قُرَيْشٍ، وَلَا كَفَّارِ قُرَيْشٍ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَأَصْحَابِهِ، حَتَّى التَّقُوا عَلَى مَاءِ بَدْرٍ لِلْسَّقْيِ^(٧) كُلَّهُمْ، فَاقْتُلُوا، فَعَلَبَهُمْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ فَأَسْرَوْهُمْ^(٨).

قال الطبري وغيره: المعنى: لو تواعدتم على الاجتماع ثم علمتم كثرتهم وقتلتكم، لخالفتهم ولم تجتمعوا معهم^(٩). وقال معناه الزمخشري، قال: ولو تواعدتم أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد تلتقون فيه للقتال، لخاف^(١٠) بعضكم بعضاً، فثبَّطكم قُلَّتْكم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد، وثبَّطهم ما في قلوبهم

(١) كذا في النسخ، والذي في مطبوع الكشاف ١٦٠/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٧): الحريم.
(٢) في (أ) و(ب) و(د) و(ع) و(ه) والمطبوع: تجهيزاتهم، وفي (ح) والكشاف: جهيداتهم.
والمثبت من (١ز).

(٣) في المطبوع: مواطنهم، وفي (د): مواطيهم.

(٤) الكشاف ١٦٠/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، وسيف البحر: ساحله. الصحاح (سيف).

(٦) في (ح): ليسقي، وفي (د): ليسقي، وفي (ع): ليستقوا.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، والخبر أخرجه عنه الطبري ٢٠٤/١١.

(٨) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، وكلام الطبري في التفسير ٢٠٦/١١.

(٩) في (ع) ومطبوع الكشاف ومخطوطه الورقة (١٨٧): لخالف.

مِنْ تَهَيَّبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ والمسلمين، فلم يَتَّفِقْ لَكُمْ مِنَ التَّلَاقِي مَا وَفَّقَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَسَبَّبَ لَهُ^(١).

وقال المهدويُّ: المعنى: لاخْتَلَفْتُمْ بِالْقَوَاطِعِ وَالْعَوَارِضِ الْقَاطِعَةِ بِالنَّاسِ. قال ابنُ عَطِيَّةٍ: وهذا أَنْبَلُ^(٢) - يعني مِنْ قول الطبريِّ - وَأَصَحُّ^(٣)، وإيضاحُهُ أَنَّ الْمُقْصَدَ مِنَ الْآيَةِ تَبَيُّنُ نِعْمَةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ فِي قِصَّةِ بَدْرٍ وَتَيْسِيرِهِ مَا تَيْسَّرَ مِنْ ذَلِكَ، فالمعنى: إِذْ هَيَّأَ اللَّهُ لَكُمْ هَذِهِ الْحَالِ^(٤)، «ولو تَوَاعَدْتُمْ» لَهَا «لاخْتَلَفْتُمْ» إِلَّا مَعَ تَيْسِيرِ اللَّهِ الَّذِي تَمَّ ذَلِكَ، وهذا كما تقول لصاحبك في أمرٍ شَاءَهُ^(٥) اللَّهُ دُونَ تَعَبٍ كَبِيرٍ: لو بَشَرْنَا^(٦) عَلَى هَذَا وَسَعَيْنَا فِيهِ، لم يَتَمَّ هَكَذَا. انتهى.

وقال الكرمانِيُّ: «ولو تَوَاعَدْتُمْ» أَنْتُمْ وَالْمُشْرِكُونَ لِلْقِتَالِ «لاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ» أَي: كَانُوا لَا يَصْدُقُونَ فِي مَوَاعِدَتِكُمْ؛ ظَلَبًا لَغَرَّتْكُمْ وَالْحِيلَةُ عَلَيْكُمْ. وقيل: المعنى: «ولو تَوَاعَدْتُمْ» مِنْ غَيْرِ قِضَاءِ اللَّهِ أَمْرَ الْحَرْبِ «لاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ»؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى إِذَا لَمْ يُقَدَّرْ أَمْرًا لَمْ يَقَعْ. انتهى.

«ولكن ليقضي» أَي: ولكن تَلَاقَيْنِمْ عَلَى غَيْرِ مِيعَادٍ «ليقضي» اللَّهُ أَمْرًا مِنْ نَضَرٍ دِينِهِ وَإِعْزَازِ كَلِمَتِهِ وَكُفْرِ الْكُفَّارِ وَإِذْلالِهِمْ «كَانَ مَفْعُولًا» أَي: موجودًا مُتَحَقِّقًا وَاقِعًا، وَعَبَّرَ بِقَوْلِهِ: «مَفْعُولًا» لِتَحَقُّقِ كَوْنِهِ.

قال ابنُ عَطِيَّةٍ: ليقضي أَمْرًا قَدْ قَدَّرَهُ فِي الْأَزَلِ مَفْعُولًا لَكُمْ بِشَرَطِ وَجُودِكُمْ فِي وَقْتِ وَجُودِكُمْ، وَذَلِكَ كُلُّهُ مَعْلُومٌ عِنْدَهُ^(٧).

(١) الكشف ١٦٠/٢.

(٢) في (ب) و(يه): نيل. وكذا وردت في المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، والمثبت من (ح) و(زا) و(ع).

(٣) في (أ) و(ب) و(د) و(يه): واضح. وكذا في المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، والمثبت من (ح) و(زا) و(ع).

(٤) في مطبوع المحرر الوجيز: الجمال.

(٥) كذا في النسخ عدا (ب) و(ع)، وفيهما: شاء. وفي مطبوع المحرر الوجيز: سَنَاءَهُ. ومعناه: سَهَّلَهُ. ولعلَّهُ أَقْرَبُ لِلْمَعْنَى.

(٦) كذا في النسخ عدا (د) والمطبوع، ففيهما: ثَبَّنَا، وفي المحرر الوجيز ٥٣٣/٢: بَنَيْنَا.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢.

وقال الزمخشري: «ليقضي الله» متعلق بمحذوف، أي: ليقضي الله أمراً كان واجباً أن يفعل - وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه - دبر ذلك^(١).

وقيل: «كان» بمعنى «صار»، «ليهلك» بدل من «ليقضي» فيتعلق بمثل ما تعلق به «ليقضي»، وقيل: يتعلق بقوله: «مفعولاً»، وقيل: الأصل: وليهلك، فحذف حرف العطف.

والظاهر أن المعنى: ليقتل من قتل من كفار قريش وغيرهم عن بيان من الله وإعذار بالرسالة، ويعيش من عاش عن بيان منه وإعذار، لا حجة لأحد عليه.

وقال ابن إسحاق وغيره: ليكفر ويؤمن، فالمعنى أن الله تعالى جعل قصة بدر عبرة وآية ليؤمن من آمن عن وضوح وبيان، ويكفر من كفر عن مثل ذلك^(٢).

وقرأ الأعمش وعصمة عن أبي بكر عن عاصم: «لِيَهْلِكَ» بفتح اللام^(٣).

وقرأ نافع والبرقي وأبو بكر: «من حَيَّيْ» بالفك، وباقي السبعة بالإدغام^(٤)، وقال المتلمس:

فهذا أوان السورض حيي ذبابه^(٥)

والفك والإدغام لغتان مشهورتان، وختم بهاتين الصفتين؛ لأن الكفر والإيمان يستلزمان النطق اللساني والاعتقاد الجنائي، فهو «سميع» لأقوالكم «عليم» بنياتكم.

(١) الكشف ١٦٠/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، وقول ابن إسحاق في سيرة ابن هشام ٦٧٣/١، وينظر تفسير الثعلبي ١٤٦/٣، والبغوي ٢٥٢/٢، والقرطبي ٣٦-٣٧/١٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٠٨/١١.

(٣) القراءات الشاذة ص ٥٠، وينظر الكشف ١٦٠/٢، وقراءة عاصم المشهورة عنه كقراءة الجماعة.

(٤) المحرر الوجيز ٥٣٣/٢، والقراءة في السبعة ص ٣٠٦، والتيسير ص ١١٦، وقرأ بها أيضاً أبو جعفر ويعقوب وخلف من العشرة، النشر ٢٧٦/٢، والبرقي هو: أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة، أحد راويي ابن كثير.

(٥) وعجزه: زنايره والأزرق المتلمس، والبيت في ديوانه ص ١٢٣، والعرض: وإد باليمامة، و: حيي ذبابه: عاش بالخصب فيه، ورواية الديوان: جن، وبهامشه: حيي، و: حيي. والأزرق: جنس آخر غير الأول. والمتلمس: الطالب.

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ وَلَتَرْجَبُنَّ فِي الْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (٤١) الخطابُ للرسول ﷺ، وتظاهرت الروايات أنها رؤيا منام رأى الرسول ﷺ فيها الكفار قليلاً، فأخبر بها أصحابه، فقويت نفوسهم، وشجعت على أعدائهم، وقال النبي ﷺ لأصحابه حين انتبه: «أبشروا، لقد نظرتُ إلى مصارعِ القوم»^(١).

والمراد بالقلة هنا قلة القدر والبأس^(٢) والنجدة. وأنهم مهزومون مُصرَّعون، ولا يُحمل على قلة العدد؛ لأنه ﷺ رؤياه حق، وقد كان علم أنهم ما بين تسع مئة إلى ألف، فلا يمكن حمل ذلك على قلة العدد، وروي عن الحسن أن معنى «في منامك»: في عينك؛ لأنها مكان النوم، كما قيل للقطيفة: المنام؛ لأنه يُنام فيها، فتكون الرؤية في اليقظة، وعلى هذا فسر النقاش وذكره عن المازني^(٣).

وما روي عن الحسن ضعيف، قال الزمخشري: وهذا تفسير فيه تعسف، وما أحسب الرواية فيه صحيحة عن الحسن، وما يلائم علمه بكلام العرب وفصاحته^(٤). والمعنى: ولو أراكم في منامك كثيراً لفشلتُم، أي: لخزئتم وجبئتم عن اللقاء، «ولتتازعن في الأمر» أي: تفرقت أراؤكم في أمر القتال، فكان يكون ذلك سبباً لانهزامكم وعدم إقدامكم على قتال أعدائكم، لأنه لو رآهم كثيراً، أخبركم برؤياه، ففشلتُم.

ولما كان الرسول عليه الصلاة والسلام محمياً من الفشل معصوماً من

(١) المحرر الوجيز ٥٣٤-٥٣٥/٢، والخبر في سيرة ابن هشام ٦١٥/١ عن ابن إسحاق، وإخباره ﷺ بمصارع القوم أخرجه مسلم (١٧٧٩)، عن أنس رضي الله عنه، وهو عند أحمد (١٣٢٩٧).

(٢) في (ب): الناس، وفي المطبوع: اليأس. والمثبت من باقي النسخ، وينظر المحرر الوجيز ٥٣٥/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٤-٥٣٥/٢، والكشاف ١٦١/٢، وقول الحسن أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (٩١١٩)، وقال عنه ابن كثير في تفسيره: وهذا القول غريب، وقد صرح بالمنام هاهنا، فلا حاجة إلى التأويل الذي لا دليل عليه. اهـ. وينظر معاني القرآن للزجاج ٤١٩/٢.

(٤) الكشاف ١٦١/٢.

النقائص، أسند الفشل^(١) إلى مَنْ يمكن ذلك في حَقِّه، فقال تعالى: «لفشلتم»، وهذا من محاسن القرآن، «ولكنَّ الله سلَّم» من الفشل^(٢) والتنازع والاختلاف بإِراءِئِهِ له ﷺ الكفارَ قليلاً، فأخبرهم بذلك فقويت به نفوسهم «إنَّه عليم بذات الصدور» يعلم ما سيكون فيها من الجرأة والجبن والصبر والعجز.

و«إِذْ» بدل من «إِذْ»، وانتصب «قليلاً» قال الزمخشريُّ: على الحال^(٣). وما قاله ظاهر؛ لأنَّ: أَرَى، منقولة بالهمزة من: رأى، البصريَّة، فتعدَّت إلى اثنين؛ الأوَّل: كافُ خطاب الرسول، والثاني: ضميرُ الكفار، فـ «قليلاً» و«كثيراً» منصوبان على الحال.

وزعم بعض النحويِّين أنَّ: أَرَى، الحُلُمِيَّة تتعدَّى إلى ثلاثة^(٤)، كأعلم، وجعل من ذلك قوله تعالى: «إِذْ يريكهم الله في منامك قليلاً» فانتصاب «قليلاً» عنده على أنَّه مفعولٌ ثالث، وجواز حذف هذا المنصوب اقتصاراً يُبطل هذا المذهب، تقول: رأيتُ زيداً في النوم، وأراني الله زيداً في النوم.

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُنِكُمْ قَلِيلاً وَيُقَلِّلُكُمْ فِيَ أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَىَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٨٨) هذه الرؤية هي يَقْظَة لا منام، وقُلِّلَ الكفار في أعين المؤمنين؛ تحقيراً لهم، ولئلاَّ يَجبنوا عن لقاءهم. قال ابنُ مسعود: لقد قُلِّلوا في أعيننا حتى قُلَّتْ لرجلٍ إلى جَنبي: أتراهم سبعين؟ قال: أراهم مئة. وهذا من عبد الله؛ لكونه لم يسمع ما أعلم به الرسول ﷺ من عَدَدِهِمْ، وقُلِّلَ المؤمنون في أعين الكفار حتى قال قائل منهم: إِنَّمَا هُمْ أَكَلَةُ جُرُورٍ^(٥). وذلك قَبْلَ الالتقاء؛ لِيَجْتَرَّوْا على المؤمنين فتَقَعَ الحربُ وِيَلْتَحِمَ القتال، إِذْ لو كُثِّرُوا قَبْلَ اللقاء لَأَخْجَمُوا وتحيلوا في الخلاص، أو استعدُّوا واستنصروا.

(١-١) ليست في (ع).

(٢) الكشاف ١٦١/٢.

(٣) أي: مفاعيل، وهي: الكاف والهاء من قوله تعالى: «يُرِيكُمُوهُمْ»، و«يُقَلِّلُكُمْ» المفعول الثالث.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٥٣٥/٢، وتفسير القرطبي ٣٨/١٠، وقول ابن مسعود أخرجه ابن أبي شيبة (٣٧٨٣٣)، والطبري ٢١١/١١.

ولمَّا التحم القتالُ كَثُرَ اللهُ المؤمنين في أعين الكفار فُبهِتوا وهابوا وقُلَّتْ شوكتهم ورأوا ما لم يكن في حسابهم، كما قال: ﴿يَرَوْنَهُمْ وَيَلْتَمِسُهُمْ رَأَى الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣] وعُظُمَ الاحتجاج عليهم استيضاح الآية البينة من قلتهم أولاً وكثرتهم آخراً، ورؤية كلٍّ من الطائفتين يكون بأن ستر الله بعضها عن بعض، أو بأن أخذت في أعينهم ما يستقلُّون به الكثير، هذا إذا كانت الرؤية حقيقة، وأما إذا كانت بمعنى التخمين والحذر الذي يستعمله الناس، فيمكن ذلك.

وعلى التقديرين لا يندرج الرسول في خطاب «وإذ يريكموهم» لأنه لا يجوز عليه أن يرى الكثير قليلاً لا حقيقة ولا تخميناً، على أنه يحتمل أن يكون من باب تقليل القدر والمهابة والنجدة لا من باب تقليل العدد، ألا ترى إلى قولهم: المرء كثيرٌ بأخيه^(١)، وإلى قول الشاعر:

أَرَوْحُ وَأَغْنِي سَفْهًا أَكْثَرُ مَنْ أَقِلُّ بِو^(٢)

فهذا من باب التقليل والتكثير في المنزلة والقدر لا من باب تقليل العدد.

«ليقضي» أي: فَعَلَ ذلك ليقضي، والمفعول في الآيتين هو القصة بأسرها، وقيل: هما لمعنيين من معاني القصة، أريد بالأول الوعد بالنصرة يوم بدر، والثاني الاستمرار عليها، وتقدم تفسير «وإلى الله ترجع الأمور»، واختلاف القراء في «ترجع» في سورة «البقرة»^(٣).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتَ فِتْنَةً فَانْتَبِهُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٤) أي: فئة كافرة، حذف الوصف؛ لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار، واللقاء اسم للقتال غالب، وأمرهم تعالى بالثبات وهو مقيد بآية الضعف، وفي الحديث: «لا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمْهُمْ فَاَنْتَبِهُوا»^(٥)

(١) وقد ورد هذا اللفظ عن أنس عن النبي ﷺ مرفوعاً، وهو عند أبي الشيخ في الأمثال (٤٦)، والقضاعي في مسند الشهاب (١٨٦)، وأورده الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٢٦٠، وقال عنه: موضوع.

(٢) البيت للمعافى بن زكريا، وهو في المجلس الصالح الكافي ١/١٦٥، وفيه: غَبْنًا، بدل: سَفْهًا.

(٣) عند تفسير الآية (٢١٠).

(٤) أخرجه البخاري (٢٩٦٥)، ومسلم (١٧٤٢)، وهو عند أحمد (١٩١١٤) من حديث

وَأَمَرَهُمْ بِذِكْرِهِ تَعَالَى كَثِيرًا فِي هَذَا الْمَوْطِنِ الْعَظِيمِ مِنْ مَصَابِرَةِ الْعَدُوِّ وَالتَّلَاحُمِ بِالرِّمَاحِ وَالسُّيُوفِ، وَهِيَ حَالَةٌ يَقَعُ فِيهَا الذَّهُولُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ، فَأَمَرُوا بِذِكْرِ اللَّهِ، إِذْ هُوَ تَعَالَى الَّذِي يُفَزِّعُ إِلَيْهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ، وَيُسْتَأْنَسُ بِذِكْرِهِ وَيُسْتَنْصَرُ بِدَعَائِهِ، وَمَنْ كَانَ كَثِيرَ التَّعَلُّقِ بِاللَّهِ ذَكَرَهُ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ حَتَّى فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي يَذْهَلُ فِيهَا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَيَغِيبُ فِيهَا الْحِسُّ ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ قَطْمِينَ الْقُلُوبِ﴾ [الرعد: ٢٨].

وحكى لي بعضُ الشُّجْعَانِ أَنَّهُ حَالَةُ التَّحَامِ الْقِتَالِ، تَأْخُذُ الشَّجَاعَ هِزَّةً، وَيَعْتَرِيهِ مِثْلُ السُّكْرِ؛ لِهَؤُلِ الْمِلْتَقَى، فَأَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِذِكْرِ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ الْعَظِيمَةِ، وَقَدْ نَظَّمَ الشَّعْرَاءُ هَذَا الْمَعْنَى، فَذَكَرُوا أَنَّهُمْ فِي أَشَقِّ الْأَوْقَاتِ عَلَيْهِمْ وَأَشَدُّهَا لَمْ يَنْسُوا مَحَبَّتَهُمْ وَأَكْثَرُوا فِي ذَلِكَ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ:

ذَكَرْتُ سُلَيْمَى وَحَرَّ الْوَعَى كَقَلْبِي سَاعَةً فَارَقْتُهَا
وَأَبْصَرْتُ بَيْنَ الْقَنَا قَدْهَا وَقَدْ مِلَنْ نَحْوِي فَعَانَقْتُهَا^(١)

قال قتادة: افترض الله تعالى ذِكْرَهُ أَشْغَلَ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ عِنْدَ الضَّرَابِ وَالسُّيُوفِ^(٢).

وقال الزمخشري: فيه إشعارٌ بأنَّ على العبد أن لا يَفْتُرَ عن ذِكْرِ اللَّهِ، أَشْغَلَ مَا يَكُونُ قَلْبًا، وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ هَمًّا، وَأَنْ تَكُونَ نَفْسُهُ مُجْتَمِعَةً لَذَلِكَ وَإِنْ كَانَتْ مُتَوَزِّعَةً عَنْ غَيْرِهِ^(٣). وَذَكَرَ أَنَّ الثَّبَاتَ وَذَكَرَ اللَّهُ سَبَبَا الْفَلَاحِ وَهُوَ الظَّفَرُ بِالْعَدُوِّ فِي الدُّنْيَا، وَالْفَوْزُ فِي الْآخِرَةِ بِالثَّوَابِ.

= عبد الله بن أبي أوفى، وورد عندهم: «فاصبروا» بدل: «فانبتوا»، وهو بهذا اللفظ الأخير عند عبد الرزاق (٩٥١٨)، وابن أبي شيبة (٣٤١٠١)، والدارمي (٢٤٤٠) لكن من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(١) البيتان لأبي الحسن محمد أحد بني القُبْطَرْتَةِ - ويقال: القبطورية، أو القبطونية، أو القبطرية - وهما في المَغْرِبِ فِي حُلَى الْمَغْرِبِ لابن سعيد الأندلسي ٣٦٨/١، والكشكول للعالملي ٤٠٣/١، ونفح الطيب للتلمساني ٢٧٠/٣، ونفحة الريحانة للمحيي ٢٤٣/٤، وورد عند بعضهم: بقلبي، وعند آخرين: كجسمي، بدل: كقلبي، وورد أيضاً: فقَبَّلْتُهَا، بدل: فعانقتها.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، وينظر تفسير الثعلبي ١٤٨/٣، والقرطبي ٣٩/١٠، وأخرجه عنه الطبري ٢١٣/١١.

(٣) الكشف ١٦١/٢.

والظاهر أنَّ الذِّكْرَ المأمورَ به هو باللسان، فأمر بالثبات بالجنان، وبالذِّكْر باللسان.

والظاهر أن لا يُعَيَّن ذِكْرٌ، وقيل: هو قول المجاهدين: الله أكبرُ الله أكبرُ، عند لقاء الكفار، وقيل: الدعاء عليهم: اللَّهُمَّ اخْذُلْهُمْ، اللَّهُمَّ دَمِّرْهُمْ، وشبهه، وقيل: دعاء المؤمنين لأنفسهم بالتَّضَرُّعِ والتَّطَرُّعِ والتَّثَنِّي، كما فعل قوم طالوت، فقالوا: ﴿رَبَّنَا آفِئْ عَلَيْنَا مَكِيدَآ وَكَيْدَآ أَقْدَامِنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٢٥٠). وقيل: «حم»، لا يُنْصَرُونَ» وكان هذا شعار المؤمنين عند اللقاء^(١).

وقال محمد بنُ كعب: لو رُحِّصَ تَرَكُّ الذِّكْرِ لَرُحِّصَ في الحرب، ولزكريا^(٢) حيث أُمِرَ بالصَّمتِ، ثم قيل له: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾ [آل عمران: ٤١].

وحُكِّمَ هذا الذِّكْرُ أن يكون خفياً إلا إن كان من الجميع وقتَ الحَمَلَةِ فَحَسَنَ رَفْعُ الصوت به؛ لأنَّه يَنْقُثُ في أَعْضَادِ الكفار، وفي «سنن أبي داود»: كان أصحابُ الرُّسُولِ ﷺ يكرهون الصوتَ عند القتال وعند الجَنَازَةِ^(٤).

وقال ابنُ عباس: يُكْرَهُ التَّلَثُّمُ عند القتال^(٥).

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^(٦)
أمرهم تعالى بالطَّاعَةِ لله ولرسوله، ونهاهم عن التنازع وهو تجاذب الآراء وافتراقها، والأظهر أن يكون «فتفشلوا» جواباً للنهي، فهو منصوب، ولذلك عطف عليه منصوبٌ؛ لأنَّه يتسبَّب عن التنازع الفشلُ، وهو الحَوَرُ والجُبْنُ عن لقاء العدو،

(١) أخرج أبو داود (٢٥٩٧)، والترمذي (١٦٨٢)، وأحمد (١٦٦١٥) عن المهلب بن أبي صفرة، عَمَّنْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يَقُولُ: «إِنْ يُتِمَّ، فليكن شعاركم: حم، لا ينصرون».

(٢) في المطبوع: ولذكرنا.

(٣) ينظر تفسير القرطبي ٣٩/١٠، والمحرر الوجيز ٤٣٢/١، والخبر أخرجه الطبري ٣٩١/٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢١٥/٣.

(٤) سنن أبي داود (٢٦٥٦) عن قيس بن عباد، وأخرجه أيضاً برقم (٢٦٥٧) من طريق أبي بردة، عن أبيه، عن النبي ﷺ مرفوعاً. وقيس بن عباد هو القيسي الضَّبْعِي أبو عبد الله البصري، من تابعي أهل البصرة، وكان ثقة، قليل الحديث. تهذيب الكمال.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، وتفسير القرطبي ٤٠/١٠. والتلثم: تغطية الفم أو الأنف بعمامة ونحوها.

وذهابُ الدولة باستيلاء العدو، ويجوز أن يكون «فتفشلوا» مجزوماً عطفاً على «ولا تنازعوا»، وذلك في قراءة عيسى بن عمر: «وَيَذْهَبُ» بالياء وجزم الباء^(١).

وقرأ أبو حيوة وأبان وعصمة عن عاصم: «وَيَذْهَبُ» بالياء ونصب الباء^(٢).

وقرأ الحسن وإبراهيم: «فتفشلوا» بكسر الشين، قال أبو حاتم: وهذا غير معروف^(٣). وقال غيره: هي لغة.

قال مجاهد: الرِّيح: النَّصْر والقُوَّة، وذهبت رِيحُ أصحابِ رسول الله ﷺ حين نازعوه^(٤) بأُحد^(٥).

وقال الزمخشري: والرِّيحُ: الدَّولة، شُبِّهَتْ لِنَفْوذِ أَمْرِهَا وَتَمَشُّيهِ^(٦) بالرِّيحِ وهبوبِها، ف قيل: هَبَّتْ رِيحُ فلانٍ: إِذا دَاَلَتْ لَهُ الدَّولةُ وَنَفَذَتْ أَمْرَهُ، ومنه قوله:

أَتَنْظُرَانِ قَلِيلاً رَنْتَ عَفْلَتِهِمْ أَمْ تَعْدُونِ فَإِنَّ الرِّيحَ لِلْعَادِي^(٧)

انتهى. وهو قول أبي عبيدة إِنَّ الرِّيحَ هي الدَّولة^(٨)، ومن استعارة الرِّيح قول الآخر:

إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكَ فَاعْتَنِمَهَا فَإِنَّ لِكُلِّ عَاصِفَةٍ سَكُونًا^(٩)

(١) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، وينظر الإملاء ٨/٢، والكشاف ١٦٢/٢، وزاد المسير ٣/٣٦٥، وعزه الأخير لأبان.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٤٩ عن قتادة وأبان عن عاصم.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢ وعزا القراءة لإبراهيم، وهي في القراءات الشاذة ص ٥٠ عن الحسن.

(٤) في المطبوع: ناغوه.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢، والخبر أخرجه الطبري ٢١٥/١١، وابن أبي حاتم ١٧١٢/٥.

(٦) في (أ): وسبه، وفي (ع): وتسببه، وفي (د) و(ز) و(ي) والمطبوع: وتشبيه. والمثبت من (ح) ومطبوع الكشاف ١٦٢/٢ ومخطوطه الورقة (١٨٨).

(٧) الكشاف ١٦٢/٢، والبيت نُسِبَ لَتَأْبُطِ شَرًّا، وهو في ديوانه ص ٢٤١، ونُسبَ لِسُلَيْكِ بْنِ سُلَيْكَةَ، وهو في الشعر والشعراء لابن قتيبة ٣٦٦/١، والأغاني ٣٧٧/٢٠، وأورده ابن منظور في اللسان (روح) ونسبه لتَأْبُطِ شَرًّا أو سُلَيْكِ بْنِ سُلَيْكَةَ.

(٨) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٤٧/١، وينظر النكت والعيون ٣٢٤/٢.

(٩) في (أ): سكون. والبيت بهذا اللفظ في نفح الطيب ٣١٥/٦ دون نسبة، وهو في التمثيل والمحاضرة للثعالبي ص ٢٤١، وأدب الدنيا والدين للماوردي ص ١٨٦، ومحاضرات الأدباء

ورواه أبو عبيدة^(١): رُكُوداً. وقال شاعر الأنصار:
 قَدْ عَوَّدْتُهُمْ صَبَاهُمْ^(٢) أَنْ تَكُونَ لَهُمْ رِيحُ الْقِتَالِ وَأَسْلَابُ الَّذِينَ لَقُّوا^(٣)
 وقال زيد بن علي: «وتذهب ريحكم» معناه: الرُّغْبُ مِنْ قُلُوبِ عَدُوِّكُمْ^(٤).
 ومنه قيل للخائف: انْتَفَخَ سَخْرُهُ^(٥).

قال ابن عطية: وهذا حَسَنٌ بِشَرَطٍ أَنْ يَعْلَمَ الْعَدُوُّ بِالنَّازِعِ، فإِذَا لَمْ يَعْلَمْ،
 فَالذَّاهِبُ قُوَّةُ الْمُتَنَازِعِينَ، فَيَنْهَزُمُونَ^(٦). انتهى.

وقال ابن زيد وغيره: الريح على بابها، وروي في ذلك أَنَّ النَّصْرَ لَمْ يَكُنْ قَطُّ
 إِلَّا بِرِيحٍ تَهْبُ فَتَضْرِبُ فِي وَجْهِ الْكَفَّارِ. واستند بعضهم في هذه المقالة إلى
 قوله ﷺ: «نَصَرْتُ بِالصَّبَا». وقال الحَكَمُ: «وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ» يعني: الصَّبَا، إِذْ بَهَا
 نَصْرُ مُحَمَّدٍ ﷺ وَأُمَّتِهِ^(٧).

= ٣٦٣/١، والحلل للبطلوسي ص ٣٠٢، وغرر الخصائص الواضحة ص ٢٤٠، ونُسب عند
 الأخير لابن هندو، وورد عندهم الشطر الثاني هكذا: فَإِنْ لِكُلِّ خَافِقَةٍ سَكُونٌ. إِلَّا أَنَّهُ وَرَدَ
 عِنْدَ الثَّعَالِبِيِّ: فَعَقِبَى كُلِّ، بَدَلُ: فَإِنْ لِكُلِّ.

(١) كذا في النسخ عدا (أ) والمطبوع، وفيهما وفي الدر المصون ٦١٧/٥، واللباب ٥٣٤/٩:
 أبو عبيد، ولم نقف على هذه الرواية فيما بين أيدينا من مصادر.

(٢) كذا في النسخ، ولعلها من رِيحِ الصَّبَا، بدليل ما سيأتي قريباً، والذي في المحرر الوجيز
 ٥٣٧/٢، والدر المصون ٦١٧/٥: قُلْبَاهُمْ.

(٣) البيت بهذا اللفظ من المحرر الوجيز ٥٣٧/٢، ولعل المقصود بشاعر الأنصار حسان بن
 ثابت، ولم نقف على البيت في ديوانه، وهو في السيرة النبوية ١٤٦/٢ منسوباً لضرار بن
 الخطاب، ورواية صدره هكذا:

قَدْ عُوِّدُوا كُلَّ يَوْمٍ أَنْ تَكُونَ لَهُمْ
 وَطْبَةُ السِّيفِ، وَطْبَةُ السَّهْمِ: طَرَفُهُ. الصَّحاح (ظبي).

(٤) المحرر الوجيز ٥٣٦/٢.

(٥) أي: مَلَأَ الْخَوْفُ جَوْفَهُ فَانْتَفَخَ السَّخَرُ - وهو الرِّثَّةُ - حَتَّى رَفَعَ الْقَلْبَ إِلَى الْحَلْقُومِ، ومنه قوله
 تعالى: ﴿وَيَكَلِّفَتِ الْقُلُوبُ الْحَكْلَاجَ﴾ [الأحزاب: ١٠]. تهذيب اللغة ٢٩٤/٤-٢٩٥ (سحر).

(٦) المحرر الوجيز ٥٣٦-٥٣٧.

(٧) المصدر السابق، وينظر أيضاً تفسير البغوي ٢٥٣/٢، والقرطبي ٤٠-٤١/١٠، وقول ابن
 زيد أخرجه الطبري ٢١٥-٢١٦، والحديث المرفوع أخرجه البخاري (١٠٣٥)، ومسلم
 (٩٠٠)، وأحمد (٢٠١٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما، والصَّبَا: الرِّيحُ الشَّرْقِيَّةُ. وهي المعنوية برواية
 بيت الشعر السالف الذكر.

وقال مقاتل: «ريحكم»: حدتكم. وقال عطاء: جلدكم^(١). وحكى التبريزي: هببتكم. ومنه قول الشاعر:

كما حَمَيْنَاكَ يَوْمَ النَّعْفِ مِنْ شَطِطٍ وَالْفَضْلُ لِلْقَوْمِ مِنْ رِيحٍ وَمِنْ عَدَدٍ^(٢)

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾^(٣) نزلت في أبي جهل وأصحابه خرجوا لينضرة العير بالقيينات والمعازف، ووردوا الجحفة^(٤)، فبعث خُفَافَ الكناني - وكان صديقاً له - بهدايا مع ابنته، وقال: إن شئت أمددناك بالرجال، وإن شئت بنفسي مع من خف من قومي. فقال أبو جهل: إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد، فوالله ما لنا بالله طاقة، وإن كنا نقاتل الناس، فوالله إن بنا على الناس لقوة، والله لا نرجع عن قتال محمد حتى نردّ بدرأ فنشرب فيها الخمر، وتعزف علينا القيينات، فإن بدرأ مركز من مراكز العرب وسوق من أسواقهم، حتى تسمع العرب بمخرجنا فتهابنا آخر الأبد^(٥).

فوردوا بدرأ، فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمر، وناحت عليهم النوائح مكان القيينات، فنهى الله المؤمنين أن يكونوا مثل هؤلاء بطرين طريين مُرائين بأعمالهم صادين عن سبيل الله^(٥).

(١) تفسير الثعلبي ١٤٨/٣، وينظر قول مقاتل في تفسير البغوي ٢/٢٥٣.

(٢) البيت لسعيد بن الأبرص، وهو في ديوانه ص ٥٦، وفيه: شطب، بدل: شطط، والسيف المشطوب: الذي فيه طرائق، والشطب: جبل، والنعف: ما انحدر من مزونة الجبل وارتفع من منحدر الوادي، ويوم النعف أحد أيام حروبهم.

(٣) الجحفة: منزل بين مكة والمدينة قرب رابغ بين بدر وخليص، ويقال: كان اسمها: مهيعة. المصباح المنير (جحف).

(٤) تفسير القرطبي ٤١/١٠، والخبر في سيرة ابن هشام ٦٢١/١ وما بعدها، والبداية والنهاية ٨٣-٨٤ عن ابن إسحاق، وأخرجه الطبري في تاريخه ٢/٤٤٠-٤٤١، وفي التفسير ٢١٧/١١-٢١٨ عن ابن عباس رضي الله عنه، وورد في المصادر: وقد كان خُفَافُ بن إيماء بن رَحْضَةَ الغفاري، أو أبوه: إيماء بن رَحْضَةَ الغفاري - ويقال: الكناني، لأن غفار هو ابن مُكَيْل بن ضمرة بن عبد مناة بن كنانة - بعث إلى قريش - حين مرؤا به - ابناً له بجزائره أهداها لهم،... الخبر. قال الحافظ في الإصابة ٣/١٤٧-١٤٨: له ولأبيه صحبة، وتوفي في خلافة عمر أو قبل ذلك. اهـ. وفيه: رَحْضَةُ، بفتح الراء المهملة، ثم معجمة، وورد في الأنساب ٩/١٦٧ وفيه: رَحْضَةُ. فليحزراً!

(٥) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٤٨-١٤٩، والكشاف ٢/١٦٢.

وقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ إِنَّ قَرِيشاً أَقْبَلَتْ بِفَخْرِهَا وَخِيْلَانِهَا، تُجَادِلُ وَتُكَذِّبُ رَسُوْلَكَ، اللَّهُمَّ فَأَجْنِهَا الْغَدَاةَ»^(١).

وفي قوله: «والله بما يعملون محيط» وعيدٌ وتهديد لمن بقي من الكفار.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾﴾ «أعمالهم» ما كانوا فيه من الشُّرك وعبادة الأصنام ومسيرهم إلى بدرٍ وعزمهم على قتال الرسول ﷺ، وهذا التزيين والقول والنكوص هل ذلك على سبيل المجاز أو الحقيقة؛ قولان للمفسرين، بدأ الزمخشري بالأول فقال: وسوس إليهم أنهم لا يُغلبون ولا يُطاقون، وأوهمهم أن أتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يُجيرهم، فلما تلاقى الفريقان، نكص الشيطان وتبرأ منهم، أي: بطل كيده حين نزلت جنود الله، وكذا عن الحسن: كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم^(٢). انتهى. ويكون ذلك من باب مجاز^(٣) التمثيل.

وقال المهدوي: يُضعف هذا القول أن قوله: «وإني جارٌ لكم» ليس مما يُلقى بالوسوسة. انتهى^(٤).

ويمكن أن يكون صدور هذا القول على لسان بعض الغواة من الناس قال لهم ذلك بإغواء إبليس له، ونسب ذلك إلى إبليس؛ لأنه هو المتسبب في ذلك القول، فيكون القول والنكوص صادرين من إنسانٍ حقيقةً.

والجمهور على أن إبليس تصوّر لهم، فعن ابن عباس: في صورة رجلٍ من بني

(١) المحرر الوجيز ٥٣٧/٢، والحديث أخرجه الطبري ٢١٩/١١ عن قتادة بلفظ: «إن قريشاً أقبلت بفخرها وخيلائها لتحاذك ورسولك». والحين: الهلاك.

(٢) الكشف ١٦٢/٢.

(٣) لفظة: مجاز، ليست في (أ) و(ب) و(ج) و(ع).

(٤) كذا في الشُّخ، والذي في المحرر الوجيز ٥٣٧/٢: وحكى المهدوي وغيره أن التزيين في هذه الآية وما بعده من الأقوال هو بالوسوسة والمحادثة في النفوس. قال القاضي أبو محمد - يعني: ابن عطية -: ويُضعف هذا القول أن قوله: «وإني جارٌ لكم» ليس مما يلقي بالوسوسة. انتهى. وهو الصواب، ولعل في الشُّخ سقطاً في الكلام، والله تعالى أعلم.

مُذْلَجٍ فِي جَنْدٍ مِنَ الشَّيَاطِينِ مَعَهُ رَايَةٌ^(١).

وقيل: جاءهم في طريقهم إلى بدر في صورة سُراقَة بن مالك بن جُعْشُم، وقد خافوا من بني بَكْر وَكِنَانَة لِذُخُول^(٢) كانت بينهم، وكان من أشرف كنانة، فقال ما حكى الله عنه^(٣).

ومعنى: «جَارٌ لَكُمْ» مُجِيرِكُمْ مِنْ بَنِي كِنَانَة، فَلَمَّا رَأَى الْمَلَائِكَةُ تَنْزِلَ، نَكَّصَ.

وقيل: كانت يده في يد الحارث بن هشام، فَلَمَّا نَكَّصَ قَالَ لَهُ الْحَارِثُ: إِلَى أَيْنَ، أَتَخَذُلُنَا فِي هَذِهِ الْحَالِ؟ فَقَالَ: إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ. ودفع في صدر الحارث، وانطلق وانهزموا، فَلَمَّا بَلَغُوا مَكَّةَ، قَالُوا: هَزَمَ النَّاسَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ. فَبَلَغَ ذَلِكَ سُرَاقَة، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا شَعَرْتُ بِمُسِيرِكُمْ حَتَّى بَلَغْتَنِي هَزِيمَتَكُمْ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا عَلِمُوا أَنَّهُ الشَّيْطَانُ^(٤).

وفي «الموطأ» وغيره: مَا رُئِيَ الشَّيْطَانُ فِي يَوْمٍ أَقَلَّ وَلَا أَحْقَرَ وَلَا أَصْغَرَ مِنْهُ فِي يَوْمٍ عَرَفَة، لِمَا يَرَى مِنْ نَزُولِ الرَّحْمَةِ إِلَّا مَا رَأَى يَوْمَ بَدْرٍ، قِيلَ: وَمَا رَأَى يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «رَأَى الْمَلَائِكَةُ يَزْعُمُهَا^(٥) جَبْرِيلُ»^(٦).

(١) أخرجه عنه الطبري ٢٢١/١١، وابن أبي خاتم ١٧١٥/٥، والبيهقي في دلائل النبوة ٧٨-٧٩/٣.

(٢) في التسخ عدا (زا): لدخول. والمثبت من (زا) وهو الصواب. والذُّخُول جمع: الدُّخُل، وهو الثَّار، أو العداوة والحقْد. القاموس (ذحل).

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٥٣٨/٢، وتفسير القرطبي ٤٢/١٠-٤٣، وينظر أيضاً التعليق ما قبل السابق، وأثر ابن إسحاق في السيرة النبوية ٦٦٣/١، والطبري ٢٢٢-٢٢٣.

(٤) الكشف ١٦٣/٢، وينظر تفسير السمرقندي ٢١/٢، والثعلبي ١٤٩/٣، والبغوي ٢٥٤/٢-٢٥٥، وزاد المسير ٣٦٧/٣.

(٥) في (أ): نزعها، وفي (ب): نزعها، وفي المطبوع: يريحها. والمثبت من باقي النسخ ومصادر التخريج.

(٦) موطأ مالك ٤٢٢/١ عن طلحة بن عبيد الله بن كُرَيْز عن النبي ﷺ مرسلًا، وأخرجه من طريقه عبد الرزاق ٣٧٨/٤، والبغوي في شرح السنة (١٩٣٠) ووصله البيهقي في الشعب (٣٧٧٦) عن طلحة، عن أبي الدرداء. ومعنى: وَلَا أَحْدَرُ. أي: أَبْعَدُ وَأَذَلَّ، ومعنى: يَزْعُمُهَا: أي: يَرْتَبُهَا وَيُسَوِّيْهَا وَيَصِفُّهَا لِلْحَرْبِ، فَكَأَنَّهُ يَكْفَهُمْ عَنِ التَّفَرُّقِ وَالِاتِّشَارِ. النهاية (وزع).

وقال الحسن: رأى إبليسُ جبريلَ يَقود فرسه بين يدي النبي ﷺ وهو مُعْتَجِرٌ بريدة وفي يده اللجام^(١).

و«لكم» ليس متعلّقاً بقوله: «لا غالب» لأنّه كان يلزم تنوينه، لأنّه يكون اسمٌ «لا» مطوّلاً، والمُطَوَّل يُعَرَّب ولا يُنَي، بل «لكم» في موضع رَفْع على الخبر، أي: كائن لكم، وبما تعلّق المجرورُ تعلّق الظرف.

واليوم عبارة عن يوم بدر.

ويحتمل أن يكون قوله: «وإني جازُّ لكم» معطوفاً على: «لا غالب لكم اليوم»، ويحتمل أن تكون الواوُ للحال، أي: لا أحدٌ يَغلبكم وأنا جازُّ لكم، أُعِينُكُمْ وأنصركم بنفسي ويقومي.

والفتان: جَمْعُ المؤمنين والكافرين، وقيل: فئة المؤمنين وفئة الملائكة.

«نَكَّصَ على عَقِبَيْهِ» رجع في ضِدِّ إقباله «وقال إني بريء منكم» مبالغة في الخذلان والانفصال عنهم، لم يَكْتَفِ بالفعل حتى أكّد ذلك بالقول: «ما لا ترون» رأى خرق العادة ونزول الملائكة.

«إني أخاف الله» قال قتادة وابنُ الكلبي: معذرةٌ كاذبة، لم يَخَفِ الله قط. وقال الزجاج وغيره: بل خاف ممّا رأى من الهول أنّه يكون اليوم الذي أنظَرَ إليه^(٢). انتهى. ويُنظر إلى هذه الآية قوله تعالى: ﴿كَذَلِكِ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾^(٣) الآية [الحشر: ١٦].

ويحتمل أن يكون «والله شديد العقاب» معطوفاً على معمولِ القول، قال ذلك

(١) المحرر الوجيز ٥٣٩/٢، وينظر تفسير الثعلبي ١٤٩/٣-١٥٠، وأخرجه عنه الطبري ٢٢٤/١١، وابن أبي حاتم ١٧١٦/٥. والاعتجار: لَيُّ الثوب على الرأس من غير إدارة تحت الحنك. تاج العروس (عجر).

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٩/٢، وقول قتادة أخرجه عنه الطبري ٢٢٣/١١، وابن أبي حاتم ١٧١٦/٥، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٢١/٢.

(٣) من هنا بدأ الجزء الخامس من النسخة الخطية (ج)، والأصل أن تتأخر هذه الأوراق التسعة في المخطوط إلى ما بعدها، كما أشرنا إليه سابقاً.

بَسْطًا لِعُذْرِهِ عِنْدَهُمْ، وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ أَنَّ عِقَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ اسْتَأْنَفَهُ تَهْدِيدًا لِإِبْلِيسَ وَمَنْ تَابَعَهُ مِنْ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ.

﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَلِذَلِكَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ العامل في «إِذْ»: «زَيْنٌ» أو «نَكْصٌ» أو «شَدِيدُ الْعِقَابِ»^(١) أو: اذْكُرُوا، أَقْوَالٌ، وظاهرُ العطفِ التَّغَايُرُ؛ فَقِيلَ: الْمُنَافِقُونَ هُمُ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ، لَمَّا خَرَجَ الرَّسُولُ ﷺ قَالَ بَعْضُهُمْ: نَخْرُجُ مَعَهُ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا نَخْرُجُ «غَرَّ هَؤُلَاءِ» أَي: الْمُؤْمِنِينَ «دِينُهُمْ» فَإِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ وَأَنَّهُمْ لَا يُغْلَبُونَ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ، «وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» قَوْمٌ أَسْلَمُوا وَمَتَّعَهُمْ أَقْرَبَاؤُهُمْ مِنَ الْهَجْرَةِ، فَأَخْرَجْتَهُمْ قُرَيْشٌ مَعَهَا كَرَاهًا، فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَى قَلَّةِ الْمُسْلِمِينَ ارْتَابُوا وَقَالُوا: «غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ» فَقَتَلُوا جَمِيعًا، مِنْهُمْ: قَيْسُ^(٢) بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ، وَأَبُو قَيْسِ ابْنُ الْفَاكِهِ بْنِ الْمَغِيرَةِ، وَالْحَارِثُ بْنُ زَمْعَةَ بْنِ الْأَسَدِ، وَعَلِيٌّ بْنُ أُمَيَّةَ، وَالْعَاصِي بْنُ مُثَنَّبَةَ بْنِ الْحَجَّاجِ، وَلَمْ يُدَكَّرْ أَنَّ مُنَافِقًا شَهِدَ بِدِرٍّ مَعَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا مُعْتَبَبُ بْنُ قُشَيْرٍ، فَإِنَّهُ ظَهَرَ مِنْهُ يَوْمَ أُحُدٍ قَوْلُهُ: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا﴾^(٣) [آل عمران: ١٥٤].

وقيل: «وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» هُوَ مِنَ عَطَفِ الصِّفَاتِ، وَهِيَ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ، وَصِفُوا بِالتَّنْفَاقِ - وَهُوَ إِظْهَارُ مَا تُخْفِيهِ - وَبِالْمَرَضِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [البقرة: ١٠] وَهُمْ مُنَافِقُو الْمَدِينَةِ. وَعَنِ الْحَسَنِ: هُمُ الْمُشْرِكُونَ^(٤)، وَيَعْدُ هَذَا إِذْ لَا يَتَّصِفُ الْمُشْرِكُونَ بِالتَّنْفَاقِ؛ لِأَنَّهُمْ مُجَاهِرُونَ بِالْعَدَاوَةِ لَا مُنَافِقُونَ.

وقال ابنُ عطية: قَالَ الْمُفَسِّرُونَ: إِنَّ هَؤُلَاءِ الْمَوْصُوفِينَ بِالتَّنْفَاقِ وَمَرْضَى الْقُلُوبِ إِنَّمَا هُمُ مِنْ أَهْلِ عَسْكَرِ الْكُفَّارِ، لَمَّا أَشْرَفُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَرَأَوْا قَلَّةَ عَدَدِهِمْ، قَالُوا

(١) فِي النسخ: أَوْ «سَمِيعٌ عَلِيمٌ»، وَلَعَلَّ الْمَثْبُتَ هُوَ الصَّوَابُ، يَنْظُرُ الدَّرُ الْمَصُونُ ٦١٨/٥، وَرُوحُ الْمَعَانِي ١٤٨/١٠.

(٢) كَذَا فِي النَّسخِ وَالْمَحْرُورِ الْوَجِيزُ ٥٣٩/٢، وَتَفْسِيرُ الثَّلَاجِيِّ ١٥٠/٣، وَابْنُ الْبُيُوتِيِّ ٢٥٥/٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٣٦٨/٣، وَالَّذِي فِي مَطْبُوعِ الطَّبْرِيِّ: أَبُو قَيْسِ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ. وَلَعَلَّهُ الصَّوَابُ، يَنْظُرُ سِيرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ٦٤١/١، وَالْمَغَازِي لِلْوَاقِدِيِّ ١٥٠/١، وَالْمُنَقَّى لِابْنِ حَيْبٍ ص ٢٢٥، وَلِيُحَرَّرَ!.

(٣) الْمَحْرُورِ الْوَجِيزُ ٥٣٩/٢، وَيَنْظُرُ خَبَرُ مُجَاهِدٍ وَالشَّعْبِيِّ فِي تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ٢٢٦/١١-٢٢٧.

(٤) الْكَشَافُ ١٦٣/٢.

مشيرين إلى المسلمين: «غَرَّ هؤلاء دينهم» أي: اغتروا فأدخلوا أنفسهم فيما لا طاقة لهم به، وكنى بالقلوب عن العقائد، والمرضُ أعمُّ من النفاق، إذ يُطلق مَرَضُ القلبِ على الكفر^(١).

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٤١) هذا يتضمن الردَّ على مَنْ قال: «غَرَّ هؤلاء دينهم» فكأنه قيل: هؤلاء في لقاء عدوهم هم متوكلون على الله فهم الغالبون، «وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَنْصُرْهُ وَيُعِزَّهُ»، «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُغَالَبُ بِقُوَّةٍ وَلَا بَكْثَرَةٍ» «حَكِيمٌ» يَضَعُ الْأَشْيَاءَ مَوَاضِعَهَا، أَوْ حَاكِمٌ بِنُصْرَةٍ مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ، فَيُذِلُّ^(٢) الْقَلِيلَ عَلَى الْكَثِيرِ.

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (٥٠) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ (٥١) «لو» التي ليست شرطاً في المستقبل تَقْلِبُ المضارعَ للمضي، فالمعنى: لو رأيت وشاهدت، وحذفت جواب «لو» جائرٌ بِلَيْغٍ حذفه في مثل هذا؛ لأنه يدلُّ على التعظيم، أي: لرأيت أمراً عجبياً وشأناً هائلاً، كقوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ تُفْعَلُونَ عَلَى النَّارِ﴾ [الأنعام: ٢٧].

والظاهرُ أَنَّ «الملائكة» فاعل «يتوفى»، ويدلُّ عليه قراءةُ ابنِ عامرٍ والأعرج: «تتوفى» بالياء^(٣)، وذُكِرَ في قراءةٍ غيرهما؛ لأنَّ تأنيثَ الملائكة مجازاً، وحسنه الفضل.

وقيل^(٤): في هذه القراءة الفاعلُ ضميرُ الله، و«الملائكة» مبتدأ، والجملة حاليةٌ كهي في: «يضربون».

قال ابنُ عطية: ويضعفه سقوطُ واوِ الحال، فإنَّها في الأغلب تلزم مثلَ هذا^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٢/ ٥٣٩.

(٢) الإدالة: الغلبة، ومنه حديث أبي سفيان وهرقل: نُدَالُ عليه، ويُدَالُ علينا. أي: نغلبه مرةً، ونغلبنا أخرى. اللسان (دول).

(٣) المحرر الوجيز ٢/ ٥٤٠، وقراءة ابن عامر في السبعة ص ٣٠٧، والتيسير ص ١١٦، والنشر ٢/ ٢٧٧.

(٤) بعدها في المطبوع: الفاعل.

(٥) المحرر الوجيز ٢/ ٥٤٠.

انتهى. ولا يُضَعِّفُه؛ إذ جاء بغير واوٍ في كتاب الله وفي كثيرٍ من كلام العرب^(١).

و«الملائكة» مَلَكُ الموت، وذكر بلفظ الجمع؛ تعظيماً، أو هو وأعوأته مِنَ الملائكة، فيكون التوفي قبضَ أرواحهم.

أو «الملائكة» المُمَدَّ بهم يومَ بدرٍ، والتوفي قتلهم ذلك اليوم.

أو ملائكة العذاب، فالتوفي سَوْقُهم إلى النار، أقوالٌ ثلاثة.

والظاهر حقيقةُ الوجوه، والأدبارُ كناية عن الأستاه. قاله مجاهد^(٢)، وخصَّصاً بالضرب؛ لأنَّ الخزي والتَّكال فيهما أشدُّ.

وقيل: ما أَقْبَلَ منهم وأذبر، فيكون كنايةً عن جميع البدن، وإذا كان ذلك يوم بدر، فالظاهر أنَّ الضَّارِبِينَ هم الملائكة.

وقيل: الضمير عائد على المؤمنين، أي: يَضْرِبُ المؤمنون؛ فَمَنْ كان أمامهم من المؤمنين ضَرَبُوا وجوههم، وَمَنْ كان وراءهم ضَرَبُوا أدبارهم.

فإن كان ذلك عند الموت، ضَرَبَتْهم الملائكةُ بسياطٍ من نار.

«وذوقوا» هذا على إضمار القول من الملائكة، أي: ويقولون لهم: ذوقوا عذابَ الحريق، ويكون ذلك يوم بدر، وكانت لهم أسواط من نارٍ يضربونهم بها، فتشتعلُ جراحاتهم ناراً^(٣)، أو يقال لهم ذلك في الآخرة.

وهو كلام مستأنف من الله على سبيل التقرير للكافرين؛ إمَّا في الدنيا حالة الموت، أي: مقدِّمة عذابِ النار، وإمَّا في الآخرة.

(١) منها قوله تعالى: ﴿أَمْطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَذَابُ﴾ [البقرة: ٣٦]، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [الرعد: ٤١].

ومنها قول المسيَّب بن عَلس:

نَصَفَ النَّهَارُ الْمَاءَ غَامِرُهُ وَرَفِيقُهُ بِالْغَيْبِ لَا يَدْرِي
أي: انتصف النهارُ والغائص لطلب اللؤلؤ لم يَظْهَر، وصاحبه لا يدري ما حاله. مغني
اللبيب ص ٦٥٦، ٨٣٣.

(٢) تفسير الثعلبي ٣/١٥٠، وأخرجه عنه الطبري ١١/٢٣٠.

(٣) ينظر تفسير البغوي ٢/٢٥٦، والقرطبي ١٠/٤٥.

وَيَحْتَمِلُ «ذلك» وما بعده أن يكون من كلام الملائكة، أو من كلام الله. «ذلك» أي: ذلك العذاب، ^(١) وهو مبتدأ، خبره: «بما قَدَّمْت أَيْدِيَكُمْ»، و«أَنَّ اللَّهَ عَظَفَ عَلَى «مَا»، أي: ذلك العذاب بسبب كُفْرِكُمْ، وبسبب أَنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُكُمْ، إِذْ أَنْتُمْ مُسْتَحِقُّونَ الْعَذَابِ^(٢)، فتعذيبكم عَذْلٌ منه، وتقدَّم تفسير هذه الجملة في أواخر سورة «آل عمران»^(٣).

﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يَذُّوهُمْ فِي أَنْهَارٍ شَدِيدٍ الْعِقَابِ ٥٧﴾ تقدَّم تفسيرُ نظير هذه الآية في أوائل سورة «آل عمران»^(٣).

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعْتَرِئًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُفِرُّوا مَا يَأْنُسِهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥٨﴾ «ذلك» مبتدأ، وخبره: «بأنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ» أي: ذلك العذاب أو الانتقام بسبب كذا.

وظاهر النُّعْمَةِ أَنَّهُ يُرَادُ بِهَا مَا يَكُونُونَ فِيهِ مِنْ سَعَةِ الْحَالِ وَالرَّفَاهِيَةِ وَالْعِزَّةِ وَالْأَمْنِ وَالْخُصْبِ وَكَثْرَةِ الْأَوْلَادِ، والتَّغْيِيرُ قَدْ يَكُونُ بِإِزَالَةِ الذَّاتِ، وَقَدْ يَكُونُ بِإِزَالَةِ الصِّفَاتِ، فَقَدْ تَكُونُ النُّعْمَةُ أَذْهَبَتْ رَأْسًا، وَقَدْ تَكُونُ قُلَّتْ وَأَضْعَفَتْ.

وقال القاضي: أنعم الله عليهم بالعقل والقُدرة، وإزالة الموانع، وتسهيل السبيل، والمقصود أن يشتغلوا بالعبادة والشُّكْرَ وَيَعْدِلُوا عَنِ الْكُفْرِ، فإذا صرفوا هذه الأمور إلى الكفر والفِسْقِ، فَقَدْ غَيَّرُوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، فَلَا جَرَمَ اسْتَحَقُّوا تَبْدِيلَ النُّعْمِ بِالنَّقَمِ، وَالْمَنْحَ بِالْمَحَنَ، وَهَذَا مِنْ أَوْكَدِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَبْتَدِئُ أَحَدًا بِالْعَذَابِ وَالْمُضَرَّةِ، وَأَنَّ الَّذِي يَفْعَلُهُ لَا يَكُونُ إِلَّا جَزَاءً عَلَى مَعَاصِي سَلَفَتِ، وَلَوْ كَانَ تَعَالَى خَلَقَهُمْ وَخَلَقَ حَيَاتِهِمْ^(٤) وَعَقُولَهُمْ ابْتِدَاءً لِلنَّارِ - كَمَا يَقُولُهُ الْقَوْمُ - لَمَا صَحَّ ذَلِكَ. انتهى.

(١-١) ليست في (ب).

(٢) عند تفسير الآية (١٨٢)، ومن هنا إلى قوله الآتي: أوائل سورة آل عمران. سقط من (ع).

(٣) عند تفسير الآية (١١).

(٤) كذا في النسخ، والذي في تفسير الرازي ١٨١/١٥ - والكلام منه -: جسمانهم. وكذا وردت في الباب ٥٤٤/٩.

قيل: وظاهر الآية يدلُّ على ما قاله القاضي إلَّا أنَّه لا^(١) يمكن الحملُ على الظاهر، لأنَّه يلزم من ذلك أن تكون صفةُ الله معلَّلةً بفعل الإنسان ومتأثرة له، وذلك محالٌّ في بديهة العقل، وقد قام الدليلُ على أنَّ حكمه وقضائه سابقٌ أولاً، فلا يمكن أن يكون فعلٌ إلَّا بقضائه وإرادته^(٢).

وقيل: أشار بالنِّعمة إلى محمَّد ﷺ، بعثه رحمةً فكذبوه، فبدَّل الله ما كانوا فيه من النِّعمة بالنِّقمة في الدنيا، وبالعقاب في الآخرة، قاله السَّديُّ^(٣).

والظاهر من قوله: «على قوم» العمومُ في كلِّ مَنْ أنعم الله عليه من مسلم وكافر، وبرٍّ وفاجر، وأنَّه تعالى متى أنعم على أحدٍ فلم يشكر، بدَّله عنها بالنِّقمة.

وقيل: القوم هنا قريش، أنعم الله تعالى عليهم ليَشكروا، ويُفردوه بالعبادة، فَجَحَدُوا وأشركوا في ألوهيته، وبعثَ إليهم الرسولَ ﷺ فكذبوه، فلمَّا غيَّروا ما اقتضته نِعَمه، وحدَّثتهم أنفسهم بأنَّ تلك النِّعم من قِبَلِ أوثانهم وأصنامهم، غيَّر تعالى عليهم نِقْمه في الدنيا، وأعدَّ لهم العذابَ في العُقْبى.

وقال ابنُ عطية: ومثال هذا نعمةُ الله على قريش بمحمَّد ﷺ، فكفروا وغيَّروا ما كان يجب أن يكونوا عليه، فغيَّر الله تلك النِّعمة، بأنَّ نَقَلَهَا إلى غيرهم من الأنصار وأحلَّ بهم عقوبته^(٤). انتهى.

وتغيُّير آلِ فرعون ومشركي مَكَّة ومَنْ يجري مجراهم؛ بأن كانوا كفَّاراً ولم تكن لهم حالة مرضية، فغيَّروا تلك الحالة المسخوطة إلى أسخط منها من تكذيبِ الرُّسل والمعاندةِ والتحريب^(٥) وقَتْلِ الأنبياء والسَّعي في إبطال آياتِ الله، فغيَّر الله تعالى ما كان أنعم عليهم به وعاجَلَهُمْ ولم يُمهِّلَهُمْ.

(١) ليست في المطبوع.

(٢) تفسير الرازي ١٥/١٨١.

(٣) تفسير القرطبي ١٠/٤٦، وأخرجه عنه الطبري ١١/٢٣٣.

(٤) المحرر الوجيز ٢/٥٤١.

(٥) في (أ): والتحريب، وفي (ج) و(ع): والتحزيب، وفي (ه): والتحريف. والمثبت من (د) و(ز) والمطبوع، وينظر الكشف ٢/١٦٤، والتحريب: إثارة الحرب. غريب القرآن للأصفهاني (حرب).

وفي قول الزمخشري: ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله تعالى لم يَنْبَغِ له ولم يَصِحَّ في حكمته أن يغيّر نِعَمَه عند قوم حتى يغيّروا ما بهم من الحال = دَيْسَسَةُ الاعتزال، «وأن الله سميع» لأقوال مكذّبي الرسل «عليهم» بأفعالهم، فهو مجازيهم على ذلك.

﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ^١ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ^٢﴾ قال قوم: هذا التكرير للتأكيد، وقال ابن عطية: هذا التكرير لمعنى ليس للأوّل، إذ الأوّل ذأَب في أن هلكوا لما كفروا، وهذا الثاني ذأَب في أن لم تُغيّر نعمتهم حتى غيّرُوا ما بأنفسهم^(١). انتهى.

وقال قوم: كُرِّرَ لوجوه، منها: أن الثاني جرى مجرى التفصيل للأوّل، لأن في ذلك ذِكر إغراقهم^(٢)، وفي هذا ذِكر إغراقهم، وأريد بالأوّل^(٣) ما نزل بهم من العقوبة حال الموت، وبالثاني ما نزل بهم من العذاب في الآخرة، وفي الأوّل^(٤) «آيات الله» إشارة إلى إنكار دلائل الإلهية، وفي الثاني «آيات ربهم» إشارة إلى إنكار نِعَم مَن ربّاهم ودلائل تربيته وإحسانه على كثرتها وتواليها، وفي الأوّل اللازم منه الأخذ، وفي الثاني اللازم منه الهلاك والإغراق.

وقال الزمخشري في قوله تعالى: «آيات ربهم» زيادة دلالة على كُفْران النعم وجُحود الحق، وفي ذكر الإغراق بيان للأخذ بالذنوب^(٥).

وقال الكرمانى: يحتمل أن يكون الضمير في الآية الأولى في «كفروا» عائداً على قريش، وفي الأخيرة في «كذبوا» عائداً على «آل فرعون والذين من قبلهم»^(٦). انتهى.

وقيل: «فأهلكناهم» هم الذين أهلكوا يوم بدر، فيلزم من هذا القول أن يكون «كذبوا» عائداً على كفار قريش.

(١) المحرر الوجيز ٥٤١/٢.

(٢) في المطبوع: إجرامهم. وفي تفسير الرازي ١٨١/١٥ - والكلام منه -: أخذهم.

(٣) يعني بذلك الوجه الثاني من الوجوه. ينظر تفسير الرازي ١٨١/١٥.

(٤) وهو الوجه الثالث من وجوه التكرار. ينظر تفسير الرازي ١٨١/١٥.

(٥) الكشف ١٦٤/٢.

(٦) أسرار التكرار في القرآن لتاج القراء محمود بن حمزة بن نصر الكرمانى ص ٩٥.

وقال التبريزي: «فأهلكناهم» قوم نوح بالطوفان، وعاداً بالريح، وثموداً بالصيحة، وقوم لوط بالحسف، وفرعون وآله بالعرق، وقوم شعيب بالظلة، وقوم داود بالمنخ، وأهلك قريشاً وغيرها؛ بعضهم بالقرع، وبعضهم بالسيف، وبعضهم بالعدسة^(١) كأبي لهب، وبعضهم بالغدة^(٢) كعامر بن الطفيل، وبعضهم بالصاعقة كازبد بن قيس^(٣). انتهى.

فيظهر من هذا الكلام أن الضمير في «كذبوا» و«أهلكناهم» عائد على المشبه والمشبّه به في «كذاب»، إذ عمّ الضمير القبيلين^(٤)، وإنما خصّ «آل فرعون» بالذكر، وذكر الذي أهلكوا به - وهو إغراقهم - لأنه انضمّ إلى كفرهم دعوى الإلهية والربوبية لغير الله تعالى، فكان ذلك أشنع الكفر وأفظعه، ومراعاة لفظ «كل» إذا حذف ما أضيفت إليه ومعناه جائزة، واختير هنا مراعاة المعنى؛ لأجل الفواصل، إذ لو كان التركيب: وكلّ كان ظالماً، لم يقع فاصلة.

وقال الزمخشري: وكلّهم من غرقى القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصي^(٥). انتهى. ولا يظهر تخصيص الزمخشري كلّاً بغرقى القبط وقتلى قريش، إذ الضمير في «كذبوا» وفي «فأهلكناهم» لا يختصّ بهما، فالذي يظهر عموم المشبه به وهم «آل فرعون والذين من قبلهم»، أو عموم المشبه والمشبّه بهم.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُصُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَنْفَوْنَ ٥٦﴾ نزلت في بني قريظة منهم كعب بن الأشرف وأصحابه عاهدهم الرسول ﷺ أن لا يمالئوا عليه أحداً، فنكثوا بأن أعانوا

(١) العدسة: بثرة صغيرة شبيهة بالعدسة تخرج بالبدن مفرقة كالطاعون، فتقتل غالباً، وقتلما يسلم منها. تاج العروس (عدس)، وخبر أبي لهب سيأتي في سورة المسد.

(٢) الغدة: طاعون الإبل، والسّلعة يركبها الشحم. اللسان (غدد).

(٣) ينظر خبر هلاك عامر بن الطفيل وأريد بن قيس في السيرة النبوية لابن هشام ٥٦٨-٥٦٩، والدرر في اختصار المغازي والسير لابن عبد البر ص ٣٠٧-٣٠٨، وسيأتي خبرهما عند تفسير سورة الرعد.

(٤) في (١د) والمطبوع: القبيلتين.

(٥) الكشف ١٦٤/٢.

مشركي مَكَّةَ بالسَّلاح، وقالوا: نسينا وأخطأنا، ثم عاهدهم، فنكثوا ومالؤوا معهم يوم الخندق، وانطلق كعب بنُ الأشرف إلى مَكَّةَ فحالفهم^(١).

قال البغوي: مَنْ روى أَنَّهُ كعب بنُ الأشرف أخطأ ووهم، بل يَحتمل أَنَّهُ كعب بنُ أسد فإنه كان سيِّدَ قريظة^(٢).

وقيل: هم بنو قريظة والنضير، وقيل: نفرٌ من قريش من عَبْدِ الدَّار، حكاه التبريزيُّ في تفسيره.

«فهم لا يؤمنون» إخبارٌ منه تعالى أَنَّهُم لا يؤمنون، فلا يمكن أن يقع منهم إيمان. قال ابن عباس: شرُّ الناس الكفار، وشرُّ الكفار المصرون منهم، وشرُّ المصريِّين الناكثون للعهود^(٣)، فأخبر تعالى أَنَّهُم جامعون لأنواع الشرِّ.

«الذين عاهدت منهم» بدلٌ من «الذين كفروا»، قاله الحوفيُّ، والزمخشريُّ^(٤)، وأجاز أبو البقاء أن يكون خبر مبتدأ محذوف^(٥)، وضمير الموصول محذوف، أي: عاهدتهم منهم، أي: من الذين كفروا.

قال ابنُ عطية: يَحتمل أن يكون وصف «شرِّ الدواب» بثلاثة أوصاف؛ الكفر، والموافاة عليه، والمعاهدة مع النقيض، و«الذين» على هذا بدلٌ بعضٍ من كلِّ، ويَحتمل أن يكون «الذين عاهدت» فرقة أو طائفة، ثم أخذ يَصِفُ حالَ المعاهدِين بقوله: «ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ»^(٦). انتهى.

(١) ينظر تفسير السمرقندي ٢٣/٢، وتفسير الطبري ٢٣٥/١١، وتفسير الثعلبي ١٥٢/٣، والكشاف ١٦٤/٢.

(٢) الذي في تفسير البغوي ٢٥٧/٢: قال الكلبي ومقاتل: يعني يهود بني قريظة، منهم كعب بن الأشرف وأصحابه. اهـ. ولم نقف على كلامه المذكور أعلاه لا عنده ولا عند غيره، وينظر خبر كعب بن أسد مع حيي بن أخطب ونقض عهده مع الرسول ﷺ في السيرة النبوية ٢٢٠-٢٢١، وفي المغازي للواقدي ٤٨٥/٢ وما بعدها.

(٣) الكشاف ١٦٤/٢، وتفسير النيسابوري ١٧/١٠، دون عزوه لابن عباس.

(٤) الكشاف ١٦٤/٢.

(٥) الإملاء ٨-٩.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤١/٢.

فعلى هذا الاحتمال يكون «الذين» مبتدأ، ويكون الخبر قوله: «فإِذَا تَثَقَّفْتَهُمْ»، ودخلت الفاء لتضمّن المبتدأ معنى اسم الشرط، فكأنّه قيل: مَنْ تُعَاهِدُ مِنْهُمْ، أي: مِنَ الْكُفَّارِ، ^(١) فَإِنْ تَظْفَرُ بِهِمْ فَاصْنَعْ كَذَا.

و«من» للتبعية؛ لأنّ المعاهدين بعضُ الكفار^(١)، وهي في موضع الحال، أي: كَاتِبِينَ مِنْهُمْ. وقيل: بمعنى «مع». وقيل: الكلام محمول على المعنى، أي: أَخَذَتْ مِنْهُمْ الْعَهْدَ، فتكون على هذا التقدير لابتداء الغاية، وقيل: «مِنْ» زائدة، أي: عَاهَدْتَهُمْ، وهذه الأقوال الثلاثة ضعيفة، وأنّى «ثُمَّ يَنْقُضُونَ» بالمضارع؛ تنبيهاً على أَنَّ مِنْ شَأْنِهِمْ نَقْضَ الْعَهْدِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ.

«وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ» لا يخافون عاقبة الغدر^(٢)، ولا يُبَالُونَ بما في نَقْضِ الْعَهْدِ مِنَ الْعَارِ وَاسْتِحْقَاقِ النَّارِ.

﴿فَإِذَا تَثَقَّفْتَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَارِدْ بِهِمْ مَنِ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ﴾ ^(٣) أي: فَإِنْ تَظْفَرُ بِهِمْ فِي الْحَرْبِ وَتَتَمَكَّنْ مِنْهُمْ «فَشَارِدْ بِهِمْ مَنِ خَلَفَهُمْ». قال ابنُ عباس: فنكّل بهم مَنْ خَلَفَهُمْ. وقال ابنُ جبير: أُنْذِرْ مَنْ خَلَفَهُمْ ^(٣) مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْيَمَنِ ^(٤). انتهى، وكنى بتشريد مَنْ خَلَفَهُمْ ^(٣) عن قَتْلِ مَنْ ظَفَرَ بِهِ وَتَنَكَّيْلِهِ، فكأنّ المعنى: فَإِنْ تَظْفَرُ بِهِمْ فَاقْتُلْهُمْ قَتْلًا ذَرِيعًا حَتَّى يَفِرَّ عَنْكَ مَنْ خَلَفَهُمْ وَيَتَفَرَّقَ.

ولمّا كان التشريد - وهو التطريد والإبعاد - ناشئاً عن قَتْلِ مَنْ ظَفَرَ بِهِ فِي الْحَرْبِ مِنَ الْمَعَاهِدِينَ النَاقِضِينَ، جُعِلَ جَوَاباً لِلشَّرْطِ، إِذْ هُوَ يَتَسَبَّبُ عَنِ الْجَوَابِ.

وقالت فرقة: فَسَمِعَ بِهِمْ، وحكاها الزهراويُّ عن أبي عبيدة^(٥).

وقال الزمخشريُّ: «مَنْ وَرَاءَهُمْ» مِنَ الْكُفْرَةِ حَتَّى لَا يَجْسُرَ عَلَيْكَ بَعْدَهُمْ أَحَدٌ؛

(١-١) ليست في (ب).

(٢) في (أ) و(ب) والمطبوع: العدو. وفي (ع): العدو.

(٣-٣) ليست في المطبوع.

(٤) تفسير الثعلبي ١٥٢/٣، والبغوي ٢/٢٥٧، وأخرجه عنهما الطبري ٢٣٦/١١-٢٣٧.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥٤٢، ولم نقف على كلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن، فلعلّه أبو عبيد كما ورد في معاني القرآن للنحاس ٣/١٦٤، وتفسير القرطبي ١٠/٤٨.

اعتباراً بهم واتعاضاً بحالهم^(١). وقال الكرمانى: قيل: التشريد: التخويف الذي لا يبقى معه القرار، أي: لا ترضَ منهم إلا الإيمان أو السيف.

وقرأ الأعمش بخلافٍ عنه: «فَشَرْدُ» بالذال، وكذا في مصحف عبد الله، قالوا: ولم تحفظ هذه المادة في لغة العرب. فقيل: الذال بدلٌ من الدال، كما قالوا: لَحْم خَرَادِيلٍ وَخَرَادِيلٍ^(٢).

وقال الزمخشري: «فَشَرْدُ» بالذال المعجمة بمعنى فَفَرَّقَ، وكأنَّه مقلوب شَذَر، من قولهم: ذهبوا شَذَر مَذَر، ومنه: الشَذَر المُلْتَقَط من المعدن؛ لتفرُّقه^(٣). انتهى. وقال الشاعر:

غَرَائِرُ فِي كِنٍّ وَصَوْنٍ وَنَعْمَةٍ يُحَلِّينَ يَاقُوتاً وَشَذَرًا مُفَقَّرًا^(٤)
وقال قطرب: بالذال المعجمة: التنكيل، وبالمهملة: التفريق^(٥).

وقرأ أبو حيوه والأعمش بخلاف عنه: «مِنْ خَلْفِهِمْ» جازاً ومجروراً^(٦)، ومفعول «فَشَرْدُ» محذوف، أي: ناساً مِنْ خَلْفِهِمْ.

^(٧) والضميرُ في «لَعَلَّهُمْ» يظهر أنه عائد على «مَنْ خَلَفَهُمْ»^(٧) وهم المشرَّدون، أي: لَعَلَّهُمْ يَتَّعِظُونَ بما جرى لناقضي العهد، أو يتذكَّرون توعَّدَكَ إياهم. وقيل: الضمير عائد إلى المثقفين، وفيه بُعد؛ لأنَّ مَنْ قُتِلَ لا يُتَذَكَّر.

﴿وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوَرٍ خِيَانَةٍ فَإِنِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَائِزِينَ﴾^(٨)
الظاهر أنَّ هذا استثناءٌ كلام، أخبره تعالى بما يصنع في المستقبل مع مَنْ

(١) الكشاف ١٦٥/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٠، والمحتسب ٢٨٠/١، ومعنى: خَرَادِيل، أي: لحم مقطَّع قطعاً وافرة.

(٣) الكشاف ١٦٥/٢.

(٤) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٥٩، والغرائر: الغوافل، والكن: ما يكتن به عن الحرِّ والبرد، والشَذَر: قِطْع الذهب، والمُفَقَّر: المصوغ على هيئة فقار الجراد.

(٥) تفسير الثعلبي ١٥٣/٣، ونقله عنه القرطبي ٤٩/١٠.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤٣/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٠ عن أبي حيوه، وفي تفسير الثعلبي ١٥٣/٣ عن الأعمش.

(٧-٧) ليست في (ب).

يخاف منه خيانةً إلى سالف الدهر. وقال مجاهد: هي في بني قريظة.
 «ولا يظهر ما قال؛ لأن بني قريظة^(١) لم يكونوا في حدٍّ من يخاف منه خيانة؛
 لأن خيانتهم كانت ظاهرة مشهورة، ولقوله: «من قوم»؛ فلو كانت في بني قريظة
 لقال: وإما تخافن منهم.

وقال يحيى بن سلام: «تخافن» بمعنى تعلم^(٢)، وحكاه بعضهم أنه قول
 الجمهور.

وقيل: الخوف على بابه، فالمعنى أنه يظهر منهم مبادئ الشر، ويُنقل عنهم
 أقوال تدل على العذر، فالمبادئ معلومة، والخيانة التي هي غاية المبادئ مخوفة
 لا متيقنة، ولفظ الخيانة دالٌّ على تقدُّم عهد؛ لأنه من لا عهد بينك وبينه لا تكون
 محاربتُه خيانةً، فأمر تعالى نبيه إذا أحس من أهل عهد ما ذكرنا وخاف خيانتهم، أن
 يلقي إليهم عهدهم، وهو التَّبَذُّ.

ومفعول: «فانبذ» محذوف، التقدير: فانبذ إليهم عهدهم، أي: ارموه
 واطرحه، وفي قوله: «فانبذ» عدمُ اكتراثٍ به، كقوله: «فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ»
 [آل عمران: ١٨٧]، «فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ» [القصص: ٤٠] كما قال: نَبَذَ الحِذَاءِ المَرْقُوعَ.

وكأنه لا يُنْبَذُ ولا يُرْمَى إِلَّا الشيء التافه الذي لا يُبَالَى به، وقوة هذا اللفظ
 تقتضي حربهم ومناجزتهم أن يُسْتَفْصُوا^(٣).

ومعنى «على سواء» أي: على طريقٍ مستوٍ قَصْدٍ، وذلك أن تُظْهِرَ لهم نَبَذَ العهد
 وتُخْبِرَهم إخباراً مكشوفاً بَيِّناً أَنَّكَ قَطَعْتَ ما بينك وبينهم، ولا تُتَاجَزَهم الحربَ وهم
 على توهم بقاء العهد، فيكون ذلك خيانةً منك.

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْخَائِنِينَ» فلا يكن منك إخفاء العهد، قاله الزمخشري بلفظه،
 وغيره - كابن عباس - بمعناه^(٤).

(١-١) ليست في (ب)، وقول مجاهد أخرجه عنه الطبري ٢٣٩/١١.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣/٢.

(٣) كذا في النسخ، والذي في مطبوع المحرر الوجيز ٥٤٣/٢: ومناجزتهم إن لم يستقيموا.

(٤) الكشف ١٦٥/٢، ولم نقف على قول ابن عباس.

وقال الوليد بن مسلم: «على سواء» على مهل، كما قال تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الآية^(١) [التوبة: ١].

وقال الفراء: المعنى: «فانبذ إليهم على» اعتدالٍ و«سواء» من الأمر، أي: بين لهم على قدر ما ظهر منهم، لا تفرط ولا تفجأ بحرب، بل افعل بهم مثل ما فعلوا بك^(٢)، يعني موازنة ومقايسة.

وقرأ زيد بن علي: «سواء» بكسر السين^(٣).

وظاهر «إن الله» أن يكون تعليلاً لقوله: «فانبذ»، أي: «فانبذ إليهم على سواء» على تبعد من الخيانة «إن الله لا يحب الخائنين»، ويحتمل أن يكون طعنًا على الخائنين الذين عاهدهم الرسول، ويحتمل «على سواء» أن يكون في موضع الحال من الفاعل في «فانبذ» أي: كائنًا على طريق قصد، أو من الفاعل والمجرور، أي: كائنين على استواء في العلم، أو في العداوة.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ قال الزهري: نزلت فيمن أفلت من الكفار في بدر^(٤)، فالمعنى: لا تظنهم ناجين مُفلتين، فإنهم لا يعجزون طال بهم، بل لابد من أخذهم. قيل: وذلك في الدنيا ولا يفوتون، بل يُظفرك الله بهم. وقيل: في الآخرة، قاله الحسن^(٥). وقيل: «الذين كفروا» عام، قاله ابن عباس^(٦)، وأعجز: غلب وفات، قال سويد:

وَأَعْجَزَنَا أَبُو لَيْلَى طَفِيلٌ صَحِيحَ الْجُلْدِ مِنْ أَثَرِ السَّلَاحِ^(٧)

(١) المحرر الوجيز ٥٤٣/٢، وزاد المسير ٣٧٣/٣، وأخرجه عنه الطبري ٢٤٠/١١.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣/٢، وينظر معاني القرآن للفراء ٤١٤/١.

(٣) لم نقف عليها، وأوردها عنه السمين الحلبي في الدر المصون ٦٢٢/٥.

(٤) الكشف ١٦٥/٢.

(٥) تفسير القرطبي ٥٣/١٠.

(٦) زاد المسير ٣٧٤/٣.

(٧) المحرر الوجيز ٥٤٤/٢، ونسبه الجاحظ في البيان والتبيين ١١/٢ إلى صفوان بن عبد ياليل الشيرع، وكذا نقل عنه ابن رشيقي في العمدة ١١٥/١ وفيهما: وأفلتنا. بدل: وأعجزنا.

وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص: «وَلَا يَحْسَبَنَّ» بالياء^(١)، أي: ولا يحسبنَّ الرسولُ، أو حاسبٌ، أو المؤمنُ، أو فيه ضميرٌ يعود على «مَنْ خلفهم» فيكون مفعولاً «يَحْسَبَنَّ»: «الذين كفروا» و«سبقوا» كقراءة باقي السبعة بالتاء، خطاباً للرسول أو للسامع.

وجوّزوا أن يكون في قراءة الياء فاعل «لا يحسبنَّ» هو «الذين كفروا»، وخرّج ذلك على حذف المفعول الأوّل؛ لدلالة المعنى عليه، تقديره: أنفسهم سبقوا، أو على إضمار «أن» قبل «سبقوا»، فحذفت وهي مرادة، فسُدَّتْ مَسَدٌ مفعولي «يحسبنَّ»، ويؤيِّده قراءة عبد الله: «أنَّهم سبقوا»^(٢).

وقيل: التقدير: ولا يحسبنَّهم الذين كفروا، فحذف الضمير؛ لكونه مفهوماً، وقد رَدَّدْنَا هذا القول في أواخر «آل عمران»^(٣).

وعلى أنَّ الفاعل هو «الذين كفروا» خرّج الزمخشريُّ قراءة الياء، وذَكَرَ نَقْلَ توجيهها على حذف المفعول؛ إمَّا الضمير، وإمَّا أنفسهم، وإمَّا حذف «أن»، وإمَّا أنَّ الفعلَ وقع على «أنَّهم لا يعجزون» على أنَّ «لا» صلة، و«سبقوا» في موضع الحال، يعني: سابقين أي: مفلتين هاربين، وعلى: ولا يحسبنَّ قبيل^(٤) المؤمنين الذين كفروا سبقوا، ثم قال: وهذه الأقاويل كلها مُتَمَحِّلَةٌ^(٥)، وليست هذه القراءة التي تفرَّد بها حمزة بنيرة. انتهى.

ولم ينفرد بها حمزة كما ذَكَرَ، بل قرأ بها ابنُ عامر - وهو من العرب الذين سبقوا اللّخن وقرأ على عثمان - وحفص عن عاصم، وأبو جعفر بن القعقاع، وأبو عبد الرحمن، وابنُ محيصة، وعيسى، والأعمش، وتقدّم ذكر توجيهها - على غير ما نقل - ممّا هو جيّد في العربيّة، فلا التفات لقوله: وليست بنيرة، وتقدّم ذكر في فتح السين وكسرها في قوله: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْيَاءً﴾ [البقرة: ٢٧٣].

(١) السبعة ص ٣٠٧، والتيسير ص ١١٧، وقرأ بها أيضاً من العشرة أبو جعفر. النشر ٢/ ٢٧٧.

(٢) المحرر الوجيز ٢/ ٥٤٥، ومعاني القرآن للفراء ١/ ٤١٤، والكشاف ٢/ ١٦٥.

(٣) عند تفسير الآية (١٧٨)، والآية (١٨٨).

(٤) في (أ) و(ز) و(ع) والمطبوع: قتيل. وينظر الكشاف ٢/ ١٦٥.

(٥) في (ب): متحملة.

وأما قوله: وقيل: وقع على «أنهم لا يعجزون» على أن «لا» صلة. فهذا لا يتأتى على قراءة حمزة؛ لأنه يقرأ بكسر الهمزة، ولو كان واقعاً عليه لفتح «أن»، وإنما فتحها من السبعة ابن عامر وحده.

واستبعد أبو عبيد وأبو حاتم قراءة ابن عامر^(١)، ولا استبعاد فيها؛ لأنها تعليل للنهي، أي: لا تحسبهم فائتين؛^(٢) لأنهم لا يعجزون، أي: لا يقع منك حساباً لقوتهم؛ لأنهم لا يعجزون، أي: لا^(٣) يفوتون.

وقرأ الأعمش: «ولا يَحْسَبُ» بفتح السين والياء من تحت وحذف النون^(٤)، وينبغي أن يُخْرَجَ على حذف النون الخفيفة؛ لملاقاة الساكن، فيكون كقوله: لا تُهَيِّنَ الْفَقِيرَ عَلَّكَ أَنْ تَزُرَ كَعً يَوْمًا والدهرُ قد رَفَعَهُ^(٥) وقرأ ابن محيصن: «لا يعجزوني»^(٥) بكسر النون وياء بعدها^(٦).

وقال الزجاج: الاختيار فتح النون، ويجوز كسرها على أن المعنى: إنهم لا يعجزونني، وتحذف النون الأولى؛ لاجتماع النونين، كما قال الشاعر: تَرَاهُ كَالثَّغَامِ يُعَلُّ مِنْكَأَ يَسُوءُ الْغَالِيَاتِ^(٧) إِذَا فَلَّيْنِي^(٨)

(١) ينظر معاني القرآن للفراء ١/٤١٤-٤١٥، وإعراب القرآن للنحاس ٢/١٩٢-١٩٤.

(٢-٣) ليست في (ب).

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٤٤، والقراءة في إعراب القرآن للنحاس ٢/١٩٣ هكذا: «ولا تحسب الذين» بفتح الباء، ودون نسبة، وكذا وقعت في معاني القرآن للفراء ١/٤١٤-٤١٥ ونسبها إلى عبد الله، وتصحفت في مطبوعه إلى: «يحسب»، بدل: «يحسب». وأورد القراءة أيضاً الزمخشري عن الأعمش هكذا: «ولا تحسب الذين كفروا» بكسر الباء وفتحها على حذف النون الخفيفة. ووقعت القراءة في كتاب المصاحف ١/٣١٧ عن مصحف ابن مسعود هكذا: «ولا يَحْسَبُ» بضم الباء على الخبر.

(٤) سلف عند تفسير الآية (١٤٢) من سورة آل عمران.

(٥) في (أ) و(ج) و(ع): لا يعجزونني، وفي (د) والمطبوع: لا تعجزونني، والمثبت من (ب) و(ز) و(ي)، ولم نقف على القراءة عند غيره، وأوردها عنه السمين الحلبي في الدر المصون ٥/٦٢٦.

(٦) في (ع): ويحذف النون الأولى وياء بعدها.

(٧) في (ب): الغاليات، وفي المطبوع: الغاليات.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٢٢، والبيت سلف عند تفسير الآية (١٣٩) من سورة البقرة، ومن

البيت لعمرو بن معدي كرب، وقال أبو الحسن الأخفش في قول مُتَمِّم بن نُؤَيْرَة:

ولقد عَلِمْتُ ولا محالة أَنَّنِي للحداثِ فهل تَرِنِي أَجَزُ
فهذا يجوز على الاضطرار^(١). فقال قوم: حَذَفَ النون الأولى، وحذفها لا يجوز؛ لأنَّها في موضع الإعراب. وقال المبرِّد: أرى فيما كان مثل هذا حذف الثانية، وكذا كان يقول في بيت عمرو^(٢).

وقرأ طلحة: بكسر النون من غير تشديد ولا ياء^(٣)، وعن ابن محيصن: تشديد النون وكسرها^(٤)، أدغم نونَ الإعراب في نونِ الوقاية، وعنه أيضاً: بفتح العين وتشديد الجيم وكسر النون^(٥)، قال النَّحَّاسُ: وهذا خطأ من وجهين؛ أحدهما أَنَّ معنى عَجَزَه ضَعْفَه، وضَعَفَ أمرَه، والآخَرُ أَنَّهُ كان يجب أن يكون بنونين^(٦). انتهى.

أمَّا كونه بنونٍ واحدة فهو جائز لا واجب، وقد قُرئَ به في السبعة، وأمَّا: عَجَزَنِي، مشدداً، فذكر صاحب «اللوامح» أنَّ معناه: بَطَأً وَثَبُطاً، قال: وقد يكون بمعنى نَسَبَنِي إلى العَجَز، والتشديدُ في هذه القراءة من هذا المعنى، فلا تكون القراءة خطأ، كما ذكر النَّحَّاسُ.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

= قوله السالف: حاسب أو المؤمن، أو فيه ضمير يعود على من خلفهم... إلى قوله: وقرأ على عثمان وحفص عن عاصم. تكرر هنا في (أ)، ولا داعي له.

(١) لم نقف على كلامه في كتابه معاني القرآن، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٥/٢، والبيت في المفضليات ص ٥٣، ومنتهى الطلب ٣٧٨/٦.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٥/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٥٠ ونسبها لابن محيصن.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٥/٢، والكشاف ١٦٥/٢، لكن ذكرها الأخير بكسر النون، ولم يذكر التشديد.

(٥) تفسير القرطبي ٥٥/١٠، وينظر الكشاف ١٦٥/٢، ومعاني القرآن للنحاس ١٦٥/٣.

(٦) معاني القرآن للنحاس ١٦٥-١٦٦/٣، وينظر تفسير القرطبي ٥٥/١٠.

يُوفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٤١﴾ لَمَّا اتَّفَقَ فِي قِصَّةِ بَدْرٍ أَنْ قَصَدُوا الْكُفَّارَ
بِلا تَكْمِيلِ آلَةٍ وَلَا عُدَّةٍ، وَأَمَرَهُ تَعَالَى بِالتَّشْرِيدِ وَبِنَبْذِ الْعَهْدِ لِلنَّاقِضِينَ، كَانَ ذَلِكَ سَبَبًا
لِلْأَخْذِ فِي قِتَالِهِ وَالتَّمَالُؤِ عَلَيْهِ، فَأَمَرَهُ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنِينَ بِإِعْدَادِ مَا قَدَرُوا عَلَيْهِ مِنَ الْقُوَّةِ
لِلْجِهَادِ، وَالْإِعْدَادُ: الْإِرْصَادُ، وَعَلَّقَ ذَلِكَ بِالْإِسْتِطَاعَةِ لِقُفَاً مِنْهُ تَعَالَى بِهِمْ،
وَالْمُخَاطَبُونَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ.

والضمير في «لهم» عائد على الكفار المتقدمي الذِّكْر، وهم المأمورُ بِحَرْبِهِمْ فِي
ذَلِكَ الْوَقْتِ وَتَعَمُّ مَنْ بَعْدَهُ. وَقِيلَ: تَعُودُ عَلَى الَّذِينَ يَنْبِذُ إِلَيْهِمُ الْعَهْدَ.

والظاهر العمومُ فِي كُلِّ مَا يَتَقَوَّى بِهِ عَلَى حَرْبِ الْعَدُوِّ مِمَّا أوردَه المفسِّرونَ عَلَى
سَبِيلِ الْخُصُوصِ، وَالْمُرَادُ بِهِ التَّمْثِيلُ كَالرَّمِيِّ، وَذِكُورُ^(١) الْخَيْلِ، وَقُوَّةِ الْقُلُوبِ،
وَاتِّفَاقِ الْكَلِمَةِ، وَالْحِصُونِ الْمَشِيدَةِ، وَأَلَاتِ الْحَرْبِ وَعُدَدُهَا، وَالْأَزْوَادِ، وَالْمَلَابِسِ
الْبَاهِيَةِ حَتَّى إِنَّ مُجَاهِدًا رُئِيَ يَتَجَهَّزُ لِلْجِهَادِ وَعِنْدَهُ جُوالِقُ، فَقَالَ: هَذَا مِنَ الْقُوَّةِ^(٢).

وَأَمَّا مَا وَرَدَ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ، أَلَا وَإِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ، أَلَا
إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمِيَّ»^(٣) فَمَعْنَاهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ^(٤) مُعْظَمَ الْقُوَّةِ وَأَنْكَاهَا لِلْعَدُوِّ الرَّمِيَّ،
كَمَا جَاءَ: «الْحِجُّ عَرَفَةُ»^(٥)، وَجَاءَ فِي^(٦) فَضْلِ الرَّمِيِّ أَحَادِيثُ^(٦)، وَعَلَى مَا اخْتَرَنَاهُ

(١) فِي (أ) وَ(ح) وَ(ع): وَرُكُوبَ.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٥٤٥/٢، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ١٥٣/٣، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ٢٤٦/١١، وَابْنُ
أَبِي حَاتِمٍ ١٧٢٢/٥، وَالْجَوَالِقُ: أَعْجَمِيٌّ مَعْرَبٌ، وَأَصْلُهُ بِالْفَارْسِيَّةِ: كُؤَالُهُ، وَجَمْعُهُ:
جَوَالِقُ، بِفَتْحِ الْجِيمِ، وَهُوَ وَعَاءٌ مِنَ الْأَوْعِيَةِ مَعْرُوفٌ. الْمَعْرَبُ ص ١٥٨، وَلِسَانُ الْعَرَبِ
(جَلَقَ).

(٣) صَحِيحُ مُسْلِمٍ (١٩١٧)، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٧٤٣٢).

(٤-٤) لَيْسَتْ فِي (ب).

(٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الْكَبِيرِ ١١١/٢، وَمُسْلِمٌ فِي التَّمْيِيزِ (٧٦) وَ(٧٧)، وَأَبُو دَاوُدَ
(١٩٤٩)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٨٨٩) وَ(٨٩٠)، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْمَجْتَبَى ٢٥٦/٥، وَفِي الْكِبَرِيِّ
(٣٩٩٧)، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٠١٥)، وَأَحْمَدُ (١٨٧٧٣) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَغْمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٦) يَنْظُرُ بَابَ فَضْلِ الرَّمِيِّ عِنْدَ مُسْلِمٍ الْحَدِيثَ (١٩١٧) وَمَا بَعْدَهُ، وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ الْحَدِيثَ
(١٦٣٧) وَمَا بَعْدَهُ.

من عموم القوة يكون قوله: «وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ» تنصيصٌ على فضل رباط الخيل، إذ كانت الخيل هي أصل الحروب، والخير معقود بنواصيها^(١)، وهي مراكب الفرسان الشجعان.

وقال أبو زيد: الرباط من الخيل: الخمس فما فوقها، وجماعه: رُبَط، وهي التي تُرَبِّط، يقال منه: رَبَطَ رِبْطاً وَارْتَبَطَ^(٢). انتهى.

قال:

تَلَوُّمٌ عَلَى رِبْطِ الْحَيَاةِ وَحَبْسِهَا وَأَوْصَى بِهَا اللَّهُ النَّبِيُّ مُحَمَّدًا^(٣)

قال ابن عطية: «رباط الخيل» جمع: رِبَط، ككلب وكلاب، ولا يكثر ربطها إلا وهي كثيرة، ويجوز أن يكون الرباط مصدرًا من: رَبَطَ، كصاح صياحاً؛ لأن مصادر الثلاثي غير المزيد لاتنقاس، وإن جعلناه مصدرًا من: رَابَطَ، فكأن ارتباط الخيل واتخاذها يفعله كل واحدٍ لفعلٍ آخر، فيرابط المؤمنون بعضهم بعضاً، فإذا ربط كل واحد منهم فرساً لأجل صاحبه، فقد حصل بينهم رباط، وذلك الذي حَضَّ في الآية عليه، وقد قال ﷺ: «مَنْ ارْتَبَطَ فَرَساً فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَهُوَ كَالْبَاسِطِ يَدَهُ بِالْصَّدَقَةِ لَا يَقْبِضُهَا»، والأحاديث في هذا المعنى كثيرة^(٤). انتهى.

فجوز في «رباط» أن يكون جمعاً لِرَبَطَ، وأن يكون مصدرًا لِرَبَطَ أو لِرَابَطَ، وقوله: لأن مصادر الثلاثي غير المزيد لاتنقاس. ليس بصحيح، بل لها مصادر منقاسة ذكرها النحويون.

(١) ومنه قوله ﷺ: «الخيل معقود بنواصيها الخير إلى يوم القيامة، الأجر والغنيمة» وهو عند مسلم (١٨٧٢)، وأحمد (١٩١٩٦) عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه.

(٢) تفسير القرطبي ٥٧/١٠، والكلام في التمهيد ٢٠٥/٤-٢٠٦.

(٣) البيت قاله مكحول بن عبد الله، ينظر المصدران السابقان، وينظر أيضاً كتاب الخيل لأبي عبيدة، مقدمة كتابه، وحلية الفرسان وشعار الشجعان لابن هذيل، الباب الرابع عشر في ذكر نبذة من الشعر في إثارة العرب الخيل على غيرها.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، والحديث بهذا اللفظ أخرجه ابن أبي عاصم كما في الدر المنثور ١٩٧/٣ عن سهل ابن الحنظلية، وأخرجه عنه أيضاً أحمد (١٧٦٢٢)، وأبو داود (٤٠٨٩) بلفظ: «المنفق على الخيل كالباسط يده بالصدقة لا يقبضها». وتنظر بقية أحاديث الباب عند أحمد والسيوطي.

وقال الزمخشري: والرباط: اسمٌ للخيل التي تُربط في سبيل الله، ويجوز أن تُسمّى بالرباط الذي هو بمعنى المراقبة، ويجوز أن يكون جمع: رِبِيط، كَفَصِيل وفَصال^(١).

وقرأ الحسن وأبو حنيفة وعمرو بن دينار: «وَمِنْ رُبُطٍ بِضَمِّ الرَّاءِ وَالْبَاءِ، وَعَنْ أَبِي حَيْوَةَ وَالْحَسَنِ أَيْضاً: «رِبُطٌ بِضَمِّ الرَّاءِ وَسُكُونِ الْبَاءِ، وَذَلِكَ نَحْوُ كِتَابٍ وَكُتُبٍ وَكُتُبٍ».

قال ابنُ عطية: وفي جمعه - وهو مصدر غير مختلف - نَظَرٌ^(٢). انتهى. ولا يتعيّن كونه مصدراً، ألا ترى إلى قول أبي زيدٍ إِنَّهُ مِنَ الْخَيْلِ الْخَمْسُ فَمَا فَوْقَهَا، وَأَنَّ جَمَاعَهَا رُبُطٌ، وَهِيَ الَّتِي تُرَبَّطُ.

والظاهر عمومُ الخيل ذكورها وإناثها، وقال عكرمة: «رباط الخيل»: إناثها^(٣)، وفُسِّرَ القُوَّةُ بذكورها، واستحبَّ رباطها بعضُ العلماء؛ لِمَا فِيهَا مِنَ النَّتَاجِ، كَمَا قَالَ: بَطُونُهَا كَنْزٌ^(٤). وقيل: «رباط الخيل» الذكورُ منها؛ لِمَا فِيهَا مِنَ الْقُوَّةِ وَالْجَلْدِ عَلَى الْقِتَالِ وَالْكَفَاحِ وَالْكَرِّ وَالْفَرِّ وَالْعَدُوِّ.

والضمير في «به» عائد على «ما» من قوله: «ما استطعتم». وقيل: على الإعداد. وقيل: على القوة، وقيل: على «رباط».

و«ترهبون» قالوا: حالٌ من ضمير «وأعدوا»، أو من ضمير «لهم»، ويحصل بهذا الارتباط والإرهاب فوائد؛ منها أنَّهم لا يقصدون دخولَ دار الإسلام، وباشتداد الخوف قد يلتزمون الجزية أو يُسلمون، أو لا يُعِينُونَ سَائِرَ الْكَفَّارِ.

(١) الكشف ١٦٥/٢، ودائبة رِبِيط: مربوطة. اللسان (ربط).

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، والقراءتان في القراءات الشاذة ص ٥٠.

(٣) أخرجه عنه ابن أبي شيبه (٣٤١٨٠)، والطبري ٢٤٦/١١، وابن أبي حاتم ١٧٢٢/٥.

(٤) أورده ابن عبد البر في بهجة المجالس ٦٨/٣ عن عمر بن الخطاب قوله، وأورده أيضاً الجاحظ في البيان والتبيين ١٩/٢، وابن عبد ربّه في العقد الفريد ١٥٢/١، وابن حمدون في التذكرة الحمدونية ٢٤١/٥ عن النبي ﷺ مرفوعاً، ولم نقف عليه مستنداً إلا ما أورده ابن قتيبة في عيون الأخبار ١٥٣/١ عن سهل بن محمد، عن أبي عبيدة أن النبي ﷺ قال: «عليكم بإنات الخيل، فإن ظهورها جرّز وبطونها كنز».

وقرأ الحسن ويعقوب وابن عقال لأبي عمرو: «تُرْهَبُونَ» مشدداً، عُدِّي بالتضعيف، كما عُدِّي بالهمزة، قال أبو حاتم: وزعم عمرو أن الحسن قرأ: «يُرْهَبُونَ» بالياء من تحت وخففها^(١). انتهى.

والضمير في «يرهبون» عائذ على ما عاد عليه «لهم» وهم الكفار، والمعنى: إن الكفار إذا علموا بما أعددتם للحرب من القوة ورباط الخيل، خَوْفُوا مَنْ يَلِيهِمْ مِنَ الكفار وأرهبوهم، إذ يعلمونهم ما أنتم عليه من الإعداد للحرب فيخافون منكم، وإذا كانوا قد أخافوا مَنْ يَلِيهِمْ منكم فهو أشدُّ خوفاً لكم.

وقرأ ابن عباس وعكرمة ومجاهد: «تُخْزُونَ به»^(٢) مكان «ترهبون به»، وذكرها الطبري على جهة التفسير لا على جهة القراءة^(٣)، وهو الذي ينبغي؛ لأنه مخالف لسواد المصحف.

وقرأ السلمي: «عدواً لله» بالتنوين ولام الجر^(٤)، قال صاحب «اللوامح»: فقل أراد به اسم الجنس، ومعناه: أعداء الله، وإنما جعله نكرة بمعنى العامة؛ لأنها نكرة أيضاً، لم يتعرف بالإضافة إلى المعرفة؛ لأنه اسم الفاعل ومعناه الحال والاستقبال، ولا يتعرف ذلك وإن أضيف إلى المعارف، وأما «وعدوكم» فيجوز أن يكون كذلك نكرة، ويجوز أن يكون قد تعرف؛ لإعادة ذكره، ومثله: رأيتُ صاحباً لكم، فقال لي صاحبكم، والله أعلم. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، وقراءة يعقوب - وهو من العشرة - في النشر ٢٧٧/٢، وأورد القراءة الأولى ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٠ ونسبها للسلمي وعصمة لكن بالياء بدل التاء. والقراءة الثانية - وقول أبي حاتم - أورده السمين في الدر المصون ٦٢٨/٥ لكن ورد عنده: أن أبا عمرو نقل قراءة الحسن...، يعني بزيادة: أبا. قبل: عمرو. فليحرر، والقراءة ذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٠ وعزاها للسلمي والحسن.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، والكشاف ١٦٦/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٠ لكن تصحفت في مطبوعه إلى: يجرون به. فليحرر.

(٣) تفسير الطبري ٢٤٦/١١-٢٤٧، وهي مذكورة عنده تخريجاً عنهم، لكن وقع في مطبوعه أثر ابن عباس في بعض الروايات هكذا: «تُرْهَبُونَ بِه» عُدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ قال: تُخْزُونَ به عدو الله وعدوكم، وكذا كان يقرؤها: «تُخْزُونَ»، وأشار محققوه إلى أن لفظة: «تخزون» وقعت في النسخ: «ترهبون»، وأن التصويب من قبلهم اعتماداً على ما ورد في الكشاف والبحر، فليحرر.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٠.

وذكر أولاً «عدو الله» تعظيماً لما هم عليه من الكفر وتقويةً لذمهم، وأنه يجب لأجل عداوتهم لله تعالى أن يُقاتلوا ويُبغضوا، ثم قال: «وعدوكم» على سبيل التحريض على قتالهم، إذ في الطبع أن يُعادي الإنسان مَنْ عاداه، وأن يبغى له الغوائل، والمراد بهاتين الصفتين مَنْ قَرُبَ مِنَ الكفار من ديار الإسلام من أهل مكة ومشركي العرب، قيل: ويجوز أن يُراد جميع الكفار.

«وآخرين من دونهم» أصل: «دون» أن تكون ظرف مكان حقيقة أو مجازاً، قال ابن عطية: «من دونهم» بمنزلة قولك: دون أن يكون هؤلاء، ف«دون» في كلام العرب و«من دون» يقتضي عدم المذكور بعدها من النازلة التي فيها القول، ومنه المثل: وأمر دون عبيدة الودم^(١).

قال مجاهد: «وآخرين» بنو قريظة، وقال مقاتل: اليهود، وقال السدي: أهل فارس، وقالت فرقة: كفار الجن، ورجحه الطبري^(٢)، واستند في ذلك إلى ما روي من أن صهيل الخيل تنفر الجن منه، وأن الشياطين لا تدخل داراً فيها فرس الجهاد، ونحو هذا.

وقالت فرقة: هم كل عدو للمسلمين غير الفرقة التي أمر النبي ﷺ أن يُشرد بهم من خلفهم.

وقال ابن زيد: هم المنافقون^(٣)، وهذا أظهر؛ لأنه قال: «لا تعلمونهم الله يعلمهم» أي: لا تعلمون أعيانهم وأشخاصهم، إذ هم مستترون عن أن تعلموهم بالإسلام، فالعلم هنا كالمعرفة تعدى إلى واحد، وهو متعلق بالذوات وليس متعلقاً بالنسبة، ومن جعله متعلقاً بالنسبة فقدّر مفعولاً ثانياً محذوفاً، وقدّره: محاربين = فقد

(١) المحرر الوجيز ٥٤٧/٢، والمثل في جمهرة الأمثال للعسكري ١٦٥/١، ومجمع الأمثال للميداني ٢٨٥/٢، والمثل يُضرب للرجل يُقطع الأمرُ دونه، وهو ممّا يُهجي به، والودم: سِرٌّ يُشدُّ به أذن الدلو. والمثل ورد في بيت لطرفة بن العبد:

ولقد هممتُ بذلك إذ حُبست وأمر دون عبيدة الودم

وهو في ديوانه ص ٨٩.

(٢) في (أ) و(ج) و(ع): الطوسي. وينظر المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، وتفسير الطبري ٢٤٧/١١-٢٥٠.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤٦/٢، وتفسير الطبري ٢٤٨/١١-٢٤٩.

أبعد؛ لأنَّ حذفَ مثلِ هذا دونَ تقدُّمِ ذِكْرِ، ممنوعٌ عند بعض النحويِّين، وعَزِيزٌ جدًّا عند بعضهم، فلا يُحْمَلُ القرآنُ عليه مع إمكان حمل اللفظ على غيره وتمكُّنه من المعنى. وقدَّره بعضهم: «لا تَعْلَمُونَهُمْ» فازِعين^(١) راهبين «الله يعلمهم» بتلك الحالة.

والظاهر أن تكون إشارةً إلى المنافقين - كما قلنا - على جهة الطَّعن عليهم والتنبية على سوء حالهم، وليستريِّبَ بنفسه كلُّ مَنْ يعلم منها نفاقاً إذا سمع الآية، ويفرَّعهم ورهبتهم غناءً كبير في ظهور الإسلام وعلوّه.

وقال القرطبيُّ ما معناه: لا ينبغي أن يُعيَّن قوله: «وآخرين»؛ لأنَّه تعالى قال: «لا تعلمونهم الله يعلمهم» فكيف يدَّعي أحدٌ علماً بهم، إلَّا أن يصحَّ حديثٌ فيه عن الرسول ﷺ^(٢). انتهى.

ثم حصَّ تعالى على النفقة في سبيل الله من جهاد وغيره، وكان الصحابة رضي الله عنهم يحمل واحد منهم الجماعة على الخيل والإبل، وجَهَّز عثمان رضي الله عنه جيش العُسرة بألف دينار، «يوفَّ إليكم» جزاؤه وثوابه من غير نقص، وقيل: هذه التوفية في الدنيا على ما أنفقوا مع ما أعدَّ لهم في الآخرة من الثواب.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ جَنَحَ الرَّجُلُ إلى الآخر^(٣): مَالَ إليه، وجَنَحَتِ الإبلُ: مالت أعناقها في السير، قال ذو الرِّمَّة: إذا مات فوق الرَّحْلِ أَحْبَبْتُ رَوْحَهُ بِذِكْرِكَ وَالْعَيْسُ الْمَراسِيلُ جُنَحٌ^(٤) وَجَنَحَ اللَّيْلُ: أَقْبَلَ وَأَمَالَ أَطْنَابَهُ^(٥) على الأرض. وقال النابغة يصف طيوراً تتبع الجيش:

(١) في (أ) و(ب) و(ج): فارغين. وفي المطبوع: فازغين. وينظر المحرر الوجيز ٥٤٧/٢.

(٢) تفسير القرطبي ٦١/١٠، وينظر الحديث الذي أورده ثمَّة، والذي قال عنه ابن كثير: منكر، لا يصح إسناده ولا مته.

(٣) في (أ): الأمر. وكذا في المحرر الوجيز ٥٤٧/٢، وينظر تفسير القرطبي ٦٢/١٠.

(٤) تفسير القرطبي ٦٢/١٠، والمحرر الوجيز ٥٤٧/٢، والبيت في ديوان ذي الرِّمَّة ١٢١٥/٢، ومعنى: إذا مات. أي: من شدَّة النعاس، والعيس: الإبل البيض، والمراسيل: السراع في سهولة، و: جُنَحٌ: قد أَكْبَتَ في السير.

(٥) الطَّنْب: حبل طويل يُشَدُّ به سُرادق البيت، أو الوتد، والجمع: أطناب وِطْنَبَة. القاموس (طنب)، والمراد به هنا خيوط الليل.

جَوَانِحَ قَدْ أَيْقَنَ أَنْ قَبِيلَهُ إِذَا مَا التَقَى الْجَمْعَانِ^(١) أَوَّلُ غَالِبٍ
ومنه قيل للأضلاع: جوانح؛ لأنها مالت على الحُشوة^(٢)، ومنه: الجَنَاح؛ لميله.
وقال النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ: جَنَحَ الرَّجُلُ إِلَى فُلَانٍ، وَجَنَحَ لَهُ: إِذَا تَابَعَهُ، وَخَضَعَ
لَهُ^(٣).

والضمير في «جَنَحُوا» عائد على الذين نُبَذَ إليهم على سواء، وهم بنو قريظة
والنضير، وقيل: على مشركي قريش والعرب، وقيل: على قوم سألوا مِنَ
الرسول ﷺ قَبُولَ الجزية منهم.

وَجَنَحَ يَتَعَدَّى بِـ «إِلَى» وَبِاللَّامِ، وَ«السَّلْمُ» يَذْكَرُ وَيؤنثُ، فَقِيلَ: التَّائِيثُ لُغَةً،
وقيل: على معنى المسالمة، وقيل: حَمَلًا عَلَى النقيض، وهو الحرب، وقال
الشاعرُ:

وَأَفْنَيْتُ فِي الْحَرْبِ آلَئِهَا وَأَغْدَدْتُ لِلسَّلْمِ أَوْزَارَهَا^(٤)

وتقدّم الخلاف في قراءة فتح السين وكسرها^(٥)، والسَّلْمُ: الصُّلْحُ لُغَةً. فقال
قتادة: هي موادة المشركين ومهادنتهم^(٦)، وهذا راجع إلى رأي الإمام، فإن رآه
مصلحةً فَعَلَ، وإلَّا فلا. وقيل: نزلت في قوم معْتَب سألوا المَوَادعةَ، فأمر الله نبيّه
بالإجابة إليها، ثم نُسخَتْ بقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]. وقيل:
أداء الجزية،^(٧) وقال الحسن: السَّلْمُ: الإسلام، وعن ابن عباس: نُسخَتْ بقوله:
﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٨) [التوبة: ٢٩]، وعن مجاهد: بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ

(١) في (أ) و(ب) و(ج) و(د) والمطبوع: الجيشان، وينظر تفسير القرطبي ٦٢/١٠، وديوان
الناطقة ص ١٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٧/٢، وتفسير القرطبي ٦٢/١٠، والحُشوة، بالضم والكسر: الأمعاء.
النهاية (حشا).

(٣) تهذيب اللغة ١٥٥/٤ (جَنَحَ)، واللسان (جَنَحَ).

(٤) القائل: ابن حمديس، والبيت في ديوانه ص ١٨١.

(٥) عند تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي آيَاتِي كَآفَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨].

(٦) أخرجه عنه الطبري ٢٥٢-٢٥٣، وعنه النحاس في الناسخ والمنسوخ (٥٤٠).

(٧-٧) ليست في (أ)، وقول الحسن أخرجه الطبري ٢٥٣/١١ لكن عن ابن إسحاق، وكلامه في
السيرة النبوية لابن هشام ٦٧٤/١، وقول ابن عباس في الكشاف ١٦٦/٢، وأخرجه أبو عبيد

حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴿٥٠﴾ [التوبة: ٥٠]. قال الزمخشري: والصحيح أَنَّ الأَمْرَ موقوفٌ على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام وأهله مِنْ حربٍ أو سَلَمٍ، وليس بحتمٍ أَنْ يُقاتِلُوا أبدأً أو يجابوا إلى الهدنة أبدأً^(١).

وقرأ الأشهبُ العقيلي: «فاجنح» بضَمِّ النون، وهي لغةٌ قيس، والجمهور بفتحها وهي لغة تميم، وقال ابنُ جني: القياس في فَعَلَ اللازم ضمُّ عينِ الكلمة في المضارع، وهي أقيس مِنْ يَفْعَلُ بالكسر^(٢).

وأمره تعالى بالتوكل عليه، فلا يبالى بهم وإن أبطنوا الخديعة في جنوحهم إلى السَلَم، فإنَّ اللهَ كافي مَنْ توكل عليه، وهو «السميع» لأقوالهم «العليم» بنياتهم.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي إِلَيْكَ يَتَصَرَّوْنَ وَيَأْمُرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٢) ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٣) ﴿أَي: وَإِنْ يُرِيدُ الْجَانِحُونَ لِلسَّلَمِ بَأَن يظهروا السَّلَمَ ويبطنوا الخيانة والعَدْرَ مخادعةً، فاجنح لها، فما عليك مِنْ نِيَّاتِهِم الفاسدة، فإنَّ مُحْسِبَكَ وكافيك هو «الله»، وَمَنْ كان اللهُ حَسْبَهُ لا يبالى بمن نوى سوءاً، ثُمَّ ذَكَرَهُ بما فَعَلَ معه أَوَّلًا مِنْ تَأْيِيدِهِ بالتَّضَرُّعِ وبائتلاف المؤمنين على إعانتِهِ ونَصْرِهِ على أعدائه، فكما لطفَ بِكَ أَوَّلًا يَلطفُ بِكَ آخِرًا.

والمؤمنون هنا: الأوس والخزرج، وكان بين الطائفتين مِنَ العداوة للحروب التي جرت بينهم ما كان - لولا الإسلام - لَيَنْقُضِي أبدأً، ولكنَّه تعالى مَنْ عليهم بالإسلام، فأبدلهم بالعداوة محبةً، وبالتباعد قُرْباً.

ومعنى «لو أنفقت ما في الأرض جميعاً» أي: ^(٣) على تأليف قلوبهم واجتماعها على محبةً بعضها بعضاً^(٣)، وكونها في الأوس والخزرج تظاهرت به أقوال

= في الناسخ والمنسوخ (٣٦١)، وينظر كلام الطبري في تفسيره ٢٥٣/١١-٢٥٤ وابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٨/٢ حول قضية النسخ هذه.

(١) الكشف ١٦٦/٢، وقول مجاهد السالف فيه.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٥٤٨/٢، والقرطبي ٦٣/١٠، والقراءة - وكلامُ ابن جني - في المحتسب ٢٨٠/١، وينظر أيضاً كتابه المُصَنَّف ١٨٥-١٨٦.

(٣-٣) ليست في (ب).

المفسرين، وقال ابن مسعود: نزلت في المتحايين في الله^(١).

قال ابن عطية: ولو ذهب ذاهب إلى عموم المؤمنين في المهاجرين والأنصار، وجعل التأليف ما كان بين جميعهم، فكل يَأْلَفُ في الله^(٢).

وقال الزمخشري: التأليف بين قلوب مَنْ بُعِثَ إليهم رسول الله ﷺ لما رَأَوْا مِنْ الآيات الباهرة؛ لأنَّ العربَ لما فيهم مِنَ الحمِيَّةِ والعَصِيَّةِ والانطواء على الضَّغِينَةِ في أدنى شيءٍ وإلقائه بين أعينهم إلى أَنْ يَنْتَقِمُوا، لَا يَكَادُ يَأْتَلِفُ مِنْهُمْ قَلْبَانِ، ثُمَّ اثْتَلَفَتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى اتِّبَاعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاتَّحَدُوا، وَذَلِكَ لِمَا نَظَّمَ اللَّهُ مِنْ أَلْفَتِهِمْ، وَجَمَعَ مِنْ كَلِمَتِهِمْ، وَأَحْدَثَ بَيْنَهُمْ مِنَ التَّحَابِّ وَالتَّوَادُّ، وَأَمَاطَ عَنْهُمْ مِنَ التَّبَاغُضِ، وَكَلَّفَهُمْ مِنَ الْحَبِّ فِي اللَّهِ، وَالبُغْضِ فِي اللَّهِ، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا مَنْ يَمْلِكُ الْقُلُوبَ، فَهُوَ يَقْلِبُهَا كَمَا يَشَاءُ، وَيَصْنَعُ فِيهَا مَا أَرَادَ^(٣). انتهى.

وكلامه أخيراً قريب من كلام أهل السُّنَّةِ؛ لأنَّهم قالوا: في هذه الآية دليلٌ على أَنَّ العقائد والإرادات والكراهات مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، لأنَّ ما حصل مِنَ الألف هو بسبب الإيمان ومتابعة الرسول ﷺ، فلو كان الإيمانُ فِعْلاً للعبد^(٤) لكانت المحبة المترتبة عليه فعلاً للعبد^(٥)، وذلك خلاف صريح الآية.

وقال القاضي: لولا ألطاف الله تعالى ساعةً ساعةً ما حصلت هذه الأحوال، فأضيفت إلى الله على هذا التأويل، ونظيره أَنَّهُ يُضَافُ عِلْمُ الْوَلَدِ وَأَدَبُهُ إِلَى أَبِيهِ؛ لِأَجْلِ أَنَّهُ لَمْ يُحْصَلْ ذَلِكَ إِلَّا بِمَعُونَةِ الْآبِ وَتَرْبِيَّتِهِ، فَكَذَلِكَ هُنَا^(٥). انتهى. وهذا هو مذهب المعتزلة.

(١) المحرر الوجيز ٢/٥٤٨، وأخرجه عنه النسائي في الكبرى (١١١٤٦)، والطبري ١١/٢٥٩.
(٢) المحرر الوجيز ٢/٥٤٨-٥٤٩، وعبارته فيه هكذا: ولو ذهب إلى عموم المؤمنين في المهاجرين والأنصار، وجعل التأليف ما كان من جميعهم من التحاب حتى تكون ألفة الأوس والخزرج جزءاً من ذلك لساغ ذلك، وكل تألف في الله فتابع لذلك التألف الكائن في صدر الإسلام.

(٣) الكشف ٢/١٦٦.

(٤-٤) ليست في (ب).

(٥) تفسير الرازي ١٥/١٨٩، وما قبله منه أيضاً.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٤١﴾ نزلت بالبَيْدَاءِ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ قَبْلَ الْقِتَالِ^(١). وقال ابنُ عباسٍ وابنُ عمرٍ وأنسٌ: فِي إِسْلَامِ عُمَرَ^(٢). قَالَ ابْنُ جَبْرِ: أَسْلَمَ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَسِتُّ نِسْوَةٍ، ثُمَّ أَسْلَمَ عُمَرُ، فَنَزَلَتْ^(٣).

وَالظَّاهِرُ رَفَعَ «وَمَنْ» عَطْفًا عَلَى مَا قَبْلَهُ، وَعَلَى هَذَا فَسَّرَهُ الْحَسَنُ وَجَمَاعَةٌ، أَيْ: حَسْبُكَ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ^(٤). وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَابْنُ زَيْدٍ: مَعْنَى الْآيَةِ: حَسْبُكَ اللَّهُ وَحَسْبُ مَنْ اتَّبَعَكَ.

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٥): فِ «مَنْ» فِي هَذَا التَّأْوِيلِ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَطْفًا عَلَى مَوْضِعِ الْكَافِ؛ لِأَنَّ مَوْضِعَهَا نَصَبٌ عَلَى الْمَعْنَى بـ: يَكْفِيكَ، الَّذِي سَدَّتْ «حَسْبُكَ» مَسَدَّهَا. انْتَهَى. وَهَذَا لَيْسَ بِجَيِّدٍ؛ لِأَنَّ «حَسْبُكَ» لَيْسَ مِمَّا تَكُونُ الْكَافُ فِيهِ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ، بَلْ هَذِهِ إِضَافَةٌ صَحِيحَةٌ لَيْسَتْ مِنْ نَصَبٍ، وَ«حَسْبُكَ» مُبْتَدَأٌ مُضَافٌ إِلَى الضَّمِيرِ، وَلَيْسَ مُصَدَّرًا وَلَا اسْمَ فَاعِلٍ، إِلَّا إِنْ قِيلَ: إِنَّهُ عَطْفٌ عَلَى التَّوَهُّمِ، كَأَنَّهُ تَوَهُّمٌ أَنَّهُ قِيلَ: يَكْفِيكَ اللَّهُ، أَوْ: كَفَاكَ اللَّهُ، لَكِنْ الْعَطْفُ عَلَى التَّوَهُّمِ لَا يَنْقَاسُ، فَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مَا وَجَدْتَ مَدْرُوحَةً عَنْهُ، وَالَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ عَلَيْهِ كَلَامُ الشَّعْبِيِّ وَابْنِ زَيْدٍ هُوَ أَنْ تَكُونَ «وَمَنْ» مَجْرُورَةً عَلَى حَذْفٍ: وَحَسْبُ، لِدَلَالَةِ «حَسْبُكَ» عَلَيْهِ، فَيَكُونُ كَقَوْلِهِ: أَكُلُّ أَمْرٍ تَحْسِبِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا^(٦) أَيْ: وَكُلَّ نَارٍ، فَلَا يَكُونُ مِنَ الْعَطْفِ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ.

(١) المحرر الوجيز ٥٤٩/٢ وعزا القول فيه للنقاش.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٩/٢، وأثر ابن عباس أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٢٤٧٠)، والواحدي في الوسيط ٤٦٩/٢-٤٧٠، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٨/٧: فيه إسحاق بن بشر الكاهلي، وهو كذاب. اهـ. وقال القرطبي في تفسيره ٦٧/١٠-٦٨: ما ذكر من إسلام عمر عن ابن عباس، فقد وقع في السيرة [٣٤٢/١] خلافه... إلى آخر كلامه. فلينظر ثمة.

(٣) تفسير الثعلبي ١٥٥/٣، والكشاف ١٦٧/٢، وأخرجه عنه ابن أبي حاتم (٩١٣٥)، وينظر التعليق السابق.

(٤) ينظر تفسير القرطبي ٦٨/١٠، وإعراب القرآن للنحاس ١٩٥/٢، وقد ردَّ هذا الكلام ابن القيم في زاد المعاد ٣٨/١ حيث قال: هذا التقدير وإن قاله بعض الناس، فهو خطأ محض، لا يجوز حمل الآية عليه، فإن الحسب والكفاية لله وحده.

(٥) في المحرر الوجيز ٥٤٩/٢، وما قبله منه أيضاً، وأثر الشعبي وابن زيد أخرجه عنهما الطبري ٢٦٠/١١.

(٦) سلف في سورة النساء، عند تفسير الآية (٣٤).

وقال ابن عطية: وهذا الوجه من حذف المضاف مكروه، بآيه^(١) ضرورة الشعر. انتهى. وليس بمكروه ولا ضرورة، وقد أجازته سيبويه في الكلام، وخرج عليه البيت وغيره من الكلام الفصيح^(٢).

وقال الزمخشري: «وَمَنْ اتَّبَعَكَ» الواو بمعنى «مع» وما بعده منصوب، تقول: حَسْبُكَ وزيداً درهم، ولا تجر، لأنَّ عطف الظاهر المجرور على المكنى ممتنع، قال:

فَحَسْبُكَ وَالضَّحَّاكَ سَيْفٌ مَهْنَدٌ^(٣)

والمعنى: كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصر. انتهى.

وهذا الذي قاله الزمخشري مخالف لكلام سيبويه، قال سيبويه: قالوا: حَسْبُكَ وزيداً درهم، لما كان فيه معنى: كفاك، وقُبِحَ أن يحملوه على المضمر، نَوُوا الفعل، كأنه قال: حَسْبُكَ - وَيُحْسِبُ^(٤) - أَخَاكَ درهم، وكذلك: كَفَيْكَ^(٥). انتهى.

كَفَيْكَ: هو من كفاه يكفيه، وكذلك: قَطَّكَ، تقول: كَفَيْكَ وزيداً درهم، وقَطَّكَ وزيداً درهم، وليس هذا من باب المفعول معه، وإنما جاء سيبويه به حجةً للحمل على الفعل للدلالة، فحَسْبُكَ يدلُّ على كفاك، و: يُحْسِبُنِي، مضارع: أَحْسَبُنِي فلان: إذا أعطاني حتى أقول: حَسْبِي، فالناصب في هذا فعلٌ يدلُّ عليه المعنى، وهو في: كَفَيْكَ وزيداً درهم، أوضح؛ لأنه مصدرٌ للفعل المضمر، أي: ويكفى زيداً، وفي: قَطَّكَ وزيداً درهم، التقدير فيه أبعد؛ لأنَّ قَطَّكَ ليس في الفعل

(١) في (أ) و(ب) و(د) و(ز) و(ع) و(ه): بأنه. والمثبت من (ح) والمحور الوجيز ٥٤٩/٢.

(٢) ينظر الكتاب ٦٥/١-٦٦.

(٣) الكشف ١٦٧/٢، وعجز البيت في الصحاح (عصا)، وشرح المفصل ٥١/٢، والأمالى ٢٦٢/٢، وذيل الأمالى للقالبي ص ١٤٠، ونُسب عند الأخير لجبرير، ولم نقف عليه في ديوانه، وصدرة:

إذا كانت الهيجاء وانشتت العصا

وورد في تفسير البيضاوي ٥٦/٣، وروح المعاني ١٧٨/١٠: واشتجر القنا، بدل: وانشتت العصا، وورد البيت في روح المعاني عجزه صدرأ وبالعكس.

(٤) في (ح): وَمُحْسِبٌ.

(٥) الكتاب ٣١٠/١.

المضمر شيءٌ من لفظه، إنما هو مفسرٌ من حيث المعنى فقط، وفي ذلك الفعل المضمر فاعل يعود على الدرهم، والنية بالدرهم التقديم، فيصير من عطف الجمل، ولا يجوز أن يكون من باب الإعمال؛ لأنَّ طلب المبتدأ للخبر وعمله فيه، ليس من قبيل طلب الفعل أو ما جرى مجراه، ولا عمله، فلا يتوهم ذلك فيه.

وقال الزجاج: حَسَبُ: اسمُ فعلٍ، والكاف نصبٌ، والواو بمعنى «مع». انتهى. فعلى هذا يكون «الله» فاعلاً بـ «حَسَبُكَ»، وعلى هذا التقدير يجوز في «وَمَنْ» أن يكون معطوفاً على الكاف؛ لأنها مفعولٌ باسم الفعل لا مجرور، لأنَّ اسمَ الفعل لا يُضاف، إلا أنَّ مذهبَ الزجاج خطأ؛ لدخول العوامل على «حَسَبُكَ»، تقول: بحَسَبِكَ درهمٌ، وقال تعالى: «فَإِنْ حَسَبَكَ اللَّهُ» ولم يثبت كونه اسمَ فعلٍ في مكان فيعتقد فيه أنه يكون اسمَ فعلٍ واسماً غيرَ اسمِ فعلٍ، ك: رُوِيَ، وأجاز أبو البقاء رَفَعَ «وَمَنْ» على أنه خبر مبتدأ محذوف، تقديره: وَحَسَبُكَ مَنْ أَتْبَعَكَ، وعلى أنه مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: وَمَنْ أَتْبَعَكَ من المؤمنين كذلك، أي: حَسِبَهُمُ اللَّهُ^(١).

وقرأ الشعبي: «وَمَنْ أَتْبَعَكَ» بإسكان النون^(٢)، وأتبع على وزن أَكْرَمَ.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعِدُونَ يَقْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَقْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (١٩) النَّبِيُّ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلَّمَ أَنَّ فِيكُمْ مَصْعَفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَاعِدَةٌ يَقْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَقْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٢١﴾ هاتان الجملتان شرطيتان في ضمنهما الأمرُ بصبر عشرين لمتين، وبصبر مئة لألف، ولذلك دخلها النَّسخ، إذ لو كان خبراً محضاً لم يمكن فيه النَّسخ، لكن الشرط إذا كان فيه معنى التكليف جاز فيه النَّسخ، وهذا من ذلك، ولذلك نُسخ بقوله: «الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ»، والتقيد بالصبر في أول كل شرط لفظاً هو محذوف من الثانية؛ لدلالة ذُكره في الأولى، وتقيد الشرط الثاني بقوله: «من الذين كفروا» لفظاً هو محذوف من الشرط

(١) الإملاء ١٠/٢، ولم يُذكر في مطبوعه الوجه الثاني، بل ذكر وجه آخر وهو أن يكون خبراً آخر، ولعلَّ سقط من مطبوعه هذا الوجه، بدليل أنه قال: للرفع ثلاثة أوجه، ولم يذكر سوى اثنين، فليحذر.

(٢) القراءات الشاذة ص ٥٠.

الأوّل في قوله: «يغلبوا ممتين» فانظر إلى فصاحة هذا الكلام؛ حيث أثبت قيد في الجملة الأولى وحذف نظيره من الثانية، وأثبت قيد في الثانية وحذف من الأولى، ولما كان الصبر شديداً المطلوبية أثبت في أولى جملتي التخفيف، وحذف من الثانية؛ لدلالة السابقة عليه، ثم خُتِمت الآية بقوله: «والله مع الصابرين» مبالغة في شدة المطلوبية، ولم يأت في جملتي التخفيف قيد الكفر؛ اكتفاء بما قبل ذلك.

وتظاهرت الروايات عن ابن عباس^(١) وغيره من الصحابة أن ثبات الواحد للعشرة كان فرضاً، ثم لما شقّ عليهم انتقل إلى ثبات الواحد للاثنتين،^(٢) ومروياً أيضاً عن ابن عباس أن ذلك كان على سبيل النذب لا الفرض^(٣)، ثم انتقل إلى ثبات الواحد للاثنتين^(٤) على سبيل النذب أيضاً، وسواء كان فرضاً أم نذباً هو نسخ، وقول من قال: إنه تخفيف لا نسخ، كمكي بن أبي طالب = ضعيف، قال مكّي: إنما هو كتخفيف الفطر في السفر، ولو صام لم يَأثم وأجزأه^(٥).

ومناسبة هذه الأعداد أن فرضية الثبات أو نذبيته كان أولاً في ابتداء الإسلام؛ فكان العشرون تمثيلاً للسرية، والمئة تمثيلاً للجيش، فلما اتسع نطاق الإسلام - وذلك بعد زمان - كان المئة تمثيلاً للسرايا، والألف تمثيلاً للجيش.

وليس في أمره تعالى نبيه بتحريض المؤمنين على القتال دليل على ابتداء فرضية القتال، بل كان القتال مفترضاً قبل هذه الآية، وإنما جاءت هذه حثاً على أمر كان وجب عليهم.

ونصّ تعالى على سبب الغلبة؛ بأن الكفار «قوم لا يفقهون»، والمعنى: أنهم قوم جهلة يُقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب، كالبهائم، فتقل نيّاتهم ويعدّمون؛ لجهلهم بالله تعالى نصرته، فهو تعالى يخذلهم، وذلك بخلاف من يُقاتل على بصيرة وهو موعود من الله تعالى بالنصر والغلبة.

(١) أخرجه عنه البخاري (٤٦٥٢) و(٤٦٥٣).

(٢-٢) ليست في (أ) و(ج) و(ع) والمطبوع، والمثبت من (ب) و(ز).

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٥٠، وينظر تفسير الطبري ١١/٢٦٢ وما بعدها.

(٤) في (د) و(ع) والمطبوع: التقرب.

(٥) المحرر الوجيز ٢/٥٥٠، وكلام مكّي في الهداية ٤/٢٨٧٥.

وعن ابن جريج: كان عليهم أن لا يفرّوا ويثبت الواحد للعشرة، وكان رسول الله ﷺ قد بعث حمزة في ثلاثين راكباً، فلقي أبا جهل في ثلاث مئة راكب. قيل: ثم ثقلَ عليهم ذلك وضجّوا منه، وذلك بعد مُدَّةٍ طويلة، فنُسَخَ وخَفَّفَ عنهم بمقاومة الواحدٍ للاثنتين^(١).

وقال بعضُ العلماء: الذي استقرَّ حُكمُ التكليف عليه بمقتضى هذه الآية أن كلَّ مسلم بالغ وقف بإزاء المشركين عبداً كان أو حرّاً، فالهزيمة عليه محرمة مادام معه سلاحه يُقاتل به، فإن كان ليس معه سلاح، فله أن ينهزم، وإن قابله^(٢) ثلاثة حلَّت له الهزيمة، والصبرُ أحسن.

وروى البيهقي وغيره أن جيشَ مؤتة - وكانوا ثلاثة آلاف من المسلمين - وقفوا لمئتي ألف؛ مئة ألفٍ من الروم، ومئة ألفٍ من الأنباط، ورُوي أنهم وقفوا لأربع مئة ألف^(٣)، والأوّل هو الصحيح.

وفي تاريخ فتح الأندلس أن طارقاً مولى موسى بن نصير صار في ألف رجل وسبع مئة رجل إلى الأندلس، وذلك في رَجَبِ سنة ثلاثٍ وتسعين من الهجرة، فالتقى هو ومَلِكُ الأندلس لُذْرِيْق، وكان في سبعين ألف عِنان، فزحف إليه طارق وصَبَرَ له، فهزم الله الطاغيةَ لُذْرِيْق وكان الفتح^(٤). انتهى.

(١) الكشف ١٦٧/٢، وأثر ابن جريج أخرجه الطبري ٢٦٢/١١ عنه، عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس رضي الله عنهما مطوّلاً، وسلف قريباً أثر ابن عباس، وخبر إرسال النبي ﷺ حمزة أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٠/٣-١٢، وأورده ابن هشام في السيرة النبوية ١/٥٩٥، وابن عبد البرّ في الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٩١، مع اختلاف الروايات والعدد عند البيهقي.

(٢) في (ب): قاتله.

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ٤/٣٥٨-٣٦٠ من حديث عروة بن الزبير رضي الله عنه، وأورده ابن هشام في السيرة النبوية ٢/٣٧٣ وما بعدها، والواقدي في المغازي ٣/١١١٧، وابن سعد في الطبقات ٢/١٧٠، ولم نقف على الرواية الثانية.

(٤) تفسير القرطبي ١٠/٤٧١-٤٧٢، والذي في تاريخ الطبري ٦/٤٦٨، والمنتظم ٦/٣٠٣، والكامل ٤/٥٦١-٥٦٢ أن فتح الأندلس كان سنة اثنتين وتسعين من الهجرة، وأن عدد المسلمين كان اثني عشر ألفاً، وأن دخول موسى بن نصير كان سنة ثلاث وتسعين، فليحرّر. وطارق كان أميراً على طنجة بأقصى المغرب، هزم الفرنج، وافتتح قرطبة، وكتب بالنصر

وما زالت جزيرة الأندلس تلتقي الشُرْذمة القليلة منهم بالعدد الكثير من النصارى فيَغلبونهم، وأخبرنا مَنْ حَضَرَ الوقعة التي كانت في الديموس الصغير على اثني عشر ميلاً مِنْ مدينة غِرْناطة سنة تسع عشرة وسبع مئة، وكان المسلمون ألفاً وسبع مئة فارس مِنْ الأندلسيين والبربر، وكان النصارى مئة ألف راجل^(١)، وستين ألف رام، وخمسة عشر ألف فارس بين رام ومُدْرَع، فصبروا لهم^(٢)، وأسروا أكابرهم، وقتلوا مَلِك قُشتالة دُون جُوان^(٣)، ونجا أخوه: دُون بَظُر^(٤) مجروحاً، وكان ملوك النصارى - مَلِك قُشتالة المذكور، ومَلِك أفرنسة^(٥)، ومَلِك يُرْطقال^(٦)، ومَلِك غَلَسِيَّة^(٧)، ومَلِك قلعة رِيّاح - قد خرجوا عازمين على استئصال المسلمين مِنْ الجزيرة، فهزمهم الله تعالى.

قال الزمخشري: فإن قلت: لم كرّر المعنى الواحد؛ وهو مقاومة الجماعة لأكثر منها مرتين قبل التخفيف وبَعْدَه؟

قلت: للدلالة على أَنَّ الحال مع القلّة والكثرة واحدة ولا تتفاوت؛ لأنّ الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين للمئتين والمئة للألف، فكَذلك بين المئة للمئتين، والألف للألفين^(٨). انتهى.

= إلى مولاه موسى بن نصير، فحسده وتوَعَّده، ثم قبض عليه وأساء إليه. وموسى بن نصير هو أبو عبد الرحمن اللخمي، متولي إقليم المغرب، حجّ مع سليمان فمات بالمدينة. سير أعلام النبلاء ٤/٤٩٦-٥٠٢.

مع الإشارة إلى أنه وقع اسم ملك الأندلس في تاريخ الطبري: أذرنوق، ووقع في الكامل: أذرنوق.

(١) في (ب): واحد.

(٢) بعدها في (ب): وهزمهم.

(٣) في (أ) و(١د): دون جوان. وقُشتالة: عمل من الأعمال الأندلسية. الروض المعطار (قُشتالة).

(٤) في (أ) و(ب): بَظُر.

(٥) في (ب): أفريسة. وأفرنسة: مدينة عظيمة مجاورة لجزيرة الأندلس. فريدة العجائب لابن الوردي.

(٦) في (أ): يرطقال. وفي (ب): برطقال. وفي (١د) والمطبوع: يوطقال.

(٧) في (أ): غلّيسية. وفي (ب): غلبته. مع الإشارة إلى أن هذه المدن ضبّطت هكذا في (ز)

(٨) الكشف ٢/١٦٧.

ومعنى «بإذن الله» بإرادته وتمكينه، وفي قوله: «والله مع الصابرين» ترغيب في الثبات للقاء العدو، وتبشير بالنصر والعلبة؛ لأنه من كان الله معه هو الغالب.

وقرأ الأعمش: «حَرَص» بالصاد المهملة^(١)، وهو من الحرص، وهو قريب من قراءة الجمهور بالضاد.

وقرأ الكوفيون: «يكن منكم مئة» على التذكير فيهما، ورواها خارجة عن نافع، وقرأ الحزميان وابن عامر على التأنيث، وقرأ أبو عمرو على التذكير في الأولى وَلَحَظَ «يغلبوا»، والتأنيث في الثانية وَلَحَظَ «صابرة»، وقرأ الأعرج على التأنيث كلها إلا قوله: «وإن يكن منكم ألف» فإنه على التذكير بلا خلاف^(٢).

وقرأ المفضل عن عاصم: «وَعُلِمَ» مبنياً للمفعول^(٣).

وقرأ الحزميان والعربيان والكسائي وابن عمر والحسن والأعرج وابن القعقاع وقتادة وابن أبي إسحاق: «ضُعْفًا» - وفي «الروم» - بضم الضاد وسكون العين، وعيسى بن عمر: بضمهما، وحمزة وعاصم: بفتح الضاد وسكون العين^(٤)، وهي كلها مصادر، وعن أبي عمرو بن العلاء: ضم الضاد لغة الحجاز، وفتحها لغة تميم^(٥).

وقرأ ابن القعقاع: «ضُعَفَاء» جمع: ضَعِيف، كظريف وظرفاء، وحكاها النقاش عن ابن عباس^(٦)، فقليل: الضعف في الأبدان، وقيل: في البصيرة والاستقامة في

(١) القراءات الشاذة ص ٥٠، والكشاف ١٦٧/٢ نقلاً عن الأخفش، والمححر الوجيز ٥٤٩/٢ دون نسبة.

(٢) قراءة الكوفيين - وهم: عاصم وحمزة والكسائي وخلف - وقراءة الحزميان - وهما: نافع وابن كثير - وابن عامر وأبي عمرو في السبعة ص ٣٠٨، والتيسير ص ١١٧، والنشر ٢٧٧/٢، وقراءة الأعرج في المححر الوجيز ٥٥١/٢.

(٣) المححر الوجيز ٥٥١/٢.

(٤) المححر الوجيز ٥٥١/٢، والحرمان: نافع وابن كثير، والعربيان: ابن عامر وأبو عمرو. والقراءتان في السبعة ص ٣٠٨-٣٠٩، والتيسير ص ١١٣، والنشر ٢٧٧/٢، والقراءة الثانية أيضاً قراءة خلف من العشرة.

(٥) المححر الوجيز ٥٥١/٢.

(٦) المححر الوجيز ٥٥١/٢، والقراءة في النشر ٢٧٧/٢، والقراءات الشاذة ص ٥٠.

الذين، وكانوا متفاوتين في ذلك. وقال الثعالبي: الضَّغْف - بفتح الضاد - في العقل والرأي، والضَّغْف في الجسم. وقال ابن عطية: وهذا قولُ تَرَدُّه القراءة^(١). انتهى.

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُمِيتَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٧) لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩﴾ نزلت في أسرى بدر، وكان الرسول ﷺ قد استشار أبا بكر وعمر وعلياً، فأشار أبو بكر بالاستحياء، وعُمر بالقتل، في حديث طويل يُوقَف عليه في «صحيح مسلم»^(٢).
وقرأ أبو الدرداء وأبو حنيفة: «ما كان للنبي» معرفاً^(٣).

والمراد به في التذكير والتعريف الرسول ﷺ، ولكن في التذكير إبهام في كون النفي لم يتوجَّه عليه معيَّناً، وتقدَّم مثلُ هذا التركيب وكيفية هذا النفي، وهو هنا على حذف مضاف، أي: ما كان لأصحابِ نبيٍّ، أو: لأتباعِ نبيٍّ، فحذف اختصاراً، ولذلك جاء الجمع في قوله: «تريدون عَرَصَ الدنيا» ولم يَجِئ التركيب: تريد - أو: يُريد - عَرَصَ الدنيا؛ لأنَّه عليه الصلاة والسلام لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب، ولا أراد عَرَصَ الدنيا قَطُّ، وإنما فعله جمهورُ مبشري الحرب، وقد طَوَّل المفسِّرون في قصَّة هؤلاء الأسارى، وذلك مذكور في السِّير، وحذفناه نحن؛ لأنَّ في بعضه ما لا يناسبُ ذِكْرُه بالنسبة إلى مناصب الرُّسُل عليهم السلام.

وقرأ أبو عمرو: «أن تكون» على تأنيث لفظ الجمع^(٤)، وباقي السبعة والجمهور على التذكير على المعنى.

وقرأ الجمهور والسبعة: «أُسْرَى» على وزن فَعْلَى، وهو قياس فَعِيل بمعنى مفعول، إذا كان آفَةً، كجريح وجَرَحَى.

(١) المحرر الوجيز ٥٥١/٢، وكلام الثعالبي في كتابه فقه اللغة وسر العربية ص ٣٣، مع الإشارة إلى أن الاضطراب الذي وقع في النسخة المحمودية (ح) ينتهي هنا، وتتابع بعده الأوراق على الجادة والصواب.

(٢) برقم (١٧٦٣)، وهو عند أحمد (٢٠٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٣) القراءات الشاذة ص ٥٠، وقال أيضاً: وهي في مصحف أبي الشميط.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٢/٢، والقراءة في السبعة ص ٣٠٩، والتيسير ص ١١٧، والنشر ٢٧٧/٢ وهي أيضاً قراءة يعقوب من العشرة.

وقرأ يزيد بنُ القعقاع والمفضل عن عاصم: «أسارى»، وشُبّه فَعِيلٌ بفَعْلانٍ، نحو: كَسَلانٌ وكُسالى، كما شَبَّهوا كَسَلاناً بأسير، فقالوا فيه جمعاً: كَسَلَى، قاله سيبويه، وهما شاذَّان. وزعم الزجاجُ أنَّ أسارى جمع أسرى، فهو جمعُ جمعٍ^(١)، وقد تقدَّم لنا ذِكْرُ الخلاف في فُعَالَى؛ أهو جمعٌ أو اسمُ جَمْعٍ، وأنَّ مذهبَ سيبويه أنَّه مِن أبنية المجموع، ومدلول أسرى وأسارى واحدٌ.

وقال أبو عمرو بن العلاء: الأسرى هم غير الموثَّقين^(٢) عندما يُؤخَّذون، والأسارى هم الموثَّقون رِبْطاً. وحكى أبو حاتم أنَّه سمع ذلك من العرب، وقد ذكره أيضاً أبو الحسن الأخفش، وقال: العرب لا تعرف هذا، كلاهما عندهم سواء^(٣).

وقرأ أبو جعفر ويحيى بن يَغْمَر ويحيى بن وثَّاب: «حتى يَشْخَن» مشدداً^(٤)، عَدَّوه بالتضعيف، والجمهور بالتخفيف، عَدَّوه بالهمزة، إذ كان قبلَ التعدية: شَخَن.

ومعنى «عَرَضُ الدنيا» ما أخذتم في فداء الأسارى، وكان فداء كلِّ رجل عشرين أوقيةً، وفداء العباس أربعون أوقيةً، وعن ابن سيرين: مئة أوقيةً، والأوقية أربعون درهماً أو ستَّةً دنانير^(٥)، وكانوا مَالُوا إلى الفداء ليتقوُّوا بما يصيبونه على الجهاد وإيثاراً للقرابة ورجاء الإسلام، وكان ذلك الإثخان والقَتْل أهيبَ للكفَّار وأرفعَ لمنار الإسلام، وكان ذلك إذ المسلمون قليلٌ، فلمَّا اتَّسع نطاقُ الإسلام وعزَّزَ أهله، نزل: ﴿فَإِذَا مَتَّأ بَعْدَ وَرَإِئِهَا فِدَاءٌ﴾ [محمد: ٤].

(١) المحرر الوجيز ٥٥٢/٢، والقراءة السالفة في النشر ٢٧٧/٢، وينظر الكتاب ٦٤٧/٣-٦٥٠، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٢٤-٤٢٥.

(٢) في المطبوع: الموثَّقين.

(٣) المحرر الوجيز ٥٥٣/٢، وينظر تفسير القرطبي ٧١/١٠.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٢/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٠ وعزاها ليزيد بن القعقاع وابن يعمر.

(٥) تفسير الرازي ١٩٨/١٥، وقول ابن سيرين أخرجه الطبري ٢٧٩/١١ عنه، عن عبيدة، وينظر الكشف ١٦٨/٢، والكافي الشاف ص ٧١، والقرطبي ٧٥/١٠ و٨٠-٨٢ وتنظر الأقوال الواردة في المسألة، ومنها ما أخرجه أبو داود (٢٦٩١) عن ابن عباس، أن النبي ﷺ جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربع مئة.

وقرئ: «يريدون» بالياء من تحت، وسُمِّي عَرَضاً؛ لأنه حَدَثٌ قليلُ اللَّبث^(١).
 وقرأ الجمهورُ: «الآخرة» بالنصب، وقرأ سليمان بنُ جَمَّاز المدنيُّ بالجر^(٢)،
 واختلفوا في تقدير المضاف المحذوف؛ فمنهم مَنْ قَدَّرَه: عَرَضَ الآخرة، قال:
 وحُذِفَ؛ لدلالة «عَرَض الدنيا» عليه. قال: بعضهم: وقد حُذِفَ العَرَضُ في قراءة
 الجمهور وأُقيم المضاف إليه مقامه في الإعراب، فنُصِبَ، ومَنْ قَدَّرَه: عَرَضُ
 الآخرة، الزمخشريُّ قال: على التقابل، يعني: ثوابها^(٣). انتهى.
 ويعني أنه لما أُطلق على الفداء «عَرَض الدنيا»، أُطلق على ثواب الآخرة عَرَضاً
 على سبيل التقابل، لا أنَّ ثواب الآخرة زائلٌ فإن كَعَرَض الدنيا، فُسِّمِي عَرَضاً على
 سبيل التقابل، وإن كان لولا التقابل لم يُسَمَّ عَرَضاً.
 وقَدَّرَه بعضهم: عَمَلَ الآخرة، أي: المؤدِّي إلى الثواب في الآخرة، وكلُّهم
 جعله كقوله:

ونارٍ توقد بالليل نارا^(٤)

ويعنون في حذف المضاف فقط وإبقاء المضاف إليه على جرّه؛ لأنَّ جرَّ مثل:
 ونارٍ، جائزٌ فصيح، وذلك إذا لم يُفَصَّل بين المجرور وحرفِ العطف، أو فصلَ
 بـ «لا» نحو: ما مثل زيدٍ ولا أخيه يقولان ذلك، وتقدَّم المحذوف مثله لفظاً ومعنى،
 وأما إذا فصل بينهما بغير «لا» كهذه القراءة، فهو شاذٌّ قليلٌ.

«والله عزيز» ينصرُّ أولياءه ويجعل الغلبةَ لهم ويمكِّنهم من أعدائهم قتلاً وأسراً
 «حكيم» يضع الأشياء مواضعها.

قال ابنُ عَبَّاسٍ ومقاتل: لولا أنَّ اللهَ كَتَبَ في أمِّ الكتاب أنه سيحلُّ لكم الغنائم،
 لمسَّكم فيما تعجَّلتم منها ومن الفداء يوم بدرٍ قَبْلَ أن تُؤمروا بذلك عذابٌ عظيم.

(١) الكشف ١٦٨/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥١.

(٢) المحرر الوجيز ٥٥٢/٢، والقراءة في المحتسب ٢٨١/١.

(٣) الكشف ١٦٨/٢.

(٤) وصدرة:

أكل امرئ تحسبين امرأ

وسلف.

وقال ابنُ عباس أيضاً ومجاهد: لو سَبَقَ أَنَّهُ يُعَذَّبُ مَنْ أَتَى ذَنْباً عَلَى جِهَالَةٍ، لعوقبتهم. وقال عليُّ بنُ أبي طالب ومحمد بنُ علي بن الحسين وابنُ إسحاق: سَبَقَ أن لا يُعَذَّبُ إِلَّا بعد النهي، ولم يكن نهاهم.

وقال الحسن وابنُ جبير وابنُ زيد وابنُ أبي نجيع عن مجاهد: لولا ما سَبَقَ لأهل بدرِ أَنَّ الله لا يُعَذِّبُهُمْ، لَعَذِّبَهُمْ^(١).

وقال الماوردي: لولا أَنَّ القرآنَ اقتضى غفرانَ الصغائر لعَذِّبَهُمْ^(٢). وقال قوم: الكتاب السابق عفوهُ عنهم في هذا الذنب مُعَيَّناً. وقيل: هو أن لا يُعَذِّبَهُم والرسولُ فيهم. وقيل: ما كَتَبَهُ على نفسه مِنَ الرحمة. وقيل: سَبَقَ أَنَّهُ لا يُضِلُّ قوماً بعد إذ هداهم. وقيل: سَبَقَ أَنَّهُ سِيَحْلُ لَهُمُ الغنائم والفداء، قاله ابنُ عباس وأبو هريرة والحسن^(٣).

وقيل: سَبَقَ أن يَغْفِرَ الصغائر لمن اجتنَبَ الكبائر، لعَذِّبَكم بأخْذِ الغنائم، واختاره النحَّاس^(٤). وقال قوم: الكتاب السابق هو القرآن، والمعنى: لولا الكتاب الذي سَبَقَ فأمَنتم به وصدَّقتم، لمسَّكم العذابُ لأخْذِكم هذه المفاداة.

وقال الزمخشري: لولا حُكْمُ منه تعالى سَبَقَ إثباته في اللوح وهو أن لا يُعاقَبَ أحداً بخطأ، وكان هذا خطأ في الاجتهاد؛ لأنَّهم نظروا في أنَّ استبقاءهم ربَّما كان سبباً في إسلامهم وتوبتهم، وأنَّ فداءهم يُتَّقَوَّى به على الجهاد في سبيل الله، وخَفِيَ عنهم أنَّ قتلهم أَعَزَّ للإسلام، وأَهْيَبُ لِمَن وراءهم، وأفلُّ لشوكتهم^(٥). انتهى.

وروي: «لو نزل في هذا الأمر عذابٌ، لَنَجَا منه عمر»، وفي حديث آخر: «وسعد بن معاذ»، وذلك أنَّ رَأْيَهُما كان أن تُقْتَلَ الأسارى^(٦).

(١) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٥٧، والنكت والعيون ٢/٣٣٢-٣٣٣، والمحرر الوجيز ٢/٥٥٣-٥٥٤، وزاد المسير ٣/٣٨١-٣٨٢، وتنظر الآثار الآتفة الذكر في تفسير الطبري ١١/٢٧٦-٢٨٢.

(٢) النكت والعيون ٢/٣٣٣.

(٣) ينظر التعليق ما قبل السابق.

(٤) إعراب القرآن للنحَّاس ٢/١٩٧.

(٥) الكشاف ٢/١٦٨.

(٦) المحرر الوجيز ٢/٥٥٤، وتفسير الثعلبي ٣/١٥٨، وينظر سيرة ابن هشام ١/٦٢٨، وخبر عمر وسعد بن معاذ عن الطبري ١١/٢٨٣.

والذي أقوله: إنهم كانوا مأمورين أولاً بقتل الكفار في غير ما آية، كقوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [النساء: ٨٩] ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَجِدْتُمُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١] فلمّا كانت وقعة بدر وأسروا جماعة من المشركين اختلفوا في أخذ الفداء منهم وفي قتلهم، فعوتب^(١) من رأى الفداء؛ إذ كان قد تقدّم الأمر بالقتل حيث لم يستصحبوا امتثال الأمر، ومالوا إلى الفداء، وحرصوا على تحصيل المال، ألا ترى إلى قول المقداد حين أمر الرسول ﷺ بقتل عقبة بن أبي معيط، قال: أسيري يا رسول الله^(٢). وقول مصعب بن عمير لمن أسر أخاه: شدّ يذك عليه، فإنّ له أمّا مؤسرة^(٣).

ثم بعد هذه المعاتبة أمر الرسول بقتل بعض، والمّن بالإطلاق في بعض، والفداء في بعض، فكان ذلك نسخاً لتحتم القتل، ثم قال تعالى: «لولا كتاب من الله سبق» في تأييدكم ونضركم وقهركم أعداءكم حتى استوليت عليهم قتلاً وأسراً ونهباً على قلة عددكم وعددكم = «لمسكم فيما أخذتم» من غنائمهم وفدائهم «عذاب عظيم» منهم؛ لكونهم كانوا أكثر عدداً منكم وعدداً، ولكنه سهل تعالى عليكم، ولم يمسكم منهم عذاب لا بقتل ولا أسر ولا نهب، وذلك بالحكم السابق في قضائه أنّه يُسلّطكم عليهم ولا يُسلّطهم عليكم، فليس المعنى: لمسكم من الله، وإنّما المعنى: لمسكم من أعدائكم، كما قال: ﴿إِنْ يَسْتَكْبِرْ فَتَرَحُّنْ فَتَرَحُّنْ مَثَلُهُ﴾ [آل عمران: ١٤٠] وقال: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ [النساء: ١٠٤].

ثم قال تعالى: «فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً» أي: ممّا غنمتم، ومنه ما حصل بالفداء الذي أقرّه الرسول ﷺ، وقال: «لا يفلتنّ منهم رجلٌ إلّا بفدية أو ضربٍ عُتْقٍ»^(٤)، وليس هذا الأمر مُنشأً لإباحة الغنائم، إذ قد سبق تحليلها قبل يوم بدر،

(١) في (ب): فعوتب.

(٢) أخرجه أبو داود في المراسيل (٣٣٧)، والطبري ١٤٣/١١ عن سعيد بن جبير.

(٣) المحرر الوجيز ٥٥٣/٢، وتفسير القرطبي ٧٦/١٠، والخبر أورده ابن هشام في السيرة ٦٤٥/١، والطبري في التاريخ ٤٦٠/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٢/٢، وتفسير الثعلبي ١٥٥/٣-١٥٦، والقرطبي ٧٣/١٠، والحديث أخرجه أحمد (٣٦٣٢) مطوّلاً من حديث ابن مسعود، وأخرجه أيضاً الترمذي (١٧١٤) و(٣٠٨٤) مختصراً، وقال: هذا حديث حسن، وأبو عبيدة - وهو ابن عبد الله بن مسعود - لم يسمع من أبيه. اهـ. وورد في المصادر: لا يَنْفَلِتَنَّ. بدل: لا يفلتنّ.

ولكنه أمرٌ يفيد التوكيدَ واندراجَ مالِ الفداء في عموم ما غنمتم، إذ كان قد وقع العتابُ في المِئِل للفداء، ثم أقرّه الرسول عليه السلام.

وانتصبَ «حلالاً» على الحالِ من «ما» إن كانت موصولةً، أو من ضميره المحذوف، أو على أنه نعتٌ لمصدرٍ محذوف، أي: أكلاً حلالاً، وجوزوا في «ما» أن تكون مصدريةً.

وروي أنهم أمسكوا عن الغنائم ولم يمدّوا أيديهم إليها، فنزلت، وجعل الزمخشريُّ قوله: «فكلوا» مُتَسَبِّباً عن جملة محذوفة هي سببٌ، وأفادت ذلك الفاءُ، وقدّرها: قد أبحثُ لكم الغنائم فكلوا^(١).

وقال الزجاج: الفاءُ للجزاء، والمعنى: قد أحللتُ لكم الفداء فكلوا^(٢).

وأمرَ تعالى بتقواه؛ لأنَّ التقوى حاملةٌ على امتثال أمرِ الله، وعَدَمُ الإقدام على ما لم يتقدّم فيه إذن، ففيه تحريض على التقوى مَن مَالَ إلى الفداء، ثم جاءت الصفتانِ مشعرتين بغفرانِ الله ورحمته عن الذين مَالوا إلى الفداء قَبْلَ الإذن.

وقال الزمخشريُّ: معناه: إذا اتَّقَيْتُمُوهُ بعدما قَرَطَ منكم من استباحةِ الفداء قَبْلَ أن يُؤَذِّنَ لكم فيه، غَفَرَ لَكُمْ وَرَحِمَكُمْ وَتَابَ عَلَيْكُمْ^(٣).

وقال ابنُ عطية: وجاء قوله: «واتَّقُوا اللَّهَ» اعتراضاً فصيحاً في أثناء القول؛ لأنَّ قوله: «إنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» هو متصلٌ بقوله: «فكلوا ممَّا غنمتم حلالاً طيباً»^(٤)، وقيل: «غفور» لما أتيتم «رحيم» بإحلال ما غنمتم.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبُ لِنَافِ أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٦) وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٧) نزلت هذه الآية عقيب بدرٍ في أسرى بدر. أعلموا أن لهم ميلاً إلى الإسلام، وأنهم يؤمنونه إن فُدُوا وَرَجَعُوا إلى قومهم.

(١) الكشف ١٦٩/٢.

(٢) زاد المسير ٣٨٢/٣.

(٣) الكشف ١٦٩/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٤/٢.

وقيل: في عَبَّاسٍ وأصحابه، قالوا للرسول: آمناً بما جئت، ونشهد أنك رسول الله، لنصحنَّ لك على قومنا^(١).

ومعنى «في أيديكم» أي: في ملكتكم، كأنَّ الأيدي قابضة عليهم، والصحيح أنَّ الأسارى كانوا سبعين والقَتلى سبعين كما ثبت في «صحيح مسلم»، وهو قول ابن عباس وابن المسيب وأبي عمرو بن العلاء، وكان عليهم حين جيء بهم إلى المدينة شُقران مولى رسول الله ﷺ. وقال مالك: كانوا مشركين^(٢)، ومنهم العباس بن عبد المطلب أسرَه أبو اليسر كعب بن عمرو أخو بني سلمة وكان قصيراً والعبَّاسُ ضَخْمٌ طويل، فلَمَّا جاء به، قال الرسول ﷺ: «لقد أعانك عليه مَلَكٌ»، وعن العباس: كنتُ مسلماً، ولكنهم استكروهوني. فقال رسول الله ﷺ: «إن يكن ما تقول حقاً، فالله يجزيك، فأما ظاهرُ أمرِكَ فقد كنتَ علينا»^(٣)، وكان أحدَ الذين ضَمَّنوا إطعامَ أهل بدر، وخرج بالذَّهَب لذلك^(٤).

وروي أنَّ رسول الله ﷺ قال للعبَّاس: «أفدِ ابني أخيك عَقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث»، فقال: يا محمد، تركتني أتكفَّف قريشاً ما بقيتُ. فقال له: «أين المال الذي دفعته إلى أمِّ الفضل وقتَ خروجك مِن مكَّة، وقلتَ لها: لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا، فإنَّ حَدَثَ بي حَدَثٌ فهو لك ولعبدِ الله وعُبيدِ الله والفضل؟» فقال العباس: وما يدريك؟ قال: «أخبرني به ربِّي». قال العباس: فإنا أشهد أنَّكَ صادق، وأنَّ لا إله إلاَّ الله وأنتَ عبده ورسوله، والله لم يطلع عليه أحدٌ

(١) المحرر الوجيز ٥٥٤/٢، والخبر أخرجه الطبري ٢٨٦/١١ عن ابن عباس، وينظر أسباب النزول للواحد ص ٢٣٨-٢٣٩.

(٢) تفسير القرطبي ٧٦-٧٧/١٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٦٩/٢-٨٧٠، وخبر مسلم في صحيحه (١٧٦٣) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقول ابن المسيب وابن عباس أخرجه الواقدي في المغازي ١٤٤/١ ورواه عن غيرهما أيضاً بزيادة في العدد، ومجيء شُقران بهم أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ١٣٣/٣.

(٣) تفسير القرطبي ٨٢/١٠، والكلام في المفهم ٧٠/٦، والخبر أخرجه ابن سعد في الطبقات ١١/٤، وأحمد (٣٣١٠)، والطبري في التاريخ ٤٦٣/٢ عن ابن عباس مطوَّلاً.

(٤) الكشف ١٦٩/٢، وتفسير الثعلبي ١٥٨/٣، والبغوي ٢٦٣/٢، وتفسير الرازي ٢٠٤/١٥، قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ٧١: لم أجد هذا.

إِلَّا اللَّهَ، وَلَقَدْ دَفَعْتُهُ إِلَيْهَا فِي سَوَادِ اللَّيْلِ، وَلَقَدْ كُنْتُ مُرْتَاباً فِي أَمْرِكَ، فَأَمَّا إِذْ أَخْبَرْتَنِي بِذَلِكَ فَلَا رَيْبَ، قَالَ الْعَبَّاسُ: فَأَبْدَلَنِي اللَّهُ خَيْراً مِنْ ذَلِكَ، لِي الْآنَ عَشْرُونَ عَبْدًا؛ إِنْ أَدْنَاهُمْ لِيَضْرِبَ فِي عَشْرِينَ أَلْفًا، وَأَعْطَانِي زَمْزَمَ، مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِهَا جَمِيعَ أَمْوَالِ مَكَّةَ، وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْمَغْفِرَةَ مِنْ رَبِّي.

وَرُوِيَ أَنَّهُ قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَالُ الْبَحْرَيْنِ ثَمَانُونَ أَلْفًا، فَتَوَضَّأَ لَصَلَاةِ الظُّهْرِ وَمَا صَلَّى حَتَّى فَرَّقَهُ، وَأَمَرَ الْعَبَّاسَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُ، فَأَخَذَ مَا قَدَرَ عَلَى حَمْلِهِ، وَكَانَ يَقُولُ: هَذَا خَيْرٌ مِمَّا أَخَذَ مِنِّي، وَأَرْجُو الْمَغْفِرَةَ^(١).

وَمَعْنَى: «إِنْ يَعْلَمُ اللَّهُ» إِنْ يَتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ عِلْمُ اللَّهِ «فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا» أَي: إِسْلَامًا كَمَا زَعَمْتُمْ، بِأَنْ تَظْهَرُوا الْإِسْلَامَ، فَإِنَّهُ سَيُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ «مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ» بِالْفِدَاءِ، وَسَيَغْفِرُ لَكُمْ مَا اجْتَرَحْتُمُوهُ، فَإِنَّ الْإِسْلَامَ يَجِبُ مَا قَبْلَهُ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «مِنَ الْأَسْرَى»، وَابْنُ مُحِيسِنٍ: «مِنَ الْأَسْرَى» مُنْكَرًا^(٢)، وَقَتَادَةُ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَنَصْرَبْنُ عَاصِمٌ وَأَبُو عَمْرٍو مِنَ السَّبْعَةِ: «مِنَ الْأَسَارَى» وَاخْتَلَفَ عَنِ الْحَسَنِ وَعَنِ الْجَحْدَرِيِّ^(٣).

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ: «يُثَبِّكُم خَيْرًا» مِنَ الثَّوَابِ^(٤).

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَأَبُو حَنِوَةَ وَشَيْبَةُ وَحُمَيْدٌ: «مِمَّا أَخَذَ» مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ^(٥).

(١) الْكَشَافُ ١٦٩/٢، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ١٥٨/٣، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٢٠٤/١٥، وَالْخَبَرُ الْأَوَّلُ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النَّبُوَّةِ ١٤٢/٣-١٤٣، عَنِ الزَّهْرِيِّ وَجَمَاعَةٍ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الْحَاكِمُ ٣٢٤/٣ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَذَكَرَ إِعْطَانَهُ زَمْزَمَ أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ ١٣/٤-١٤، وَيَنْظُرُ التَّخْرِيجُ الْأَنْفَ الذِّكْرَ، وَالْخَبَرُ الثَّانِي عِنْدَ الطَّبْرِيِّ فِي التَّفْسِيرِ ٢٨٥/١١ عَنْ قَتَادَةَ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا الْحَاكِمُ ٣٢٩/٣-٣٣٠ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِنَحْوِهِ، وَأَصْلُ الْخَبَرِ عِنْدَ الْبَخَارِيِّ (٤٢١) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) الدِّرْ الْمَصُونُ ٦٣٩/٥، وَأَوْرَدَهَا ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٥٤/٢ لَكِنْ رَوَاهَا بِالْإِدْغَامِ هَكَذَا: «مِنَ لَسْرَى»، فَلْيُحَرَّرْ.

(٣) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٥٤/٢، وَالْقِرَاءَةُ فِي السَّبْعَةِ ص ٣٠٩، وَالتَّيْسِيرُ ص ١١٧، وَالنَّشْرُ ٢٧٧/٢.

(٤) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٥٤/٢، وَتَصَحَّفَتْ فِي مَطْبُوعِهِ إِلَى: «يُثَبِّكُم»، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥٠.

(٥) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٥٥٤/٢، وَالْقِرَاءَاتُ الشَّاذَّةُ ص ٥٠.

وإيتاء هذا الخير؛ قيل: في الدنيا، وقيل: في الآخرة، وقيل: فيهما.

والظاهر أنَّ الضميرَ في «وإن يريدوا» عائدٌ على الأسرى؛ لأنه أقربُ مذكور، والخيانة هي كونهم أَظْهَرَ الإسلامَ بعضُهم ثم ردّوا إلى دينهم، فقد خانوا الله بخروجهم مع المشركين، وقال الكرمانى: «وإن يريدوا» يعني: الأسرى «خيانتك» يعني: نقضَ ما عاهدوا معك «فقد خانوا الله» بالكفر والشُّرك قبل العهد، وقيل: قَبْل بدر^(١) وقيل: إنَّ منعوكم ما تدعو إليه من الإيمان، فقد فَعَلُوا مثله قَبْلُ^(٢) «فأمكنَ منهم» أي: فأمكنك منهم وهَزَمْتَهُمْ وَأَسْرَتَهُمْ.

وقال الزمخشريُّ: «خيانتك» أي: بَنَكْتُ ما بايعوك عليه من الإسلام والرِّدَّة واستحباب دينِ آبائهم «فقد خانوا الله مِن قَبْل» في كفرهم ونقض ما أخذ على كلِّ عاقلٍ مِن ميثاقه^(٣) «فأمكنَ منهم» كما رأيتُم يوم بدرٍ، فسيمكنَ منهم إن أعادوا الخيانة، وقيل: المراد بالخيانة مَنَعُ ما ضمنوا مِنَ الفداء^(٤).

وقال ابنُ عطية: إنَّ أخلصوا فعلَ بهم كذا، وإن أبطنوا خيانةً ما رَغَبُوا أن يؤتمنوا عليه مِنَ العهد، فلا يسرُّهم ذلك، ولا يَسْكُنُونَ إليه، فإنَّ الله بالمرصاد، فهم الذين خانوه بكُفْرِهِمْ وَتَرْكِهِم النَّظَرَ في آياته، وهو قد بيَّنَها لهم وجعل لهم إدراكاً يُحْصِلُونَهَا به، فصار ذلك كعهْدٍ مُتَقَرَّرٍ، فُجِّلَ جزاؤهم على خيانتهم إِيَّاهُ أنْ مَكَّنَ منهم المؤمنين، وجعلهم أسرى في أيديهم «والله عليمٌ» بما يُبْطِنُونَهُ مِن إخلاص أو خيانة «حكيمٌ» فيما يُجَازِيهِمْ^(٥). انتهى.

وقيل: الضمير في «وإن يريدوا» عائد على الذين قيل في حقِّهم: «وإن جَنَحُوا لِلسَّلَمِ» أي: «وإن يُريدوا خيانتك» في إظهار الصُّلح، والجمهور على أنَّ الضميرَ في «وإن يريدوا» عائد على الأسرى.

وروي عن قتادة أنَّ هذه الآية في قصَّة عبد الله بن أبي سَرْح، فإن كان قال ذلك

(١-١) ليست في المطبوع.

(٢) في المطبوع: مشاقه.

(٣) الكشف ١٦٩/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٥٥/٢.

على سبيل التمثيل فيمكن، وإن كان على سبيل أنها نزلت في ذلك فلا؛ لأنه إنما بُيِّن أمره في فتح مكة، وهذه نزلت عقيب بدر^(١).

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيلٍ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رِيقٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٦﴾﴾ قَسَمَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ، وَالْأَنْصَارِ، وَالَّذِينَ لَمْ يُهَاجِرُوا؛ فبدأ بالمهاجرين؛ لأنهم أصل الإسلام وأوّل مَنْ استجابَ لله، فهاجروا إلى المدينة، وقوم إلى الحبشة، وقوم إلى ابن ذي يزن^(٢)، ثم هاجروا إلى المدينة وكانوا قدوةً لغيرهم في الإيمان وسبب تقوية الدين، «مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً، فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٣).

وثنى بالأنصار؛ لأنهم ساءوهم في الإيمان وفي الجهاد بالنفس والمال، لكنّه عادَلَ الهجرة الإيواء والنصر، وانفرد المهاجرون بالسُّبق.

وذكر ثالثاً مَنْ آمَنَ وَلَمْ يُهَاجِرْ وَلَمْ يَنْصُرْ، ففاتهم هاتان الفضيلتان وحُرموا الولاية حتى يهاجروا.

ومعنى «أولياء بعض» في النصرة والتعاون والمُوازرة، كما جاء في غير آية نحو: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]. وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة: ذلك في الميراث؛ آخى الرسول ﷺ بين المهاجرين والأنصار، فكان المهاجريُّ يرثه أخوه الأنصاريُّ إذا لم يكن له بالمدينة وليُّ مهاجريٍّ، ولا توارث

(١) المحرر الوجيز ٥٥٥/٢، وخبر قتادة أخرجه الطبري ٢٨٨/١١، وابن أبي حاتم ١٧٣٨/٥، وأخرجه أيضاً البيهقي في دلائل النبوة ٦٠/٥-٦١ عن قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه دون ذكر الآية.

(٢) لم نقف على هذه الهجرة بعد مبعثه ﷺ، بل الوارد أن وفدًا من قريش أتوا سيف بن ذي يزن وفيهم عبد المطلب وأمّية وخويلد في ناس من وجوه قريش يهتؤونه بظفره على الحبشة، وذلك بعد مولد النبي ﷺ بستين، والخبر أخرجه الأزرق في أخبار مكة ١٤٩/١ عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورجّح ابن حجر في الإصابة ٤٣/٥ في ترجمة ابن ذي يزن أنّه مات قبل البعثة. فليحذر.

(٣) أخرجه مسلم (١٠١٧) وأحمد (١٩١٥٦) من حديث جرير رضي الله عنه.

بينه وبين قريبه المسلم غير المهاجري. قال ابنُ زيد: واستمرَّ أمرهم كذلك إلى فتح مكة، ثم توارثوا بَعْدَ لَمَّا لم تكن هجرة^(١)، فمعنى «مالكم من ولايتهم من شيء» نفْيُ الموالاة في التوارث، وكان قوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ [الأنفال: ٧٥] نَسْخاً لذلك.

وعلى القول الأوَّل يكون المعنى في نفْيِ الولاية على أنها صفة للحال، إذ لا يمكن ولايته ونَصْرُهُ؛ لتباعد ما بين المهاجرين وبينهم، وفي ذلك حَصُّ للأعراب على الهجرة. قيل: ولا يجوز أن تكون الموالاة^(٢) بمعنى الثَّصرة^(٣)؛ لأنَّه عطف عليه «وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر» والمعطوف مغايرٌ للمعطوف عليه، فوجب أن تكون الولاية المنفية غير الثَّصرة^(٣). انتهى.

ولمَّا نزل: «مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا» قال الزبير: هل نعينهم على أمرٍ إن استعانوا بنا؟ فنزل: «وإن استنصروكم»^(٤).

ومعنى «ميثاق»: عَهْدٌ؛ لأنَّ نَصْرَكم إيَّاهم نقضٌ للعهد فلا يُقاتلون؛ لأنَّ الميثاق مانعٌ من ذلك، وخصَّ الاستنصار بالدين؛ لأنَّه بالحمية والعصية في غير الدين منهى عنه، و«على» تقتضي الوجوب، ولذلك قدَّره الزمخشريُّ بقوله: فواجبٌ عليكم أن تنصروهم^(٥). وقال زهير:

على مُكثريهم رِزْقٌ مَنْ يَعْتريهم وعند المُقْلين السَّماحةُ والبَذلُ^(٦)

وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة: «ولايتهم» بالكسر، وباقي السبعة والجمهور بالفتح، وهما لغتان، قاله الأخفش، ولحن الأصمعيُّ الأخفش^(٧) في قراءته

(١) المحرر الوجيز ٢/٥٥٥-٥٥٦، والآثار الواردة عند الطبري ١١/٢٨٩-٢٩٥، وابن أبي حاتم ١٧٣٩/٥-١٧٤٠، وأثر ابن عباس عند أبي داود (٢٩٢٤).

(٢-٢) ليست في (أ) و(ج) و(د) والمطبوع.

(٣) تفسير الرازي ١٥/٢١٠.

(٤) المصدر السابق.

(٥) الكشف ٢/١٧٠.

(٦) ديوان زهير ص ١١٤، وفيه: حق، بدل: رزق. وسلف.

(٧) في (ب) و(ج) و(ع): الأعمش. وينظر المحرر الوجيز ٢/٥٥٦، والكلام منه، وتصحفت في مطبوعه إلى: والأعمش. والقراءة في السبعة ص ٣٠٩، والتيسير ص ١١٧، والنشر ٢/٢٧٧، وينظر معاني القرآن للأخفش ٢/٥٤٨-٥٤٩، والحجة للفارسي ٤/١٦٥-١٦٦.

بالكسر، وأخطأ في ذلك؛ لأنها قراءة متواترة. وقال أبو عبيدة: بالكسر، من ولاية السلطان، وبالفتح من المولى، يقال: مولى بين الولاية، بفتح الواو^(١).

وقال الزجاج: بالفتح من النُصرة والنسب، وبالكسر بمنزلة الإمارة، قال: ويجوز الكسر؛ لأن في تولي بعض القوم بعضاً جنساً من الصناعة والعمل، وكل ما كان من جنس الصناعة مكسوراً، مثل: القِصارة والخِياطة^(٢).

وتبع الزمخشري الزجاج، فقال: وقرأ: «من ولايتهم» بالفتح والكسر، أي: من توليهم في الميراث، ووجه الكسر أن تولي بعضهم بعضاً شُبّه بالعمل والصناعة، كأنه بتوليّه صاحبه يُزاول أمراً ويُبأشر عملاً^(٣).

وقال أبو عبيد: والذي عندنا الأخذ بالفتح في هذين الحرفين، يعني هنا وفي «الكهف»^(٤)؛ لأن معناه من الموالاة^(٥) في الدين. وقال أبو علي: الفتح أجود؛ لأنها في الدين^(٦).

وقال الفراء: يريد من موارثتهم، فكسر الواو أحب إلي من فتحها؛ لأنها إنما تفتح إذا كانت نصرّة، وكان الكسائي يذهب بفتحها إلى النُصرة، وقد ذكر الفتح والكسر في المعنيين جميعاً^(٧).

وقرأ السلمي والأعرج: «بما يعملون» بالياء على العيّة^(٨).

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ﴾ وقرأت فرقة: «أولى ببعض»، قال ابن عطية: هذا لجمع الموارثة والمعاونة والنُصرة^(٩).

(١) المحرر الوجيز ٥٥٦/٢، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥١/٢.

(٢) تفسير الرازي ٢١٠/١٥.

(٣) الكشف ١٧٠/٢.

(٤) عند قوله تعالى: ﴿هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ نَوَآءً وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ [الكهف: ٤٤].

(٥) بعدها في المطبوع: لأنها.

(٦-٦) ليست في المطبوع. وكلام أبي علي في الحجة ١٦٦/٤.

(٧) معاني القرآن للفراء ٤١٨-٤١٩.

(٨) المحرر الوجيز ٥٥٦/٢، والقراءة في الدر المنصون ٦٤١/٥.

(٩) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢.

وقال الزمخشري: ظاهره إثبات الموالاة بينهم، كقوله في المسلمين، ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الذين كفروا وموارثتهم، وإيجاب^(١) مباعدتهم ومصارمتهم^(٢) وإن كانوا أقارب، وأن يُتركوا يتوارثون بعضهم بعضاً.

وقال غيره: لما ذكر أقسام المؤمنين الثلاثة وأنهم أولياء ينصُر بعضهم بعضاً ويرث بعضهم بعضاً، يبين أن فريق الكفار كذلك، إذ كانوا قبل بعثة الرسول ﷺ يُعادي أهل الكتاب منهم قريشاً ويريّصون بهم الدوائر، فصاروا بعد بعثته يوالي بعضهم بعضاً وإلباً^(٣) واحداً على الرسول؛ خوفاً^(٤) على رياستهم وتحزباً على المؤمنين.

﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ ﴿٧٣﴾ الضمير المنصوب في «تفعلوه» عائذ على الميثاق، أي: على حفظه، أو على النصّر، أو على الإرث، أو على مجموع ما تقدّم، أقوال أربعة.

وقال الزمخشري: أي: إن لا تفعلوا ما أمرتكم به من تواصل المسلمين وتولي بعضهم بعضاً حتى في التوارث تفضيلاً لنسبة الإسلام على نسبة القرابة، ولم تقطعوا العلائق بينكم وبين الكفار، ولم تجعلوا قرابتهم كلاً قرابة = تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة؛ لأن المسلمين ما لم يصيروا يداً واحدة على الشُّرك، كان الشُّرك ظاهراً والفساد زائداً^(٥).

وقال ابن عطية: والفتنة: الميحنة بالحرب وما انجرَّ معها من الغارات والجلاء والأسر، والفساد الكبير: ظهور الشُّرك^(٥).

وقال البغوي: الفتنة في الأرض قوة الكفر، والفساد الكبير ضَعْفُ الإسلام^(٦).

(١-١) في (أ) و(د): مساعدتهم ومصادمتهم. وفي المطبوع: مسارعتهم ومصادقتهم. وينظر الكشف ١٧٠/٢.

(٢) في (أ) و(ع): وإلباً، وفي (ب): والباء. والإلب بالفتح والكسر: القوم يجتمعون على عداوة إنسان. تاج العروس (ألب).

(٣) في المطبوع: صونا.

(٤) الكشف ١٧٠/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٦٤/٢.

وقرأ أبو موسى الحجازي عن الكسائي: «كثير» بالشاء المثناة، ورؤي أن الرسول ﷺ قرأ: «وفساد عريض»^(١).

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٤) هذه الآية فيها تعظيم المهاجرين والأنصار، وهي مختصرة، إذ حذفت منها: «بأموالهم وأنفسهم» وليست تكراراً؛ لأن السابقة تضمنت ولاية بعضهم بعضاً، وتقسيم المؤمنين إلى الأقسام الثلاثة، وبيان حكمهم في ولايتهم ونصرهم، وهذه تضمنت الثناء والتشريف والاختصاص وما آل إليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم، وتقدم تفسير أواخر نظيرة هذه الآية في أوائل هذه السورة.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَمَكَّمْ فَأُولَٰئِكَ مَنَّكَ﴾ يعني الذين لحقوا بالهجرة من سبق إليها، فحكم تعالى بأنهم من المؤمنين السابقين في الثواب والأجر، وإن كان للسابقين شفوئ السبق وتقدم الإيمان والهجرة والجهاد.

ومعنى «من بعد» من بعد الهجرة الأولى، وذلك بعد الحديبية، قاله ابن عباس^(٢)، وزاد ابن عطية: وبيعة الرضوان، وذلك أن الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة قبل ذلك، وكان يقال لها: الهجرة الثانية؛ لأن الحرب وضعت أوزارها نحو عامين، ثم كان فتح مكة، وبه قال عليه السلام: «لا هجرة بعد الفتح»، وقال الطبري: من بعدما بينت حكم الولاية. فكان الحاجر بين الهجرتين نزول الآية، فأخبر تعالى في هذه الآية أنهم من الأولين في المؤازرة وسائر أحكام

(١) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، والقراءة الأولى في القراءات الشاذة ص ٥٠-٥١، وأبو موسى هو: عيسى بن سليمان، وقراءة النبي أخرجهما الدوري في جزء فيه قراءات النبي ﷺ ص ١٠٣-١٠٤ وهكذا: «إذا جاءكم من ترضون عرضه ودينه فزوجه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض» من حديث أبي هريرة، وأخرجه أيضاً هكذا الترمذي (١٠٨٤)، وابن ماجه (١٩٦٧)، قال الترمذي: حديث حسن غريب. ورجح كونه مرسلًا، والمرسل عند أبي داود في المراسيل (٢٢٤)، وعند الترمذي برقم (١٠٨٥) عن أبي حاتم المزني، وصرح بأن له صحة.

(٢) زاد المسير ٣/٣٨٧.

الإسلام^(١). وقيل: من بعد يوم بدر. وقال الأصم: من بعد الفتح.

وفي قوله: «معكم» إشعار أنهم تبع لا صدر، كما قال: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ١٤٦] وكذلك «فأولئك منكم»، كما جاء: «مولى القوم منهم»، و«ابن أخت القوم منهم»^(٢).

﴿وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٥) أي: وأصحاب القرباب، ومن قال: إن قوله في المؤمنين المهاجرين والأنصار «بعضهم أولياء بعض» في الموارث بالأخوة التي كانت بينهم = قال: هذه في الموارث، وهي نسخ للميراث بتلك الأخوة وإيجاب أن يرث الإنسان قريبه المؤمن وإن لم يكن مهاجراً، واستدل بها أصحاب أبي حنيفة على توريث ذوي الأرحام.

وقالت فرقة منهم مالك: ليست في الموارث، وهذا فرار عن توريث الخال والعمة ونحو ذلك.

وقالت فرقة: هي في الموارث إلا أنها نسختها آية الموارث الميئة^(٣).

والظاهر أن «كتاب الله» هو القرآن المنزل، وذلك في آية الموارث. وقيل: «في كتاب الله» السابق اللوح المحفوظ، وقيل: «في كتاب الله» في هذه الآية المنزلة.

وقال الزجاج: في حكمه، وتبعه الزمخشري فقال: في حكمه وقسمته.

وختم السورة بقوله: «إن الله بكل شيء عليم» في غاية البراعة؛ إذ قد تضمنت أحكاماً كثيرة في مهمات الدين وقوامه، وتفصيلاً لأحوال، فصفاً للعلم تجمع ذلك كله، وتحيط بمبادئه وغاياته.

(١) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، والحديث أخرجه البخاري (٢٧٨٣)، ومسلم (١٣٥٣)، وهو عند

أحمد (١٩٩١) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وكلام الطبري في التفسير ٣٠٠/١١.

(٢) أخرجهما البخاري (٦٧٦١) و(٦٧٦٢)، وأحمد (١٢١٨٧) و(١٢٧٦٦)، والطرف الثاني عند مسلم (١٠٥٩) (١٣٣) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٥٥٧/٢، وينظر الاستذكار ٤٧٠/١٥ وما بعدها، وأحكام القرآن للجصاص

٧٥-٧٦، وتفسير القرطبي ٩٠-٩٢.

سورة التوبة

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ١ ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ ٢ ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ٣ ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَىٰ تِمَّ مِدَّتُهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ٤ ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا زُجُجَهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ٥ ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا أَمَرَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٦ ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ٧ ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ٨ ﴿أَشْرَوْا بِعَابِدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَفَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ٩ ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ ١٠ ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ فِي الَّذِينَ وَتَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ١١ ﴿وَإِنْ لَكُنَّا لَا نَمْنَحُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنَا فِي دِينِكُمْ فَتَقَبَّلُوا أَيْمَةً الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا آيَةَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ ١٢ ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوْلَكِ مَرَّةٌ أَخَذْتُمْهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٣ ﴿فَتَلَوْتُمْ بِعِدَّتِهِمْ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ١٤ ﴿وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَتُؤْتِ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ١٥ ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ

دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ
 يَسْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ
 خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى
 الزَّكَاةَ وَلَمْ يَغْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾ أَجَعَلْتُمْ سِفَايَةَ الْحَاجِّ
 وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ
 وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
 أَكْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ
 فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَتَأَيَّاتُ الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ
 يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُمْ هُمْ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قَدْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ
 وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتٌ تَبْنَوْنَهَا كِيسًا فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ فِي سَبِيلِهِ فَتَقَرَّبُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ
 تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ
 أَرْسَلَ اللَّهُ سَيِّدَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 ﴿٢٧﴾ يَتَأَيَّاتُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ
 هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
 حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ فَنَبِّئُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُوا دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
 وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ
 ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَسَلْنَا لَهُمُ اللَّهُ أَنْ
 يُؤْفَكُونَ ﴿٣٠﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَهَبَتُهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ
 مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا
 يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورَهُ وَلَوْ
 كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
 كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾

المفردات المَرَصِد: مَفْعَلٌ مِنْ رَصَدَ يَرَصُدُ: رَقَبَ، يكون مصدراً وزماناً ومكاناً، وقال عامر بنُ الطَّفِيل:

ولقد علمتَ وما إخالكَ ناسياً أَنَّ المَنِيَّةَ للفتى بالمَرَصِدِ^(١)
الإِلَّ: الحلفُ والجُؤَارُ^(٢)، ومنه قولُ أبي جهلٍ:

لإِلَّ علينا واجبٌ لا نُضِيعُهُ مَتِينٍ قِوَاهُ غَيْرِ مُنْتَكِبِ الحَبْلِ^(٣)
كانوا إذا تَمَاسَحُوا وتَحَالَفُوا رَفَعُوا به أَصْوَاتَهُمْ وشَهَرُوهُ، مِنْ الإِلَّ وهو الجُؤَارُ، وله أَلِيلٌ، أَي: أُنِينٌ يَرَفَعُ به صَوْتُهُ. وقيل: القَرَابَةُ، وأنشد أبو عبيدة على القَرَابَةِ قولَ الشاعر:

أَفَسَدَ النَّاسَ خُلُوفٌ خَلَفُوا قَطَعُوا الإِلَّ وَأَغْرَاقَ الرَّجَمِ^(٤)
وظاهر البيت أَنَّهُ في العهدِ، وَمِن القَرَابَةِ قولُ حَسَّان:

لَمَمْرُكَ إِنَّ إِلَّكَ مِنْ قَرِيشٍ كِلَالُ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النَّعَامِ^(٥)
وسُمِّيَتْ إِلا؛ لِأَنَّهَا عَقَدَتْ مَا لَا يَعْقُدُ المِثَاقُ. وقيل: مِنْ أَلِّ البَرْقِ: لَمَعَ. وقال الأزهريُّ: الأَلِيلُ: البَرِيقُ^(٦). يقال: أَلَّ يُوَلُّ: صَفَا وَلَمَعَ.

وقال القرطبيُّ: مأخوذٌ مِنَ الحِدَّةِ، ومنه: الأَلَّةُ، لِلْحَرْبَةِ، وأُذُنٌ مُؤَلَّلَةٌ: مُحَدَّدَةٌ، فإذا قِيلَ لِلْعَهْدِ والجُؤَارِ والقَرَابَةِ إِلَّ، فمعناه أَنَّ الأُذُنَ تنصرفُ إِلَى تلكِ الجهة، أَي تَتَحَدَّدُ لَهَا، والعهدُ يُسَمَّى إِلا؛ لصفائه، ويُجْمَعُ فِي القَلَّةِ: الآلُ، وفي الكثرة:

(١) تفسير القرطبي ١٠/١١١، والشعلبي ٣/١٦٨، والبيت في مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٥٣ برواية: وما إخال سواهُ، بدل: وما إخالكَ ناسياً.

(٢) الجُؤَار: رفع الصوت بالدعاء، والتضرع والاستغاثة. القاموس (جار).

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ١/٥٩٧، والمحور الوجيز ٣/١٠.

(٤) تفسير الطبري ١١/٣٥٨، والنكت والعيون ٢/٣٤٣، والمحور الوجيز ٣/١٠ ونسبوه لابن مقبل، ولم نقف على البيت في ديوانه المطبوع.

(٥) ديوان حسان ص ٤٦٥ (بشرح البرقوقى)، والسَّقْب: ولد الناقة ساعةً يولد، والرَّال: وَلَدَ النعام، والمعنى: أَنَّ قرابتك من قريش كقربة وَلَدَ الناقة لرَّالِ النعام، أَي: لستَ منهم في نسب. والبيت قاله لأبي سفيان بن الحارث.

(٦) ينظر تفسير القرطبي ١١/١١٩، وتهذيب اللغة للأزهري ١٥/٤٣٥.

إِلَال^(١)، وَأَصْلُ جَمْعِ الْقَلَّةِ: أَلَّل، فَسُهِّلَتِ الْهَمْزَةُ السَّاكِنَةُ - الَّتِي هِيَ فَاءُ الْكَلِمَةِ -
بِإِبْدَالِهَا أَلْفًا، وَأُدْغِمَتِ اللَّامُ فِي اللَّامِ.

الذِّمَّةُ: الْعَهْدُ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْد^(٢): الْأَمَانُ. وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ: كُلُّ مَا يَجِبُ أَنْ
يُحْفَظَ وَيُحْمَى^(٣).

أَبَى يَأْبَى: مَنَعَ، قَالَ:

أَبَى الضَّيْمَ وَالنُّعْمَانَ يَحْرِقُ نَابُهُ عَلَيْهِ فَأَفْضَى وَالسِّيَوفُ مَعَاقِلُهُ^(٤)
وَقَالَ:

أَبَى اللَّهُ إِلَّا عَذْلَهُ وَوَفَاءَهُ فَلَا النُّكْرَ مَعْرُوفٌ وَلَا الْغُرْفُ ضَائِعُ^(٥)
وَمَجِيءُ مَضَارِعِهِ عَلَى يَفْعَلٍ - بَفَتْحِ الْعَيْنِ - شَادُّ^(٦)، وَمِنْهُ: آبِي اللَّحْمِ، لِرَجُلٍ
مِنَ الصَّحَابَةِ^(٧).

شَفَاهُ: أَزَالَ سَقَمَهُ.

الْعَشِيرَةُ: جَمَاعَةٌ مَجْتَمِعَةٌ بِنَسَبٍ أَوْ عَقْدٍ أَوْ وِدَادٍ كَعَقْدِ الْعَشِيرَةِ^(٨).

اِثْتَرَفَ: اِكْتَسَبَ.

كَسَدَ الشَّيْءُ كَسَادًا وَكُسُودًا: بَارَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ نَقَاقٌ.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٠٤.

(٢) في النسخ عدا (به): أبو عبيدة، والمثبت منها ومن تفسير القرطبي ١٠/١١٩-١٢٠، وكلام
أبي عبيد في كتابه غريب الحديث ٢/١٠٣.

(٣) المحرر الوجيز ٣/١٠.

(٤) القائل زهير، والبيت في ديوانه ص ١٤٣، وسلف عند تفسير الآية (٣٤) من سورة البقرة.

(٥) القائل النابغة الذبياني، والبيت في ديوانه ص ٨٢.

(٦) ومنه: رَكَنٌ يَزْكُنُ. المحرر الوجيز ٣/١٠، وسلف الكلام عنه في تفسير سورة البقرة، عند
تفسير الآية (٢٨٢).

(٧) وإنما سُمِّيَ بذلك؛ لأنه كان يأبى أن يأكل اللحم، وهو: عبد الله بن عبد الملك بن
عبد الله بن غفار، كان شاعراً شريفاً شهد حنيناً، وقيل: إنه قُتِلَ فيها. الإصابة ١/١٥،
وتهذيب الكمال ١/١٥٣.

(٨) تفسير القرطبي ١٠/١٤٠-١٤١، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٦، وينظر الكليات
لأبي البقاء ص ٦٨٦.

المَوْطِن: المَوْقِف والمَقَام، قال الشاعر:

وكم موطنٍ لولايٍ طُحِتَ كما هَوَى بأَجْرَامِهِ مِن قُلَّةِ النَّيْقِ مُنْهَوَى^(١)
ومِثْلُهُ الوَطَن.

«حُتَيْن»: وادٍ بين مكَّة والطائف، وقيل: وادٍ إلى جنب ذي المجاز^(٢).

العَيْلَةُ: الْفَقْرُ، عَالٌ يَعِيلُ: افْتَقَرَ، قال:

وما يَدْرِي الْفَقِيرُ مَتَى غِنَاهُ وما يَدْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يَعْصِلُ^(٣)

الْجِزْيَةُ: ما أُخِذَ مِن أَهْلِ الذِّمَّةِ عَلَى مَقَامِهِمْ فِي بِلَادِ الْإِسْلَام، سُمِّيَتْ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمْ يَجْزُونَهَا، أَي: يَقْضُونَهَا، أَوْ لِأَنَّهَا يُجْزَى بِهَا مَنْ مَنَّ عَلَيْهِم بِالْإِعْفَاءِ عَنِ الْقَتْلِ.

المُضَاهَاة: المِمَّاثَلَةُ والمُحَاكَاة، وَثَقِيفُ تَقُول: الْمُضَاهَاةُ، بِالْهَمْزِ، وَقَدْ ضَاهَأْتُ، فَمَادَتْهَا مُخَالَفَةُ اللَّيْلِ قَبْلَهَا إِلَّا إِنْ كَانَ ضَاهَيْتُ يُدْعَى أَنَّ أَصْلَهَا الْهَمْزُ، كَقَوْلِهِمْ فِي: تَوَضَّأْتُ وَقَرَأْتُ وَأَخْطَأْتُ: تَوَضَّيْتُ وَقَرَيْتُ وَأَخْطَيْتُ، فَيُمْكِنُ، وَأَمَّا ضَهْيًا بِالْهَمْزِ مَقْصُورًا فَهَمْزَتُهُ زَائِدَةٌ، كَهَمْزَةِ غِرْقَى^(٤)، أَوْ مَمْدُودًا فَهَمْزَتُهُ لِلتَّانِيثِ زَائِدَةٌ، أَوْ مَمْدُودًا بَعْدَهُ هَاءُ التَّانِيثِ، حَكَاهُ النَّجَازِيُّ^(٥) عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ فِي «النَّوَادِر»، قَالَ: جَمَعَ بَيْنَ عَلَامَتَيْ تَأْنِيثٍ.

(١) البيت ليزيد بن الحكم الثقفي، وهو في أمالي القالي ٦٨/١، والأغاني ٢٩٥/١٢، وأمالي ابن الشجري ٢٧١/١، والحماسة البصرية ٢٧٧/٢، وخزانة الأدب ١٣٦/٣، وفيه: طَاحَ الرجلُ يطوحُ ويطيح: إِذَا هَلَكَ. والأجرام: جمع جِرم، وهو الجسم، كَأَنَّهُ جَمَلَ أَعْضَاءَهُ أَجْرَامًا تَوَسَّعًا، أَي: سَقَطَ بِجِسْمِهِ وَثَقُلَ. وَالنَّيْقُ: أَرْفَعُ الْجَبَلِ. وَقُلَّتُهُ: مَا اسْتَدَقَ مِنْ رَأْسِهِ.
(٢) عزاه الطبريُّ لعروة بن الزبير - وأخرجه عنه - كما في تفسير الطبري ٣٨٦/١١. وذو المجاز: موضع سوق بعرفة.

(٣) القائل: أحيحة بن الجلاح، والبيت في ديوانه ص ٧٤.

(٤) الغُرْقَى: قَشْرُ الْبَيْضِ الَّذِي تَحْتَ الْقَيْضِ. اللِّسَانُ (غُرْفًا).

(٥) اختلفت النسخ الخطية في رسم هذه الكلمة، ففي (أ): الحيري، وفي (ب): التي يرمي، وفي (د) والمطبوع: البحري، وفي (ه): التحيرمي، والمثبت من (ج) و(ز) و(ع)، وهو: أبو يعقوب يوسف بن يعقوب بن إسماعيل بن خُرَّازاذ البصري، كان علامة مُتَقَنَّأً، رَاوِيَةً لِكُتُبِ الْأَدَابِ بِصِيرَاءٍ بِمَعَانِيهَا، وَنَجِيزٌ: مُحَلَّةٌ بِالْبَصْرَةِ، مَاتَ سَنَةَ (٤٢٣هـ). سير أعلام النبلاء ٤٤١/١٧، وبغية الوعاة ٣٦٤/٢، وينظر تفسير القرطبي ١٧٥/١٠.

ومدلول هذه اللفظة في ثلاث لغاتها: المرأة التي لا تحيض، أو التي لا تذي لها شابهت بذلك الرجال، فمن زعم أن المضاهاة مأخوذة من ضهياء، فقولُه خطأ؛ لاختلاف المادتين؛ لأصالة همزة المضاهاة، وزيادة همزة ضهياء في لغها الثلاث.

* * *

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ① فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ②﴾ هذه السورة مدنية كلها، وقيل: إلا آيتين من آخرها فإنهما نزلتا بمكة، وهذا قول الجمهور، وذكر المفسرون لها أسماء، واختلافاً في سبب ابتدائها بغير بسملة، وخلافاً عن الصحابة أهي والأنفال سورة واحدة، أو سورتان ولا تعلق لمدلول اللفظ بذلك؟ فأخلى كتابنا منه ويُطالع ذلك في كتب المفسرين^(١).

ويقال: برئت من فلان أبرأ براءة، أي: انقطعت بيننا العِصمة، ومنه برئت من الذين، وارتفع «براءة» على الابتداء، والخبر «إلى الذين عاهدتم»، و«من الله» صفة مسوغة لجواز الابتداء بالنكرة، أو على إضمار مبتدأ، أي: هذه «براءة».

وقرأ عيسى بن عمر: «براءة» بالنصب^(٢). قال ابن عطية: أي: الزموا، وفيه معنى الإغراء. وقال الزمخشري: اسمعوا براءة^(٣). قال: فإن قلت: لم^(٤) علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين؟ قلت: قد أذن الله تعالى في معاهدة المشركين أولاً، فاتفق المسلمون مع رسول الله ﷺ وعاهدوهم، فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى التَّبذ إليهم، فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك، فقل لهم: اعلموا أن الله تعالى ورسوله قد برئا مما عاهدتم به المشركين.

(١) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٧٨٩/٢، والمححر الوجيز ٣/٣، والكشاف ١٧١/٢، وتفسير القرطبي ٩٣/١٠، والبرهان للزركشي ٢٦٩/١، والإتقان للسيوطي ١٧٢/١-١٧٣.

(٢) المححر الوجيز ٤/٣، وتفسير القرطبي ٩٦/١٠، والقراءات الشاذة ص ٥١.

(٣) المححر الوجيز ٤/٣، والكشاف ١٧٢/٢.

(٤) في النسخ عدا (ح): بِمَ علقت. والمثبت منها ومن الكشاف ١٧٢/٢.

وقال ابنُ عطية: لَمَّا كان عهدُ الرسولِ ﷺ لازماً لجميع أمته، حَسُنَ أن يقول: «عاهدتم»^(١).

وقال ابنُ إسحاق وغيره: كانت العرب قد أوثقها رسولُ الله ﷺ عهداً عاماً على أن لا يُصَدَّ أحدٌ عن البيت الحرام، ونحو هذا من المواعيد، فنُقِضَ ذلك بهذه الآية، وأحلَّ لجميعهم أربعة أشهر، فَمَن كان له مع الرسولِ عهد خاصٌّ وبقي منه أقلُّ من الأربعة أبلغَ به تمامها، ومن كان أمده أكثرَ أُتِمَ له عهده، وإذا كان مَمَّنْ تُحُسِّنُ منه نقضُ العهد، قصرَ على أربعة أشهر، ومَن لم يكن له عهد خاصٌّ فُرِضت له الأربعة يَسِينُ في الأرض، أي: يذهب فيها مُسَرَّحاً آمناً^(٢).

وظاهر لفظة «من المشركين» العموم، فكلُّ مَنْ عاهده المسلمون داخلٌ فيه من مشركي مكَّة وغيرهم، وروي أنهم نكثوا إلا بني ضَمْرَةَ وَكِنَانَةَ فنبذَ العهد إلى الناكثين.

وقال مقاتل: المراد بالمشركين هنا ثلاث قبائل من العرب: خُزَاعَةَ، وبنو مُذَلِج، وبنو خُزَيْمَةَ^(٣).

وقيل: هذه الآية في أهلِ مكَّة وكان الرسول ﷺ صالح قريشاً عامَ الحديبية على أن يضعوا الحربَ عَشْرَ سنين يَأْمَنُ فيها الناس، فدخلت خُزَاعَةُ في عهد الرسول، وبنو بكر بن عبد مَنَاة في عهد قريش، وكان لبني الدَّيْل من بني بَكْر دَمٌ عند خُزَاعَةَ فاغتنموا الفُرْصَةَ وَغَفَلَةَ خُزَاعَةَ، فخرج نوفل بن معاوية الدَّيْلِي فيمَن أطاعه من بني بكر وبيَّتوا خُزَاعَةَ، فاقتتلوا، وأعانت قريش بني بَكْر بالسلاح، وقوم أعانهم بأنفسهم، فهزمت خُزَاعَةُ إلى الحَرَم، فكان ذلك نقضاً لصلح الحديبية فخرج من

(١) المحرر الوجيز ٤/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٣، وينظر تفسير القرطبي ٩٧/١٠، ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٧٢، والسيرة النبوية لابن هشام ٥٤٣/٢-٥٤٦، والخبر أخرجه عن ابن إسحاق الطبري ٣٠٥-٣٠٤/١١.

(٣) زاد المسير ٣/٣٩٣، وفيه وفي النسخة الخطية (ب): جذيمة، بدل: خزيمة.

خزاعة بديل بن ورقاء وعمرو بن سالم في ناسٍ من قومهم، فقدموا على الرسول ﷺ مستغيثين^(١)، وأنشده عمرو فقال^(٢):

يا ربّ إنّي ناشدُ محمّداً حلفَ أبينا وأبيه الأثلداً^(٣)
كنتَ لنا أباً وكُنّا ولداً^(٤) ثُمّتَ أسلمنا ولم ننزع يدَا
فانصُرْ هَذَاكَ اللهُ نَصراً عبداً^(٥) واذعُ عبادَ الله يأتوا مدداً
فيهم رسولُ الله قد تجرّداً أبيضُ مثلَ الشمسِ يَنمو ضُعدَا
إنّ سببَ خُشفٍ وجهه ترّبداً في فيلقٍ كالبحرِ يجري مُزبداً
إنّ قريشاً أخلفوكَ الموعدَا ونقضُوا ميثاقَكَ المؤكّداً
وزعموا أنّ لستَ تدعو أحداً وهم أذلُّ وأقلُّ عدداً
هم بيّنونا بالحطيم^(٦) هُجّداً وقَتَلونا رُغمًا وسُجّداً

فقال رسول الله ﷺ: «لا نصرتُ إنّ لم أنصُرْكم» فتجهّز إلى مكّة وفتحها سنة

(١) تفسير القرطبي ٩٨/١٠، وينظر الدرر في اختصار المغازي والسير ص ٢٥٠، والسيرة النبوية لابن هشام ٣٨٩/٢ وما بعدها.

(٢) تفسير القرطبي ٩٨/١٠، وتنظر هذه الآيات في السيرة النبوية ٣٩٤/٢، ومصنّف ابن أبي شيبة (٣٨٠٥٧)، وأخبار مكة للفاكهي (٢٩١٤)، ودلائل النبوة للبيهقي ٦/٥، والاستيعاب ٨/٣٠٤ (بهاشم الإصابة)، والمنقّى لابن حبيب ص ٩٢-٩٣، وتفسير الثعلبي ١٦٣-١٦٤/٣.

(٣) الأثلداً: القديم. الإملاء المختصر في شرح المغازي والسير للخشني ٧٥/٣.

(٤) كذا في النسخ وتفسير الثعلبي والقرطبي، والذي في سيرة ابن هشام: قد كنتم ولداً وكُنّا والداً، وفي الاستيعاب: ووالداً كُنّا وكنت ولداً، وبنحو هذا وقعت في باقي المصادر، قال السهيلي في الروض الأنف ٩٧/٤: يريد أنّ بني عبد مناف أمهم من خزاعة، وكذلك قصي أمّه فاطمة بنت سعد الخزاعية.

(٥) كذا في النسخ، ولعلّه من العبدة وهي القوة. القاموس (عبد)، والذي في مطبوع تفسير الثعلبي والنسخ الخطية للقرطبي: عتداً، وفي مطبوع القرطبي وبعض مصادر التخرّيج: اعتداً. أي: حاضراً. الإملاء المختصر ٧٥/٣، وفي بعض المصادر الأخرى: أيّداً. أي: قوياً، وهو من التأيد. الإملاء المختصر.

(٦) هو جُحْر الكعبة، أو جداره، أو ما بين الركن وزمزم والمقام. القاموس (حطم)، ووقع في المصادر: الوتير، وهو ماء أسفل مكة لخزاعة.

ثمان، ثم خرج إلى غزوة تبوك وتخلّف من تخلّف من المنافقين وأرجفوا الأراجيف، فجعل المشركون ينقضون عهودهم، فأمره الله تعالى بإلقاء عهدهم إليهم وأذن في الحرب^(١).

«فَسِيحُوا» أمرٌ بإباحة، وفي ضمنه تهديد، وهو التفاتٌ من غيبة إلى خطاب، أي: قل لهم: سِيحُوا، يقال: سَاحَ سِيَاحَةً وَسِيُوحاً وَسِيَحَاناً، ومنه: سَيَحُ الماء، وهو الجاري المنبسط. وقال طرفة:

لو خفتُ هذا منك ما نِلْتَنِي حتى ترى خيلاً أمامي تَسِيحُ^(٢)

قال ابن عباس والزهرى: أوّل الأشهر سؤال حين نزلت الآية، وانقضاؤها انقضاء المحرم بعد يوم الأذان بخمسين، فكان أجلٌ من له عهدٌ أربعة أشهر من يوم النزول، وأجلٌ سائر المشركين خمسون ليلةً من يوم الأذان^(٣).

وقال السدي وغيره: أوّلها يومُ الأذان، وآخرها العشر من ربيع الآخر. وقيل: العشر من ذي القعدة إلى عشرين من شهر ربيع الأول؛ لأنّ الحجّ في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنبي الذي كان فيهم، ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة^(٤).

«غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ» لا تفوتونه وإنّ أمهلّكم، وهو مخزيكم، أي: مُذِلُّكم في الدنيا بالقتل والأسر والنهب، وفي الآخرة بالعذاب.

(١) الخبر أخرجه الطبراني في الكبير ٢٣/ (١٠٥٢) من حديث ميمونة رضي الله عنها، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/ ٧-٥ من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة، وابن أبي شيبه (٣٨٠٥٥) عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب، وابن أبي شيبه (٣٨٠٥٧) عن عكرمة مرسلًا.

(٢) تفسير القرطبي ٩٧/ ١٠، وينظر المحرر الوجيز ٤/ ٣، والصحيح (سبح) ولم نقف على البيت في ديوان طرفة بن العبد.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٣، وأخرجه عن الزهرى الطبري ١١/ ٣١٠-٣١١، وينظر النكت والعيون ٣٣٨/ ٢، وزاد المسير ٣/ ٣٩٤.

(٤) زاد المسير ٣/ ٣٩٤، وينظر تفسير القرطبي ٩٧/ ١٠، والمحرر الوجيز ٤/ ٣-٥، وتفسير الثعلبي ٣/ ١٦٢-١٦٣.

وحكى أبو عمرو عن أهل نَجْران أَنَّهُمْ يَقْرَءُونَ: «مِنْ اللَّهِ» بكسر النون؛ على أصل التقاء الساكنين وإتباعاً لكسرة الميم^(١).

﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ قرأ الضحاك وعكرمة وأبو المتوكل: و«إِذْنٌ» بكسر الهمزة وسكون الذال^(٢).

وقرأ الحسن والأعرج: «إِنَّ اللَّهَ» بكسر الهمزة^(٣)، فالفتح على تقدير بأن، والكسر على إضمار القول على مذهب البصريين، أو لأنَّ الأَذان في معنى القول، فكُسرت على مذهب الكوفيين.

وقرأ ابنُ أبي إسحاق وعيسى بن عمر وزيد بن علي: «ورسوله» بالنصب^(٤)؛ عطفاً على لفظ اسم «أن».

وأجاز الزمخشري أن ينتصب على أَنَّهُ مفعول معه.

وقرئ بالجرّ شاذّاً ورويت عن الحسن، وخُرِجَتْ على العطف على الجوار، كما أَنَّهُمْ نَعَتُوا وأَكْدُوا على الجوار، وقيل: هي واو القَسَم، وروي أَنَّ أَعْرَابِيًّا سَمِعَ مَنْ يقرأ بالجرّ، فقال: إِنَّ كَانَ اللَّهُ بَرِيئاً مِنْ رَسُولِهِ فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ، فَلْيَبِهِ^(٥) القارئُ إلى عمر، فحكى الأعرابي قراءته، فعندها أَمَرَ عمرُ بتعلُّم العربية^(٦).

(١) في المطبوع: النون، والقراءة في المحرر الوجيز ٤/٣، والقراءات الشاذة ص ٥١، والمحتسب ٢٨٣/١.

(٢) زاد المسير ٣/٣٩٦ وزاد نسبتها للجحدري وابن يعمر، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥١ عن يزيد.

(٣) المصدران السابقان.

(٤) المحرر الوجيز ٧/٣، وزاد المسير ٣/٣٩٧، وينظر مشكل إعراب القرآن لمكي ١/٣٢٣.

(٥) أي: جَمَعَ ثِيَابَهُ عند نحره في الخصومة، ثُمَّ جَرَّهُ. القاموس (البب).

(٦) الكشف ٢/١٧٣-١٧٤، وتفسير الثعلبي ٣/١٦٧، والقراءة في الإملاء للعكبري ١١/٢ دون نسبة، وفي تفسير القرطبي ١٠/١٠٧، والثعلبي ٣/١٦٧، منسوبة للحسن.

قال الشهاب الخفاجي في حاشيته على تفسير البيضاوي ٤/٢٩٩: وَتَرَكَ المصنّف - يعني

البيضاوي - قراءة الجرّ في «رسوله» المنسوبة إلى الحسن، فإنها لم تصحّ. اهـ.

وقال السمين الحلبي في الدر المصون ٦/٩: وهذه القراءة يبعد صحتها عن الحسن للإبهام.

وأما قراءة الجمهور بالرفع، فعلى الابتداء، والخبر محذوف، أي: ورسوله بريء منهم، وحذف؛ لدلالة ما قبله عليه، وجوزوا فيه أن يكون معطوفاً على الضمير المستكن في «بريء» وحسنه كونه فصل بقوله: «من المشركين» بين متحمله والمعطوف، ومن أجاز العطف على موضع اسم «إن» المكسورة، أجاز ذلك مع «أن» المفتوحة، ومنهم من أجاز ذلك مع المكسورة ومنع مع المفتوحة.

قال ابن عطية: ومذهب الأستاذ - يعني أبا الحسن بن الباذش - على مقتضى كلام سيبويه أن لا موضع لما دخلت عليه «أن»، إذ هو مُعَرَّبٌ قد ظهر فيه عمل العامل، وأنه لا فرق بين «أن» وبين «ليت»، والإجماع أن لا موضع لما دخلت عليه هذه^(١). انتهى.

وهذا كلام فيه تعقب؛ لأنَّ علَّة كون أن لا موضع لما دخلت عليه، ليس ظهور عمل العامل، بدليل: ليس زيد بقائم، وما في الدار من رجل، فإنه ظهر عمل العامل ولهما موضع.

وقوله: والإجماع إلى آخره، يريد أن «ليت» لا موضع لها^(٢) بالإجماع، وليس كذلك؛ لأنَّ الفراء خالف وجعل حُكْمَ «ليت» و«لعل» و«كأن» و«لكن» و«أن» حُكْمَ «إن» في كون اسمهنَّ له موضع وإعراب.

«وأذان» كإعراب «براءة» على الوجهين، ثم الجملة معطوفة على مثلها، ولا وَجْهَ لقول من قال: إنه معطوف على «براءة»، كما لا يقال: «عمرو» معطوف على «زيد» في: زيد قائم وعمرو قاعد.

والأذان بمعنى الإيذان، وهو الإغلام، كما أن الأمان والعطاء يُستعملان بمعنى الإيمان والإعطاء.

ويُضَعَّفُ جَعْلُ «أن» خبراً عن «وأذان» إذا أعربناه مبتدأ، بل الخبر قوله: «إلى الناس» وجاز الابتداء بالنكرة؛ لأنها وُصِفَتْ بقوله: «من الله ورسوله» و«يوم» منصوب بما يتعلق به «إلى الناس»، وقد أجاز بعضهم نصبه بقوله: «وأذان»، وهو

(١) المحرر الوجيز ٧/٣.

(٢) بعدها في المطبوع: من الإعراب.

بعيدٌ من جهة أن المصدر إذا وُصف قَبْلَ أَخْذِهِ معموله لا يجوز إعماله فيما بعد الصفة، ومن جهة أنه لا يجوز أن يُخبر عنه إلّا بعد أَخْذِهِ معموله، وقد أخبر عنه بقوله^(١): «إلى الناس».

لَمَّا كَانَ سَنَةً تَسَعُ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَحْجَّ، فَكَّرَ أَنْ يَرَى الْمَشْرِكِينَ يَطُوفُونَ عَرَاءً، فَبَعَثَ أَبَا بَكْرَ أَمِيرًا عَلَى الْمَوْسِمِ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ عَلِيًّا لِيَقْرَأَ هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى أَهْلِ الْمَوْسِمِ رَاكِبًا نَاقَتَهُ الْعَضْبَاءَ، فَقِيلَ لَهُ: لَوْ بَعَثْتَ بِهَا إِلَى أَبِي بَكْرٍ؟ فَقَالَ: «لَا يُوَدِّي عَنِّي إِلَّا رَجُلٌ مِنِّي» فَلَمَّا اجْتَمَعَا، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمِيرٌ أَوْ مَأْمُورٌ؟ قَالَ: مَأْمُورٌ. فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّوْبَةِ خَطَبَ أَبُو بَكْرٍ وَقَامَ عَلِيٌّ يَوْمَ النَّحْرِ بَعْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ، فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي رَسُولُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَيْكُمْ. فَقَالُوا: بِمَاذَا؟ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثِينَ آيَةً أَوْ أَرْبَعِينَ - وَعَنْ مُجَاهِدٍ: ثَلَاثَ عَشْرَةٍ - ثُمَّ قَالَ: أُمِرْتُ بِأَرْبَعٍ: أَنْ لَا يَقْرَبَ الْبَيْتَ بَعْدَ هَذَا الْعَامِ مَشْرُكٌ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ غُرِيَانٌ، وَأَنْ لَا يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا كُلُّ نَفْسٍ مُؤْمِنَةٍ، وَأَنْ يَتِمَّ إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدُهُ. فَقَالُوا عِنْدَ ذَلِكَ: يَا عَلِيُّ، أَبْلَغَ ابْنُ عَمِّكَ أَنَا قَدْ نَبَذْنَا الْعَهْدَ وَرَاءَ ظَهْرِنَا، وَأَنْتَ لَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ عَهْدٌ إِلَّا طَعْنٌ بِالرَّمَاكِ وَضَرْبٌ بِالسَّيْفِ^(٢).

وقيل: عادة العرب في نقض عهدها أن يتولّى رجلٌ من القبيلة، فلو تولّاه أبو بكر لقالوا: هذا خلاف ما يُعرف منّا في نقض العهود. فلذلك جعل عليّاً يتولاه، وكان أبو هريرة مع عليٍّ، فإذا صَحِلَ صَوْتُ عَلِيٍّ نَادَى أَبُو هُرَيْرَةَ^(٣).

والظاهر أن «يومَ الحجِّ الأكبر» هو يوم واحد، فقال عمر وابنُ الزبير

(١) من قوله: ومن جهة... إلى هنا، ليست في (ب).

(٢) الكشاف ١٧٢/٢-١٧٣، والمحرر الوجيز ٦/٣، والدرر في اختصار المغازي والسير ص ٣٠٣-٣٠٥، وتفسير القرطبي ١٠/١٠١-١٠٣، والخبر أخرجه الطبري ١١/٣١٣-٣١٧ عن عدّة منهم أبو جعفر محمد بن علي بن حسين بن علي، والسدي، وعليّ، وزيد بن يُثيعة. وخبر إرسال عليٍّ ببراءة عند أحمد (٧٩٧٧)، والبخاري (٤٦٥٥) من حديث أبي هريرة ؓ، وخبر مجاهد عند الطبري ١١/٣٠٩-٣١٠، وابن أبي حاتم ١٧٤٦/٦، وخبر زيد بن يُثيعة عند الترمذي (٣٣٠٤٥)، وأحمد (٥٩٤).

(٣) تفسير الرازي ١٥/٢١٨، والخبر أخرجه النسائي في المجتبى ٥/٢٣٤، وهو عند أحمد (٧٩٧٧)، وقوله: صحل صوت علي. أي: بُحَّ. النهاية (صحل).

وأبو جُحيفة وطاوس وعطاء وابنُ المسيَّب: هو يوم عرفة. ورُوي مرفوعاً إلى الرسول ﷺ^(١). وقال أبو موسى وابنُ أبي أوفى والمغيرة بنُ شعبة وابنُ جبير وعكرمة والشعبي والنخعي والزهرى وابنُ زيد والسدي: هو يومُ النَّحر^(٢). وقيل: «يوم الحجِّ الأكبر» أيَّامُ الحجِّ كُلِّها، قاله سفيان بنُ عيينة^(٣).

قال ابنُ عطية: والذي تظاهرت به الأحاديثُ أنَّ علياً أَدَّ بَتلِكَ الآياتِ يومَ عرفة إثرَ خطبة أبي بكر، ثم رأى أنَّه لم يعمَّ الناسَ بالإسْماعِ فَتَتَّبَعَهُم بِالْأَذَانِ بها يومَ النَّحر، وفي ذلك اليومَ بَعَثَ أبو بكر ﷺ مَنْ يُعِينُهُ بها كأبي هريرة وغيره وَتَتَّبَعُوا بها أيضاً أسواقَ العربِ كذي المَجَاز وغيره، وبهذا يترجَّح قولُ سفيان، ويقول: كان هذا يومَ صِفِّين ويومَ الجَمَل، يريد جميعَ أيامه.

وقال مجاهد: «يوم الحجِّ الأكبر» أيَّامُ مِنَى كُلِّها، ومَجَامِعُ المُشْرِكِينَ حينَ كانوا بِذِي المَجَاز وَعُكَاظَ وَمَجَنَّةَ حينَ نُودِيَ فِيهِمْ أَنْ لَا يَجْتَمِعَ المُسْلِمُونَ وَالمُشْرِكُونَ بعدَ عامِهِمْ هذا^(٤).

وَوَصَّفَهُ بِالْأَكْبَرِ، قال الحسن وعبد الله بنُ الحارث بن نوفل: لأنَّه حجٌّ ذلك العام المسلمون والمُشْرِكُونَ وَصَادَفَ عِيدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَلَمْ يَتَّفَقْ ذَلِكَ قَبْلَهُ

(١) تنظر هذه الأقوال في النكت والعيون ٢/٣٣٩، والمححر الوجيز ٣/٥، وزاد المسير ٣/٣٩٦، وتفسير القرطبي ١٠/١٠٤، والآثار أخرجها عنهم الطبري ١١/٣٢٢-٣٢٤، والحديث المرفوع أخرجه أبو داود في سننه (١٩٤٥)، وابن ماجه (٣٠٥٨)، وعلقه البخاري إثر الحديث (١٧٤٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وأخرجه أيضاً أبو داود في المراسيل (١٥١) من حديث محمد بن قيس بن مخزومة مرسلًا.

(٢) تنظر المصادر السالفة الذكر، وتفسير الطبري ١١/٣٢٤-٣٣٥.

(٣) المححر الوجيز ٣/٥، لكن هو في تفسير الثعلبي ٣/١٦٦، وتفسير البغوي ٢/٢٦٨، وزاد المسير ٣/٣٩٦، وتفسير الرازي ١٥/٢٢١، وتفسير أنقرطبي ١٠/١٠٥ عن سفيان الثوري لا ابن عيينة، وزاد القرطبي: ابن جريج، وأخرجه عنهما - أي: عن ابن عيينة وابن جريج - الطبري ١١/٣٣٦، فالصواب: سفيان بن عيينة - كما ورد عندنا وعند الطبري - لا الثوري؛ لأنَّ أبا عُبيد - وهو الراوي للخبر عند الطبري - يروي عن ابن عيينة لا الثوري. ينظر تهذيب الكمال وغيره.

(٤) المححر الوجيز ٣/٥، وتفسير الثعلبي ٣/١٦٦، وأخرجه عنه الطبري ١١/٣٣٥-٣٣٦، وينظر كلام الطبري إثره.

وَلَا بَعْدَهُ، فَعَظُمَ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكَافِرٍ، وَضَعُفَ هَذَا الْقَوْلُ، بِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَصِفُهُ بِالْأَكْبَرِ لِهَذَا^(١).

وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضاً: لِأَنَّهُ حَجٌّ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ وَنُبِذَتْ فِيهِ الْعَهودُ^(٢).

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الَّذِي يُشَبِّهُ نَظَرَ الْحَسَنِ، وَبَيَّانَهُ أَنَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ كَانَ الْمَفْتَتَحَ بِالْحَقِّ وَإِمَارَةَ الْإِسْلَامَ بِتَقْدِيمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَنُبِذَتْ فِيهِ الْعَهودُ، وَعَزَّ فِيهِ الدِّينُ، وَذَلَّ فِيهِ الشُّرْكُ، وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ فِي عَامِ ثَمَانٍ، حِينَ وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٣) عَثَابَ بْنِ أُسَيْدٍ كَانَ أَمْرُ الْعَرَبِ عَلَى أَوَّلِهِ، فَكُلُّ حَجٍّ بَعْدَ حَجِّ أَبِي بَكْرٍ فَمَتَرَكَبَ عَلَيْهِ، فَحَقُّهُ لِهَذَا أَنْ يُسَمَّى أَكْبَرَ. انْتَهَى.

وَمَنْ قَالَ: إِنَّهُ يَوْمُ عَرَفَةَ، فَسُمِّيَ «الْأَكْبَرُ» لِأَنَّهُ مَعْظَمُ وَاجِبَاتِهِ، فَإِذَا فَاتَتْ فَاتَ الْحَجُّ، وَمَنْ قَالَ: إِنَّهُ يَوْمُ مَنَى؛ فَلَأَنَّ فِيهِ مَعْظَمَ الْحَجِّ وَتَمَامَ أَفْعَالِهِ مِنَ الطَّوَافِ وَالنَّحْرِ وَالْحَلْقِ وَالرَّمْيِ، وَقِيلَ: وَصَفَ بِالْأَكْبَرِ؛ لِأَنَّ الْعِمْرَةَ تُسَمَّى بِالْحَجِّ الْأَصْغَرِ.

وَقَالَ مَنْذَرُ بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ: كَانَ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ مُفْتَرِّقِينَ، إِذْ كَانَتْ الْحُمْسُ تَقِفُ بِالْمَزْدَلِفَةِ، وَكَانَ الْجَمْعُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَنَى، وَلِذَلِكَ كَانُوا يُسَمُّونَهُ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ، أَيْ: أَكْبَرَ مِنَ الْأَصْغَرِ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُفْتَرَقُونَ. وَقَدْ ذَكَرَ الْمَهْدَوِيُّ أَنَّ الْحُمْسَ وَمَنْ اتَّبَعَهَا وَقَفُوا بِالْمَزْدَلِفَةِ فِي حَجَّةِ أَبِي بَكْرٍ ﷺ^(٤).

وَحَكَى الْقُرْطُبِيُّ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ «يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ» أَرَادَ بِهِ الْعَامَ الَّذِي حَجَّ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَحَجَّ مَعَهُ الْأُمَمُ^(٥). وَهَذَا يَحْتَاجُ إِلَى إِضْمَارٍ؛

(١) المحرر الوجيز ٦/٣، والكشاف ١٧٣/٢، وأخرجه عنهما الطبري ٣٣٧-٣٣٨، وردَّ هذا القول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢/٤٣٠، وينظر أيضاً تفسير الرازي ١٥/٢٢٢.

(٢) المحرر الوجيز ٦/٣، وتفسير القرطبي ١٠/١٠٦، وأخرجه الطبري ٣٣٧-٣٣٨.

(٣) بعدها في المحرر الوجيز ٦/٣: الحج.

(٤) المحرر الوجيز ٥/٣، والحمس: قرش ومَنْ دَانَ بِدِينِهِمْ، الْوَاحِدُ: أَحْمَسُ، وَسُمُّوا بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمْ تَحَمَّسُوا فِي دِينِهِمْ، أَيْ: تَشَدَّدُوا، فَكَانُوا لَا يَسْتَظِلُّونَ... إِلَى آخِرِهِ. الْمَغْرِبُ فِي تَرْتِيبِ الْمَغْرِبِ ص ٢٢٣-٢٢٤.

(٥) تفسير القرطبي ١٠/١٠٦، وذكره أيضاً النحاس في معاني القرآن ٣/١٨٣، والبغوي في التفسير ٢/٢٦٨.

كأنه قال: هذا الأذان حكمه يتحقق يوم الحج الأكبر، وهو عام حج رسول الله ﷺ^(١). انتهى.

وسُمِّيَ أكبر؛ لأنه فيه ثبتت مناسك الحج، وقال فيه: «خذوا عني مناسككم»^(٢)، وجملة «براءة من الله ورسوله» إخبارٌ بثبوت البراءة، وجملة «وأذان من الله ورسوله» إخبار بوجوب الإعلام بما ثبت، فافترقنا، وعلقت البراءة بالمعاهدين؛ لأنها مختصة بهم، ناكثيهم وغير ناكثيهم، وعلق الأذان بالناس؛ لشموله معاهداً وغيره، ناكثاً وغيره، مسلماً وكافراً، هذا قول الجمهور.

قيل: ويجوز أن يكون الخطاب للكفار؛ بدليل آخر الآية، وبدليل مناداة عليّ بالجمل الأربع، فظاهره أن المخاطب بتلك الجمل الكفار.

ولمّا كان المجرور خبراً عن قوله: «وأذان» كان بـ «إلى»، أي: مُنتهِ^(٣) إلى الناس وواصل إليهم، ولو كان المجرور في موضع المفعول لكان باللام.

و«من» في «من المشركين» متعلقة بقوله «بريء» تعلق المفعول، تقول: برئت منك، وبرئت من الدين، بخلاف «من» في قوله: «براءة من الله» فإنها في موضع الصفة.

﴿فَإِنْ بُنْتُمْ﴾ أي: من الشرك الموجب لتبرؤ الله ورسوله منكم ﴿فَهُوَ﴾ أي: التَّوْبُ^(٤) ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ في الدنيا؛ لعصمة أنفسكم وأولادكم وأموالكم، وفي الآخرة؛ لدخولكم الجنة وخلاصكم من النار.

﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: عن الإسلام ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُّعْجِزٌ لِلَّهِ﴾ أي: لا تفوتونه عمّا يحلّ بكم من نعماته ﴿وَيُنْشِرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ اللَّهِ﴾ جعل الإنذار بشارة

(١) كلام القرطبي ينتهي عند الإحالة السالفة الذكر، ولعلّ الكلام المذكور هنا من كلام أبي حيان أو من المصدر الذي ينقل عنه.

(٢) أخرجه مسلم (١٢٩٧)، وهو عند أحمد (١٤٤١٩) من حديث جابر، بلفظ: «لتأخذوا مناسككم»، وهو باللفظ المذكور أعلاه عند البيهقي في السنن ١٢٥/٥، وابن عبد البر في التمهيد ٢٧٢/٧.

(٣) في (١د) والمطبوع: مفتد. وفي (يه): مته.

(٤) التَّوْبُ: التوبة. مقاييس اللغة (توب).

على سبيل الاستهزاء بهم، و«الذين كفروا» عامٌ يشمل المشركين عبدة الأوثان وغيرهم، وفي هذا وعيدٌ عظيم بما يحلُّ بهم.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ قال قوم: هذا استثناء منقطع، التقدير: لكن الذين عاهدتم فثبتوا على العهد أتموا إليهم عهدهم.

وقال قوم منهم الزجاج: هو استثناء متصل من قوله: «إلى الذين عاهدتم من المشركين»^(١). وقال الزمخشري: وجهه أن يكون مستثنى من قوله: «فسبحوا في الأرض»؛ لأنَّ الكلام خطابٌ للمسلمين، ومعناه: براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين، فقولوا لهم: سبحوا، إلا الذين عاهدتم منهم، ثم لم ينقضوا، فأتموا إليهم عهدهم، والاستثناء بمعنى الاستدراك، كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين: ولكن الذين لم ينكثوا فأتموا إليهم عهدهم، ولا تجروهم مجراهم، ولا تجعلوا الوفاء كالغادر^(٢).

وقيل: هو استثناء متصل، وقبلة جملة محذوفة تقديرها: اقتلوا المشركين المعاهدين إلا الذين عاهدتم. وهذا قول ضعيف جداً، والأظهر أن يكون منقطعاً؛ لطول الفصل بجمل كثيرة بين ما يمكن أن يكون مستثنى منه وبينه.

قال مجاهد وغيره: هم قوم كان بينهم وبين الرسول ﷺ عهدٌ لمدة، فأمر أن يفي لهم^(٣).

وعن ابن عباس: لما قرأ عليّ «براءة»، قال لبني ضمرة وحيي من كنانة وحيي من سليم: إن الله قد استناكم. ثم قرأ هذه الآية.

والظاهر أن قوله: «إلى مدَّتِهِمْ» يكون في المدة التي كانت بينهم وبين الرسول ﷺ، أمروا بإتمام العهد إلى تمام المدة.

(١) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٤٣٠، وزاد المسير ٣/٣٩٧.

(٢) الكشف ٢/١٧٤.

(٣) زاد المسير ٣/٣٩٧، وما بعده منه أيضاً.

وعن ابن عباس: كان بَقِيَّ لَحْيٍ مِنْ كِنَانَةِ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ، فَأَتَمَّ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ^(١)، وعنه أيضاً: «إِلَى مَدَّتِهِمْ» إِلَى الْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ الَّتِي فِي الْآيَةِ. وَهَذَا بَعِيدٌ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ الْإِسْتِثْنَاءُ لَا يَفِيدُ تَجْدِيدَ حُكْمٍ، إِذْ يَكُونُ حُكْمُ هَؤُلَاءِ الْمُسْتَثْنَيْنِ حُكْمَ بَاقِي الْمَعَاهِدِينَ الَّذِينَ لَمْ يَتَّصِفُوا بِمَا اتَّصَفَ بِهِ هَؤُلَاءِ؛ مِنْ عَدَمِ النِّقْصِ وَعَدَمِ الْمَظَاهِرَةِ.

وَقَرَأَ عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ الْكُوفِيُّ وَعَكْرِمَةُ وَأَبُو زَيْدٌ وَابْنُ السَّمِينِ: «يَنْقُضُوكُمْ» بِالضَّادِ مُعْجَمَةً^(٢)، وَتُنَاسَبُ الْعَهْدُ، وَهِيَ بِمَعْنَى قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ؛ لِأَنَّ مَنْ نَقَضَ الْعَهْدَ فَقَدْ نَقَضَ مِنَ الْأَجْلِ الْمَضْرُوبِ، وَهُوَ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، أَي: وَلَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَكُمْ، فَحَذَفَ الْمُضَافُ وَأُقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ؛ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ.

وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ: هِيَ بِالضَّادِ أَقْرَبُ إِلَى مَعْنَى الْعَهْدِ إِلَّا أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِالضَّادِ أَحْسَنُ لِيَقَعَ فِي مَقَابِلَتِهِ التَّمَامُ فِي قَوْلِهِ: «فَاتَّمُوا إِلَيْهِمْ» وَالتَّمَامُ ضِدُّ النِّقْصِ.

وَانْتَصَبَ «شَيْئاً» عَلَى الْمَصْدَرِ، أَي: لَا قَلِيلاً مِنَ النِّقْصِ وَلَا كَثِيراً «وَلَمْ يُظَاهَرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا» كَمَا فَعَلْتَ قَرِيشُ بِنِي بَكْرٍ حِينَ أَعَانُوهُمْ بِالسَّلَاحِ عَلَى خِرَازَةِ.

وَتَعَدَّى «اتَّمُوا» بـ «إِلَى»؛ لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى: فَأَدُّوا، أَي: فَأَدُّوهُ تَامًا كَامِلًا.

وَقَوْلُ قِتَادَةَ: إِنَّ الْمُسْتَثْنَيْنِ هُمُ قَرِيشُ عُوْهِدُوا زَمَنَ الْحَدِيثِيَّةِ. مُرَدُّهُ بِإِسْلَامِ قَرِيشٍ فِي الْفَتْحِ قَبْلَ الْأَذَانِ بِهَذَا كُلِّهِ.

وَقَوْلُهُ: «يَحِبُّ الْمُتَّقِينَ» تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّ الْوَفَاءَ بِالْعَهْدِ مِنَ التَّقْوَى، وَأَنَّ مِنَ التَّقْوَى أَنْ لَا يُسَوَّى بَيْنَ الْقَبِيلَيْنِ.

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى «أَسْلَخَ» فِي قَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ﴾ [الاعراف: ١٧٥].

(١) الْكَشَافُ ٢/ ١٧٥، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّلَاجِيِّ ٣/ ١٦٧.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/ ٧، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّلَاجِيِّ ٣/ ١٦٧، وَالْكَشَافُ ٢/ ١٧٤، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٠/ ١٠٨، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥١ عَنْ عَطَاءٍ، وَفِي الْمَحْتَسَبِ ١/ ٢٨٢ عَنْ عَكْرِمَةَ.

وقال أبو الهيثم: يقال: أَهْلَلْنَا هَلَالَ شَهْرٍ كَذَا، أي: دَخَلْنَا فِيهِ وَلَيْسْنَا بِهِ، فنحن نَزْدَادُ كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى مُضِيِّ نَصْفِهِ لِبَاساً مِنْهُ، ثُمَّ نَسْلُخُهُ عَنْ أَنْفُسِنَا بَعْدَ تَكَامُلِ النُّصْفِ مِنْهُ جُزْءاً فَجُزْءاً حَتَّى نَسْلُخَهُ عَنْ أَنْفُسِنَا كُلَّهُ فَيَنْسَلِخُ، وَأَنْشُدُ:

إِذَا مَا سَلَخْتَ الشَّهْرَ أَهْلَلْتَ مِثْلَهُ كَفَى قَاتِلًا سَلْخَ الشُّهُورِ وَاهْلَالَ^(١)

والظاهر أَنَّ هذه الأشهر هي التي أُبِيحَ لِلنَّاكِثِينَ أَنْ يَسِيحُوا فِيهَا، وَوَصِفَتْ بِـ «الْحُرْمِ»؛ لِأَنَّهَا مُحَرَّمٌ فِيهَا الْقِتَالُ، وَتَقَدَّمَ ذِكْرُ الْخِلَافِ فِي ابْتِدَائِهَا وَانْتِهَائِهَا، وَإِذَا تَقَدَّمَتِ النِّكَرَةُ وَذُكِرَتْ بَعْدَ ذَلِكَ، فَالْوَجْهُ أَنَّ تَذَكُّرَ بِالضَّمِيرِ نَحْوُ: لَقِيتُ رَجُلًا فَضَرَبْتَهُ، وَيَجُوزُ أَنْ يُعَادَ اللَّفْظُ مَعْرِفًا بِـ «أَلِ» نَحْوُ: لَقِيتُ رَجُلًا فَضَرَبْتُ الرَّجُلَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُوصَفَ بِوَصْفٍ يُشِيرُ بِالْمِغَايِرَةِ، لَوْ قُلْتُ: لَقِيتُ رَجُلًا فَضَرَبْتُ الرَّجُلَ الْأَزْرَقَ، وَأَنْتَ تَرِيدُ الرَّجُلَ الَّذِي لَقِيتَهُ، لَمْ يَجْزْ، بَلْ يَنْصَرَفُ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ، وَيَكُونُ الْمَضْرُوبُ غَيْرَ الْمَلْقِي، فَإِنْ وَصَفْتَهُ بِوَصْفٍ لَا يُشِيرُ بِالْمِغَايِرَةِ جَازَ، نَحْوُ: لَقِيتُ رَجُلًا فَضَرَبْتُ الرَّجُلَ الْمَذْكُورَ، وَهَذَا جَاءَ: «الْأَشْهُرُ الْحَرَمُ» لِأَنَّ هَذَا الْوَصْفَ مَفْهُومٌ مِنْ قَوْلِهِ: «فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ» إِذِ التَّقْدِيرُ: أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ حُرْمٌ لَا يَتَعَرَّضُ إِلَيْكُمْ فِيهَا، فَلَيْسَ «الْحُرْمُ» وَصْفًا مُشِيرًا بِالْمِغَايِرَةِ.

وقيل: الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ هِيَ غَيْرُ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ، وَهِيَ الْأَشْهُرُ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْقِتَالُ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَهِيَ الَّتِي جَاءَ فِي الْحَدِيثِ فِيهَا: «إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ

(١) تفسير الرازي ٢٢٤/١٥، والبيت لعمر بن الأهتم، وهو في مجموع شعره ص ٩٨، والحماسة البصرية ٤١٦/٢، وتهذيب اللغة ١٧١/٧، وأساس البلاغة (سليخ)، وورد في مجموع شعره: الدهر، بدل: الشهر، ووقع في الحماسة: بعده، بدل: قبله، وفي أساس البلاغة: أهلك، بدل: أهملت. وأورده أيضاً الراغب الأصفهاني في محاضرات الأدباء ٤٩/٤ ونسبه لعبد بن الطيب. ومع الإشارة إلى أنه ورد عجز البيت في المصادر كلها هكذا: كفى قاتلاً سُلْخِي الشُّهُورَ وَاهْلَالِي.

وأبو الهيثم هو الرازي النحوي، له: الشامل في اللغة، والفاخر في اللغة، وزيادات معاني القرآن للفراء، توفي سنة (٢٧٦هـ). إنباه الرواة ١٨٢/٤، وبغية الوعاة ٣٢٩/٢، وينظر كلامه أيضاً في تهذيب اللغة ١٧٠/٧.

حُرْم: ذو القعدة، وذو الحجة، والمُحَرَّم، ورجب^(١) فتكون الأربعة من ستين.

وقيل: أولها المحرَّم، فتكون من سنة.

وجاء الأمر بالقتل على سبيل التشجيع وتقوية النفس، وأنهم لا منعة عندهم من أن يقتلوا، وفي إطلاق الأمر بالقتل دليل على قتلهم بأي وجه كان، وقد قتل أبو بكر أصحاب الردة بالإحراق بالنار وبالحجارة وبالرمي من رؤوس الجبال والتشكيس في الآبار، وتعلّق بعموم هذه الآية، وأحرق عليّ قوماً من أهل الردة، وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالنهي عن المثلة^(٢)، ولفظ «المشركين» عام في كل مشرك، وجاءت السنة باستثناء الأطفال والرهبان والشيوخ الذين ليسوا ذوي رأي في الحرب، ومن قاتل من هؤلاء قتل.

وقال الزمخشري: يعني الذين نقصوكم وظاهروا عليكم، ولفظ: «حيث وجدتموهم» عام في الأماكن من حلٍّ وحرم «وخذوهم» عبارة عن الأسر، والأخذ: الأسير - ويدلُّ على جواز أسيرهم «واحصروهم» قيدوهم وامنعوهم من التصرف في البلاد^(٣).

وقيل: استرقوهم، وقيل: معناه: حاصروهم إن تحصنوا.

وقرئ: «فحاصروهم» شاذاً^(٤)، وهذا القول روي عن ابن عباس، وعنه أيضاً: حُولُوا بينهم وبين المسجد الحرام^(٥). وقيل: امنعوهم عن دخول بلاد الإسلام والتصرف فيها إلا بإذن.

(١) أخرجه البخاري (٣١٩٧)، ومسلم (١٦٧٩)، وهو عند أحمد (٢٠٣٨٦) من حديث أبي بكر رضي الله عنه.

(٢) ينظر أحكام القرآن للهراسي ٣/١٧٦-١٧٧، وتفسير القرطبي ١٠/١٠٩-١١٠، وينظر خبر أبي بكر رضي الله عنه في تاريخ الطبري ٣/٢٦٢-٢٦٥، وخبر عليّ أخرجه البخاري (٦٩٢٢)، وهو عند أحمد (١٨٧١) عن عكرمة، وخبر النهي عن المثلة عند البخاري (٤١٩٢) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) الكشف ٢/١٧٥.

(٤) لم نقف عليها عند غيره.

(٥) الكشف ٢/١٧٥.

قال القرطبي: في قوله: «واقعدوا لهم كل مرصد» دلالة على جواز اغتيالهم قبل الدعوة^(١)؛ لأن المعنى: اقعدوا لهم مواضع الغيرة، وهذا تنبيه على أن المقصود إيصال الأذى إليهم بكل طريق، إما بطريق القتال وإما بطريق الاغتيال، وقد أجمع المسلمون على جواز السرقة من أموال أهل الحرب، وإسلال^(٢) خيلهم، وإتلاف مواشيهم إذا عجز عن الخروج بها إلى دار الإسلام إلا أن يُصالحوا على مثل ذلك.

قال الزمخشري: «كل مرصد» كل ممر ومجتاز ترصدونهم فيه، وانتصابه على الظرف، كقوله: «لَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ مِرْطَكَ التَّائِبِينَ»^(٣) [الأعراف: ١٦]. انتهى. وهذا الذي قاله الزجاج، قال: «كل مرصد» ظرف، كقولك: ذهبْتُ مذهباً^(٤). وردّه أبو علي^(٥)؛ لأن المرصد المكان الذي يرصد فيه العدو، فهو مكان مخصوص لا يُحذف الحرف منه إلا سماعاً، كما حكى سيويه: دخلت البيت، و:

كما عَسَلَ الطريقَ الثعلبُ^(٦)

انتهى.

وأقول: يصح انتصابه على الظرف؛ لأن قوله: «واقعدوا لهم» ليس معناه حقيقة القعود، بل المعنى: ارصدوهم في كل مكان يرصد فيه، ولما كان بهذا المعنى جاز قياساً أن تحذف منه «في»، كما قال:

وقد قعدوا أنفاقها كل مقعد^(٧)

(١) تفسير القرطبي ١١١/١٠، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٨٩٠/٢.

(٢) الإسلال: السرقة الخفية. اللسان (سلل).

(٣) الكشف ١٧٥/٢.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٤٣١/٢، وينظر المحرر الوجيز ٨/٢، وتفسير القرطبي ١١١/١٠.

(٥) يعني الفارسي، ينظر قوله في مجمع البيان للطبرسي ١٥/١٠، وتفسير القرطبي ١١١/١٠.

(٦) الكتاب ٣٦-٣٥/١، وعجز البيت لساعدة بن جؤية الهذلي، وسلف في سورة الأعراف عند

تفسير الآية [١٦].

(٧) عجز بيت لزهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه ص ٢٢٨، وصدره: ولم تذر وشك البين حتى رأته، وشك البين: سرعته، يعني: مفارقة ولدها، رأيت المرأة قد قعدوا أنفاقها مخارجها وطرقها.

فمَتَى كَانَ الْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ الْمُخْتَصِّ عَامِلًا مِنْ لَفْظِهِ أَوْ مِنْ مَعْنَاهُ، جَازَ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ «فِي»، فَيَجُوزُ: جَلَسْتُ مَجْلِسَ زَيْدٍ، وَقَعَدْتُ مَجْلِسَ زَيْدٍ، تَرِيدُ: فِي مَجْلِسِ زَيْدٍ، فَكَمَا يَتَعَدَّى الْفِعْلُ إِلَى الْمَصْدَرِ مِنْ غَيْرِ لَفْظِهِ إِذَا كَانَ بِمَعْنَاهُ، فَكَذَلِكَ إِلَى الظَّرْفِ.

وَقَالَ الْأَخْفَشُ: مَعْنَاهُ: عَلَى كُلِّ مَرَصِدٍ^(١)، فَحَذَفَ «عَلَى» وَأَعْمَلَ الْفِعْلَ، وَحَذَفَ «عَلَى» وَوَصُولَ الْفِعْلِ إِلَى مَجْرُورِهَا فَيَنْصَبُهُ، يَخْصُّهُ أَصْحَابُنَا بِالشَّعْرِ، وَأَنْشَدُوا:

تَحْنُ فُتَيْدِي مَا بَهَا مِنْ صَبَابَةٍ وَأُخْفِي الَّذِي لَوْلَا الْأَسَى لِقِضَانِي^(٢)
أَي: لَقَضَى عَلَيَّ.

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٥)
أَي: عَنِ الْكُفْرِ وَالْعُدْرِ، وَالتَّوْبَةُ تَتَضَمَّنُ الْإِيمَانَ وَتَرَكَّ مَا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْمَعَاصِي، ثُمَّ نَبَّهَ عَلَى أَعْظَمِ الشَّعَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَذَلِكَ إِقَامَةُ الصَّلَاةِ، وَهِيَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْبَدَنِيَّةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَهِيَ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْمَالِيَّةِ، وَبِهِمَا تَطْهِيرُ الْقُوَّةِ الْعَمَلِيَّةِ، كَمَا بِالتَّوْبَةِ تَطْهِيرُ الْقُوَّةِ الْعِلْمِيَّةِ عَنِ الْجَهْلِ.

﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾ كُنَايَةٌ عَنِ الْكَفِّ عَنْهُمْ وَإِجْرَائِهِمْ مَجْرَى الْمُسْلِمِينَ فِي تَصَرُّفَاتِهِمْ
حَيْثُ مَا شَاؤُوا وَلَا يَتَعَرَّضُوا لَهُمْ، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ:

خَلَّ السَّبِيلَ لِمَنْ يَبْنِي الْمَنَارَ بِهِ^(٣)

أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى: فَاطْلِقُوهُمْ مِنَ الْأَسْرِ وَالْحَضَرِ، وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلُ؛ لَشُمُولِ الْحُكْمِ لِمَنْ كَانَ مَأْسُورًا وَغَيْرِهِ.

وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: افْتَرَضْتُ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ جَمِيعًا، وَأَبَى اللَّهُ أَنْ لَا تُقْبَلَ الصَّلَاةُ

(١) معاني القرآن للأخفش ٥٤٩/٢.

(٢) البيت لعروة بن حزام، وسلف في تفسير سورة المائدة، عند تفسير الآية (١٠٩).

(٣) صدر بيت لجريز، وهو في ديوانه ٢١١/١ (بشرح ابن حبيب)، وفيه: الطريق، بدل: السيل، وعجزه: وابرز ببرزة حيث اضطررك القدر.

إِلَّا بِالزَّكَاةِ، وَقَالَ: يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ مَا كَانَ أَفْقَهَهُ فِي قَوْلِهِ: لِأَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ^(١). وَنَاسِبَ ذِكْرُ وَصْفِ الْغَفْرَانِ وَالرَّحْمَةِ مِنْهُ تَعَالَى لِمَنْ تَابَ عَنِ الْكُفْرِ وَالتَّزَمَ شَرَائِعَ الْإِسْلَامِ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْعَرَبِيِّ: لَا خِلَافَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ وَسَائِرَ الْفَرَائِضِ مُسْتَحِلًّا، كَفَرَ وَدُفِنَ فِي مَقَابِرِ الْكُفَرَاءِ، وَكَانَ مَالُهُ فَيْثًا، وَمَنْ تَرَكَ السُّنَنَ فَسَقَ، وَمَنْ تَرَكَ النَّوَافِلَ لَمْ يَخْرُجْ إِلَّا أَنْ يَجْعِدَ فَضْلَهَا فَيَكْفُرَ؛ لِأَنَّهُ يَصِيرُ رَادًّا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مَا جَاءَ بِهِ وَأَخْبَرَ عَنْهُ^(٢). انْتَهَى.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَفْهُومَ الشَّرْطِ لَا يَنْتَهِضُ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا عَلَى تَعْيِينِ قَتْلِ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ مُتَعَمِّدًا غَيْرَ مُسْتَحِلٍّ وَمَعَ الْقُدْرَةِ؛ لِأَنَّ انْتِفَاءَ تَخْلِيَةِ السَّبِيلِ يَكُونُ بِالْحَبْسِ وَغَيْرِهِ، فَلَا يَتَعَيَّنُ الْقَتْلُ، وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ:

فَقَالَ مَكْحُولٌ وَمَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَوَكَيْعٌ وَأَبُو ثَوْرٍ: يُقْتَلُ^(٣).

وَقَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَدَاوُدُ: يُسَجَّنُ وَيُضْرَبُ وَلَا يُقْتَلُ.

وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ: يُقْتَلُ كُفْرًا، وَمَالُهُ مَالٌ مُرْتَدٍّ، وَبِهِ قَالَ إِسْحَاقُ، قَالَ إِسْحَاقُ: وَكَذَلِكَ كَانَ رَأْيُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ لَدُنِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى زَمَانِنَا^(٤).

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتْلُفْهُ مَأْمِنَةً ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ قال الضَّحَّاكُ وَالسُّدِّيُّ: هِيَ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْأَمْرِ بِقَتْلِ

(١) تفسیر الثعلبی ١٧١/٣، وأخرجه عن ابن زيد الطبري ٣٦٢/١١، وقوله الأخير: يرحم الله أبا بكر... أورده القرطبي ١١٢/١٠ وعزاه لابن عباس.

(٢) تفسیر القرطبي ١١٢/١٠ دون عزو لابن العربي، ولم نقف على كلام ابن العربي في كتابه أحكام القرآن، فلعلّه من كتاب غيره ولعلّه من كلام القرطبي، والله تعالى أعلم، ومع الإشارة إلى أن القرطبي نقل كلاماً عن ابن العربي في كتابه أحكام القرآن ٨٩٠/٢، ثم ذكر هذا الكلام. فليحذر.

(٣) ينظر تفسیر القرطبي ١١٣/١٠، والتمهيد ٢٣١/٤، والاستذکار ٣٤٦/٥.

(٤) ينظر تفسیر القرطبي ١١٣/١٠، والتمهيد ٢٢٥/٤، والاستذکار ٣٤٣/٥.

المشركين^(١). وقال الحسن ومجاهد: هي مُحْكَمَةٌ إلى يوم القيامة^(٢).

وعن ابن جُبَيْر: جاء رجلٌ إلى عليٍّ كَرَّمَ اللهُ وجهه فقال: إن أراد الرجلُ مِنَّا أن يأتِيَ مُحَمَّدًا بعدَ انقضاءِ هذا الأجلِ لِيَسْمَعَ كلامَ اللهِ، أو يَأْتِيَهُ لحاجةٍ، قُتِلَ؟ قال: لا، لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ الآية^(٣). انتهى.

وقيل: هذه الآية إنما كان حُكْمُهَا مُدَّةَ أربعة أشهر التي ضُرِبَتْ لَهُمْ أَجَلًا.

والظاهر أنها محكمة، وَلَمَّا أَمَرَ تعالى بِقَتْلِ المشركين حيث وُجِدُوا وأَخَذَهُمْ وَحَضَرَهُمْ وَطَلَبَ غِرَّتَهُمْ، ذَكَرَ لَهُمْ حَالَةً لَا يُقْتَلُونَ فِيهَا وَلَا يُؤْخَذُونَ وَيُؤَسَّرُونَ، وتلك إذا جاء واحدٌ منهم مسترشداً طالباً لِلْحُجَّةِ والدلالةِ على ما تدعو إليه من الدين، فالمعنى: «وإن أَحَدٌ مِنَ المشركين استجارَكَ» أي: طَلَبَ مِنْكَ أن تكون مُجْبِراً لَهُ، وذلك بعد انسلاخ الأشهر؛ لِيَسْمَعَ كلامَ اللهِ وما تَضَمَّنَهُ مِنَ التوحيد، وَيَقِفَ على ما بُعِثَتْ بِهِ، فكن مُجْبِراً لَهُ «حتى يسمعَ كلامَ اللهِ» وَيَتَذَكَّرَهُ وَيَطَّلِعَ على حقيقة الأمر، «ثمَّ أبلغه» دارَهُ التي يَأْمَنُ فيها إن لم يُسَلِّمْ، ثم قَاتِلَهُ إن شئت من غير غدرٍ ولا خيانة.

و«حتى» يصحُّ أن تكون للغاية، أي: إلى أن يَسْمَعَ، ويصحُّ أن تكون للتعليل، وهي متعلِّقة في الحالين بـ: أَجْرِهِ، ولا يصحُّ أن يكون من باب التنازع وإن كان يصحُّ من حيث المعنى أن يكون متعلِّقاً بـ «استجارَكَ» أو بـ: أَجْرِهِ، وذلك لمانع لفظيٍّ، وهو أَنَّهُ لو أَعْمِلَ الأوَّلَ لأَضْمَرَ في الثاني، و«حتى» لا تَجَرُّ الْمُضْمَرَ، فلذلك لا يصحُّ أن يكون من باب التنازع، لكن من ذهب من النحويين إلى أن «حتى» تَجَرُّ الْمُضْمَرَ، يجوز أن يكون ذلك عنده من باب التنازع، وكون «حتى» لا تَجَرُّ الْمُضْمَرَ هو مذهبُ الجمهور.

(١) المحرر الوجيز ٩/٣، وأورده عنهما النحاس في الناسخ والمنسوخ ٤٢٣/٢، وأخرجه عنهما الطبري ٣٤٨/١١، وأخرجه أيضاً عن السديّ أبو عبيد في الناسخ والمنسوخ (٣٩٣)، وينظر نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٧٢-١٧٣.

(٢) تفسير الثعلبي ١٦٩/٣، والمحرر الوجيز ٩/٣، وتفسير القرطبي ١١٦/١٠.

(٣) تفسير القرطبي ١١٦/١٠، وينظر تفسير السمرقندي ٣٤/٢، والكشاف ١٧٥/٢، والرازي ٢٢٦/١٥.

ولمّا كان القرآن أعظم المعجز علق السماع به، وذكر السماع؛ لأنّه الطريق إلى الفهم، وقد يُراد بالسماع الفهم، تقول لمن خاطبته فلم يقبل منك: أنت لم تسمع؟! تريد: لم تفهم، و«كلام الله» من باب إضافة الصفة إلى الموصوف لا من باب إضافة المخلوق إلى الخالق، و«مأمنه» مكان أمّنه، وقيل: «مأمنه» مصدر، أي: ثمّ أبلغه أمّنه.

وقد استدلت المعتزلة بقوله: «حتى يسمع كلام الله» على حدوث كلام الله؛ لأنّه لا يسمع إلّا الحروف والأصوات، ومعلوم بالضرورة حدوث ذلك، وهذا مذكور في علم الكلام.

وفي هذه الآية دلالة على أنّ النظر في التوحيد أعلى المقامات، إذ عصم دم الكافر المهتدّر الدّم بطلّبه النّظر والاستدلال، وأوجب على الرسول أن يبلغه مأمنه، وفيها دلالة على أنّ التقليد غير كافٍ في الدّين، إذ كان لا يُمهّل، بل يُقال له: إمّا أن تسلم وإمّا أن تقتلك، وفيها دلالة على أنّه بعد سماع كلام الله لا يُقرّ بأرض الإسلام، بل يُبلغ مأمنه، وأنّه يجب حفظه وحوظته مدّة يسمع فيها كلام الله.

والخطاب بقوله: «استجارك» و«فأجزه» يدلّ على أنّ أمان السلطان جائز، وأمّا غيره فالحرّ يُمضى أمانه. وقال ابن حبيب: ينظر الإمام فيه. والعبد؛ قال الأوزاعي والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق ومحمد بن الحسن وأبو ثور وداود: له الأمان، وهو مشهور مذهب مالك^(١). وقال أبو حنيفة: لا أمان له، وهو قول في مذهب مالك^(٢). والحرّة لها الأمان على قول الجمهور، وقال عبد الملك بن الماجشون: لا، إلّا أن يجيزه الإمام. وقوله شاذّ. والصبيّ إذا أطاق القتال جاز أمانه^(٣).

(١) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩١-٨٩٢، وتفسير القرطبي ١٠/١١٥، والتمهيد ١٨٨/٢١.

(٢) المصادر السابقة، ومع الإشارة إلى أنّ ابن عبد البر ذكر في التمهيد ١٨٨/٢١ عن أبي حنيفة وأبي يوسف أنّهما قالا في العبد: أمانه غير جائز إلّا أن يقاتل. وذكر في اللباب للنجيمي ٣/١٩٠ عن أبي حنيفة أنّه لا يجوز، وعن أبي يوسف ومحمد أنّه يجوز، وفصل في بدائع الصنائع ٩/٤١٤ بين العبد المأذون له في القتال وبين العبد المحجور، فأجاز الأوّل بالإجماع، وفصل في الثاني، حيث نقل عن أبي حنيفة وأبي يوسف أنّه لا يصحّ، وعن محمد أنّه يصحّ، وقال: وهو قول الشافعي.

(٣) ينظر تفسير القرطبي ١٠/١١٥، وأحكام القرآن لابن العربي ٢/٨٩٢، والتمهيد ٢١/١٩٠-١٩١.

«ذلك بأنهم قومٌ لا يعلمون» أي: ذلك الأمر بالإجارة وإبلاغ المأمّن؛ بسبب أنهم قومٌ جهلة لا يعلمون ما الإسلام وما حقيقة ما تدعو إليه، فلا بُدَّ من إعطائهم الأمان حتى يسمعوها ويفهموا الحق، قاله الزمخشري^(١).

وقال ابن عطية: إشارة إلى هذا اللطف في الإجارة والإسماع وتبليغ المأمّن «لا يعلمون» نفى علمهم بمراشدهم في اتباع رسول الله ﷺ^(٢).

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (٧) هذا استفهام معناه التعجب والاستنكار والاستبعاد، قال التبريزي والكزماي: معناه النفي، أي: لا يكون لهم عهد وهم لكم ضد، ونبه على علة انتفاء العهد بالوصف الذي قام بهم وهو الإشراك.

وقال القرطبي: وفي الآية إضمار، أي: «كيف يكون للمشركين عهد» مع إضمار الغذر والتكث^(٣)؟! انتهى.

والاستفهام يُراد به النفي كثيراً، ومنه قول الشاعر:

فَهَذِي سَيْوْفٌ يَا صُدَيَّ^(٤) بَنَ مَالِكٍ كَثِيرٌ وَلَكِنْ كَيْفَ^(٥) بِالسَيْفِ ضَارِبٌ^(٦)

أي: ليس بالسيف ضارب، ولما كان الاستفهام معناه النفي، صلح مجيء الاستثناء، وهو متصل، وقيل: منقطع، أي: لكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام.

قال الحوفي: ويجوز أن يكون «الذين» في موضع جرٍّ على البدل من المشركين؛ لأنَّ معنى ما تقدّم النفي، أي: ليس يكون للمشركين عهدٌ إلا الذين لم

(١) الكشاف ١٧٥/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩/٣.

(٣) تفسير القرطبي ١٢/١٠.

(٤) في النسخ عدا (ح) و(ز): يا هذّي. والمثبت منهما ومن مصادر التخرّيج.

(٥) في (د) والمطبوع: ليس.

(٦) معاني القرآن للفرّاء ١٦٤/١، ورسالة الملائكة للمعري ص ٤٤، وأمالى ابن السجري ٤٠٨/١،

دون نسبة، وورد في المصادر كلها: أين، بدل: كيف.

يَنْكُثُوا. قال ابنُ عباس: هم قريش. وقال السدي: بنو جَذِيمَةَ بن الدَّيْل. وقال ابنُ إسحاق: قبائل بني بَكْرٍ، كانوا دخلوا وقتَ الحديبية في المدة التي كانت بين الرسول ﷺ وقريش^(١).

وقال الزمخشري: كَبَنِي كِنَانَةَ وَبَنِي ضَمْرَةَ^(٢).

وقال قوم منهم مجاهد: هم خُزَاعَة، ورُدَّ بإسلامهم عامَ الفتح. وقال ابنُ زيد: هم قريش نزلت فلم يَسْتَقِيمُوا، فنزل تأجيلهم أربعة أشهر بعد ذلك. وضَعَفَ هذا القولُ بأنَّ قريشاً بعد الأذان بأربعة أشهر لم يكن فيهم إلا مسلم، وذلك بعد فُتْحِ مَكَّةَ بسنة، وكذلك خُزَاعَة، قاله الطبري^(٣).

«فما استقاموا لكم» على العَهْدِ «فاستقيموا لهم» على الوفاء، وجوَّز أبو البقاء أن يكون خبرُ «يكون»: «كيف»، كقوله: «كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ مَكْرِهِمْ» [النمل: ٥١] وأن يكون الخبرُ «للمشركين»، و«عند» على هَذَيْنِ ظَرْفٍ للعَهْدِ، أو لـ «يكون»، أو للحال، أو هي وَضْفٌ للعهد، وأن يكون الخبرُ «عند الله» و«للمشركين» تبيينٌ، أو متعلِّقٌ بـ «يكون»، و«كيف» حالٌ مِنَ العهد^(٤). انتهى.

والظاهر أنَّ «ما» مصدريةٌ ظرفيةٌ، أي: استقيموا لهم مدةً استقامتهم، وليست شرطيةً.

وقال أبو البقاء: هي شرطيةٌ، كقوله: «مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ»^(٥) [فاطر: ٢] انتهى. فكانَ التقدير: ما استقاموا لكم مِنْ زمانٍ فاستقيموا لهم.

وقال الحوفي: «ما» شَرْطٌ في موضع رَفْعٍ بالابتداء، والخبرُ «استقاموا»، و«لكم» متعلِّقٌ بـ «استقاموا»، «فاستقيموا لهم» الفاء جوابُ الشرط. انتهى. فكانَ التقدير: فأَيُّ وقتٍ استقاموا فيه لكم فاستقيموا لهم.

(١) المحرر الوجيز ٩/٣، وأخرجه عنهم الطبري ١١/٣٥٠-٣٥١.

(٢) الكشاف ١٧٦/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٩/٣، وتفسير الطبري ١١/٣٥٢ وفيه أثر مجاهد وابن زيد.

(٤) الإملاء ١٢/٢.

(٥) المصدر السابق.

وإنما جَوِّزَ أن تكون شرطية؛ لوجود الفاء في «فاستقيموا» لأن المصدرية الزمانية لا تحتاج إلى الفاء، وقد أجاز ابن مالك في المصدرية الزمانية أن تكون شرطية وتَجْزِمُ، وأنشد على ذلك ما يدلُّ ظاهره على صحّة دعواه^(١)، وقد ذكرنا ذلك في كتاب «التكميل»^(٢) وتأولنا ما استشهد به، فعلى قوله تكونُ زمانية شرطية.

«إنَّ الله يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» يعني أنَّ الوفاء بالعهد من أخلاق المتّقين، والتربُّص بهؤلاء إن استقاموا من أعمال المؤمنين، والتقوى تتضمن الإيمان والوفاء بالعهد.

﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأَنَّى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٨٨﴾ «كيف» تأكيد لنفي ثباتهم على العهد، والظاهر أنَّ الفعل المحذوف بعدها هو من جنس أقرب مذكور لها، وحُذِفَ؛ للعلم به في «كيف» السابقة، والتقدير: كيف لهم عهدٌ وحالهم هذه؟! وقد جاء حَذَفُ الفعل بعد «كيف» لدلالة المعنى عليه، كقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ [النساء: ٤١]، وقال الشاعر:

وَحَبَّرْتُ مَانِي أَنَّمَا الْمَوْتُ بِالْقُرَى فَكَيْفَ وَهَاتَا هَضْبَةً وَقَلْبِيبُ^(٣)

أي: فكيف ماتَ وليس في قرية؟! وقال الحطّيئة:

فَكَيْفَ وَلَمْ أَعْلَمْهُمْ خَذَلَوْكُمْ عَلَى مُعْظَمٍ وَلَا أَدِيمُكُمْ قَدُّوا^(٤)

(١) وهو قول عبد الله بن الزبير الأسدي:

فَمَا تَخَيَّ لَا نَسْأَمُ حَيَاةً وَإِنْ تَمُتَ فَلَا خَيْرَ فِي الدُّنْيَا وَلَا الْعِيشِ أَجْمَعَا
قال السمين الحلبي في الدرر المصنوع ١٦/٦ إثره: ولا دليل فيه؛ لأنَّ الظاهر الشرطيّة من غير تأويل بمصدرية ولا زمان. اهـ. وينظر شرح الكافية الشافية ١٦٢٧/٣، وشرح الأشموني ١٢/٤.

(٢) ينظر التذييل والتكميل للمصنّف ١١٦/٣ وما بعدها.

(٣) القائل كعب بن سعد الغنوي، من قصيدة يرثي بها أخاه، وهو في الكتاب ٤٨٧/٣، والأصمعيّات ص ٩٧، والحماسة البصرية ٢٣٢/١، وتفسير الطبري ٣٥٤/١١، وأمالى القالي ١٥١/٢، مع الإشارة إلى أنه وقع في مطبوع البحر: وكثيب، بدل: وقلب، وكذا وقع في بعض المصادر، ومعنى البيت: قلتما لي أنَّ من سكن القرى لحقه الموت لكثرة الوباء بها، فكيف مات أخي في برّة هي هذه؟! حاشية الشهاب ٣٠٣/٤.

(٤) ديوان الحطّيئة ص ١٤٠، وفيه: على موطن، بدل: على معظم. وأشار إلى هذه الرواية في الشرح، ومعناه: لم يخذلوكم على أمرٍ حدث، وقوله: ولا أديمكم قدُّوا: أي: لم يقموا في حبسكم.

أي: فكيف تُلومونني على مَدْحهم؟! واستغنى عن ذلك؛ لأنه جرى في القصيدة ما دلَّ على أَضْمَر^(١).

وقدَّر أبو البقاء الفعلَ المحذوفَ بعد «كيف» بقوله: كيف تَظْمَنُّون إليهم^(٢)، وقدَّره غيره: كيف لا تقتلونهم^(٣).

والواو في «وإن يَظْهروا» واو الحال، وتقدَّم الكلام على وقوع جملة الشرط حالاً في قوله: ﴿وإن يَأْتِيَهُمْ عَرْشٌ مِّنْهُ يَأْخُذُوهُ﴾ [الأعراف: ١٦٩].

ومعنى الظهور: العُلُوُّ والظَّفَر، تقول: ظهرتُ على فلان: علَوْتُهُ، والمعنى: وإن يقدروا عليكم ويظفروا بكم.

وقرأ زيد بنُ عليّ: «وإن يُظْهروا» مبنياً للمفعول^(٤).

«لا يَرْقُبُوا» لا يحفظوا ولا يَزْعُوا «إِلَّا» عهداً أو قرابة، أو حلفاً، أو سياسةً، أو الله تعالى، أو جُوراً، أي: رَفَع صوتٍ بالتضرُّع، أقوال.

قال مجاهد وأبو مجلِّز: «إِلَّ» اسمُ الله بالسُّريانية وعُرب، ومن ذلك قولُ أبي بكر حين سمعَ كلامَ مُسَيْلِمَةَ، فقال: هذا كلامٌ لم يَخْرُجْ مِنْ إِلٍّ^(٥).

وقرأت فرقة: «أَلَّا» بفتح الهمزة، وهو مصدر من فعل الإل الذي هو العهد^(٦).

وقرأ عكرمة: «إِيْلًا» بكسر الهمزة وياء بعدها^(٧)، فقليل: هو اسمُ الله تعالى، ويجوز أن يُراد به إِلٌّ، أبدل من أحد المضعفين ياء، كما قالوا في: إِيْمًا: إِيْمًا، قال الشاعر:

(١) زاد المسير ٤٠١/٣.

(٢) الإملاء ١٢/٢.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٥٥١/٢، ونقله عنه الثعلبي ١٧٠/٣، والبغوي ٢٧٠/٢.

(٤) نقلها عنه السمين في الدر المصون ١٧/٦.

(٥) المحرر الوجيز ١٠/٣، وتفسير الثعلبي ١٧٠-١٧١/٣، وينظر الصحاح (ألل)، وقول

مجاهد وأبي مجلِّز أخرجه الطبري ٣٥٥/١١، وقول أبي بكر أورده أيضاً البغوي ٢٧١/٢،

والرازي ٢٣٠/١٥.

(٦) المحرر الوجيز ١٣/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٢ ونسبها للكلبي.

(٧) القراءات الشاذة ص ٥٢، والمحتسب ٢٨٣/١. وينظر لسان العرب (أيل).

يَا لَيْتِمَا أَمَّنَا شَأَلْتَ نَعَامَتُهَا إِيْمَا إِلَى جَنَّةٍ إِيْمَا إِلَى نَارٍ^(١)

قال ابن جني: ويجوز أن يكون مأخوذاً من آل يؤول إذا سأس، أبدل من الواو ياء؛ لسكونها وانكسار ما قبلها، أي: لا يرقبون فيكم سياسةً ولا مداراةً ولا ذمّةً، من رأى أن الإلّ هو العهد جعله والذمّة لفظين لمعنى واحد أو متقارب، ومن رأى أن الإلّ غير العهد فهما لفظان متباينان^(٢).

(١) المحرر الوجيز ١٠/٣، ونسب البيت لسعد بن قُوط يهجو فيه أمّه، والخبر أخرجه المزياني في أشعار النساء ص ١٣٧-١٤٠ ضمن أبيات ثلاثة، ثم أورد بعدها أبياتاً عن أمّه في وعظه، وكان لا يتعظ، ولقبه فيها: النحيف، وأورده أيضاً ابن قتيبة في عيون الأخبار ٢٢٩/٣ ضمن أبيات أربعة، وسماه: العجيف، وابن جني في المحتسب ٤١/١، والبغدادى في خزانة الأدب ٨٦/١١، وابن يعيش في شرح المفصل ٧٥/٦ مقتصراً على عجزه، والبيت لم ينسب عند ابن جني وابن يعيش. وأوردها أيضاً التبريزي في شرح ديوان الحماسة ١٧٥/٤ إثر قصيدة أمّ النحيف، وقال: وقال سعد، وليس من الكتاب.

ولفظه: إيما، هكذا وردت مكسورة الهمزة في (١)، ولم تُضبط في النسخ الأخرى، ووردت على أصلها: إِمّا، عند ابن قتيبة في عيون الأخبار، قال البغدادى في الخزانة ٨٦/١١: وكذا أنشده أبو تمام في الحماسة، وهو بفتح الهمزة وسكون الياء. ثم نقل عن المرادي في شرح التسهيل قوله: حُكي الإبدال مع كسر الهمزة وفتحها، فمثاله مع الكسر...، وأورد البيت المذكور، ثم نقل كلاماً عن الجوهري في الصحاح مادة (أمو) [حيث أورد الجوهري العَجَز ونسبه للأحوص، وهو في ملحق ديوانه ص ٢٢٦]، ثم قال أخيراً: فتلخص لنا في هذه الكلمة أن «أيما» بالفتح أصلها «أَمّا» المفتوحة وهي لغة في المكسورة، وأن «إيما» بالكسر أصلها «إِمّا» بالكسر، لكن كثر استعمال «أيما» بالفتح.

ثم شرح البيت المذكور فقال: يا لَيْتِمَا أَمَّنَا... البيت، يا: حرف تنبيه، وأَمَّنَا: بالنصب اسم «ليت»، وجملة: شألت نعامتها، خبرها، و: شألت: ارتفعت، والنعامة: باطن القدم، وقيل: عَظْم الساق، وقولهم: شألت نعامته، كناية عن الموت والهلاك، فإنّ من مات ارتفعت رجلاه وانتكس رأسه وظهرت نعامته قدمه شائلة. وقيل معناه: ارتفعت جنازته...

ثم قال: والنحيف، بضمّ النون وفتح الحاء المهملة وسكون الياء بعدها فاء، مصغر نحيف، تصغير ترخيم، وإلا لقليل: نُحَيْف، بتشديد الياء المكسورة، وهو لقب سعد بن قُوط، وهو من عبد القيس. اهـ. وأشرنا أولاً إلى اختلاف المصادر في لقبه، فليُنظر، وليُنظر أيضاً المُنهج لابن جني ص ٢١١.

(٢) المحرر الوجيز ١٠/٣.

ولَمَّا ذَكَرَ حَالَهُمْ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ ظَهَرُوا عَلَيْهِمْ، ذَكَرَ حَالَهُمْ مَعَهُمْ إِذَا كَانُوا غَيْرَ ظَاهِرِينَ، فَقَالَ: «يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ» وَاسْتَأْنَفَ هَذَا الْكَلَامَ، أَي: حَالَهُمْ فِي الظَّاهِرِ مُخَالَفَ لِبَاطِنِهِمْ، وَهَذَا كُلُّهُ تَقْرِيرٌ وَاسْتِبْعَادٌ لثَبَاتِ قُلُوبِهِمْ عَلَى الْعَهْدِ، وَإِبَاءُ الْقَلْبِ مُخَالَفَتُهُ لِمَا يَجْرِي عَلَى اللِّسَانِ مِنَ الْقَوْلِ الْحَسَنِ.

وَقِيلَ: «يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ» فِي الْعِدَّةِ بِالْإِيمَانِ، «وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ» إِلَّا الْكُفْرَ. وَقِيلَ: «يُرْضَوْنَكُمْ» فِي الطَّاعَةِ «وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ» إِلَّا الْمَعْصِيَةَ.

وَالظَّاهِرُ بَقَاءُ الْأَكْثَرِ عَلَى حَقِيقَتِهِ، فَقِيلَ: «وَأَكْثَرُهُمْ»؛ لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ قَضَى اللَّهُ لَهُ بِالْإِيمَانِ. وَقِيلَ: لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ لَهُ حِفْظٌ لِمُرَاعَاةِ الْحَالِ الْحَسَنَةِ مِنَ التَّعَفُّفِ عَمَّا يَثْلُمُ الْعِرْضَ وَيَجْزُرُ أَحْدُوثةَ السُّوءِ «وَأَكْثَرُهُمْ» خُبْثَاءُ الْأَنْفُسِ خَرِيجُونَ فِي الشَّرِّ، لَا مَرْوَةَ تَرُدُّعِهِمْ وَلَا طِبَاعَ مَرْضِيَّةِ تَرْعِهِمْ، لَا يَحْتَرِزُونَ عَنْ كَذِبٍ وَلَا مَكْرٍ وَلَا خَدِيعَةٍ، وَمَنْ كَانَ بِهَذَا الْوَصْفِ كَانَ مَذْمُومًا عِنْدَ النَّاسِ وَفِي جَمِيعِ الْأَدْيَانِ، أَلَّا تَرَى إِلَى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَهُمْ كَفَّارٌ كَيْفَ يَمْدَحُونَ أَنْفُسَهُمْ بِالْعَفَافِ وَبِالصَّدْقِ وَبِالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَبِالْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ.

وَقِيلَ: مَعْنَى «وَأَكْثَرُهُمْ» وَكُلُّهُمْ «فَاسِقُونَ»، قَالَهُ ابْنُ عَطِيَّةَ^(١) وَالْكَزْمَانِيُّ.

﴿أَشْتَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢) الظَّاهِرُ عَوْدُ الضَّمِيرِ عَلَى مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ الْمَأْمُورِ بِقَتْلِهِمْ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى «اشْتَرَوْا» بِالْقُرْآنِ وَمَا يَدْعُو إِلَيْهِ مِنَ الْإِسْلَامِ «ثَمَنًا قَلِيلًا» وَهُوَ اتِّبَاعُ الشَّهَوَاتِ وَالْأَهْوَاءِ، لَمَّا تَرَكْتَ دِينَ اللَّهِ وَآثَرْتَ الْكُفْرَ كَانَ ذَلِكَ كَالشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: هُمُ الْأَعْرَابُ الَّذِينَ جَمَعَهُمْ أَبُو سَفْيَانَ عَلَى طَعَامِهِ. وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ: هُمُ قَوْمٌ مِنَ الْيَهُودِ، وَآيَاتُ اللَّهِ التَّوْرَةُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُمُ أَهْلُ الطَّائِفِ كَانُوا يَمْلِكُونَ النَّاسَ بِالْأَمْوَالِ يَمْنَعُونَهُمْ مِنَ الدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ «فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» أَي: صَرَفُوا أَنْفُسَهُمْ عَنْ دِينِ اللَّهِ وَعَدَلُوا عَنْهُ^(٣).

(١) المصدر السابق.

(٢) زاد المسير ١٤/٣، وأخرجه عن مجاهد الطبري ١١/٣٦٠، وأثر ابن عباس أورده أيضاً البغوي ٢/٢٧١.

والظاهر أنَّ ساء هنا محوَّلة إلى فَعُل ومَذْهُوباً بها مذهب «بئس»، ويجوز إقرارها على وضعها الأول، فتكون متعديّة، أي: إنَّهم ساءهم ما كانوا يعملون، فحُذِفَ المفعول؛ لفَهْم المعنى.

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ هذا تنبيهٌ على الوصف الموجب للعداوة وهو الإيمان، ولَمَّا كان قوله: «لا يَرْقُبُوا فيكم» يتوهم أنَّ ذلك مخصوصٌ بالمخاطبين، نَبَّهَ على علَّة ذلك وأنَّ سَبَبَ المنافاة هو الإيمان ﴿وَأُولَئِكَ﴾ أي: الجامعون لتلك الأوصاف الذميمة ﴿هُمْ الْمُعْتَدُونَ﴾ المجاوزون الحدَّ في الظلم والشرِّ ونقض العهد.

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَخَوَّضَكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي: «فإن تابوا» عن الكفر ونقض العهد والتزموا أحكام الإسلام «فإخوانكم» أي: فهم إخوانكم، والإخوان والإخوة جمعُ أخ؛ مِنْ نَسَبٍ أو دِينٍ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الإخوة تكون في النِّسَب والإخوان في الصَّدَاقَةِ، فقد غلط، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]. وقال: ﴿أَوْ بُيُوتٌ إِخْوَانُكُمْ﴾ [النور: ٦١] وعلَّق حصول الأخوة في الدِّين على الالتباس بمجموع الثلاثة، ويظهر أنَّ مفهوم الشرط غير مُراد.

﴿وَنَفَضِلُ آلَآبَتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي: نبينها ونوضِّحها، وهذه الجملة اعتراضٌ بين الشرطين؛ بين قوله: «فإن تابوا» وقوله: «وإن نكثوا» بغثاً وتحريضاً على تأمل ما فضَّل تعالى مِنَ الأحكام، وقال: «لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» لأنَّه لا يتأمل تفصيلها إلا مَنْ كان من أهل العِلْم والفَهْم.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ آمِنْتُمْهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنْتُمْ فِي دِينِكُمْ فَقَدْ لَبِئْتُمْ بِئْسَ الْكُفْرُ إِنَّهُمْ لَا آيَتَنْ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ﴾ أي: وإن نقضوا أقسامهم مِنْ بعد ما تعاقدوا وتحالفوا على أنَّ لا يَنكثوا «وطعنوا» أي: عابوه وتلبَّوه واستنقصوه، والطَّعن هنا مجازٌ، وأصله الإصابة بالرَّمْح أو العُود وشبهه، وهو هنا بمعنى الغيب، كما جاء في حديث إمارة أسامة: «إِنْ تَطَعْنُوا فِي إِمَارَتِهِ، فَقَدْ طَعَنْتُمْ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ»^(١). أي: عبتموها واستنقصتموها.

(١) المحرر الوجيز ١٢/٣، والحديث أخرجه البخاري (٣٧٣٠)، ومسلم (٢٤٢٦)، وهو عند أحمد (٤٧٠١)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

والظاهر أن هذا التريد في الشرطين هو في حق الكفار أصلاً لا فيمن أسلم ثم ارتد، فيكون قوله: «فقاتلوا أئمة الكفر» أي: رؤساء الكفر وزعماءه، والمعنى: فقاتلوا الكفار، وخص الأئمة بالذكر؛ لأنهم هم الذين يحرضون الأتباع على البقاء على الكفر.

وقال الكرمانبي: كل كافر إمام نفسه، فالمعنى: فقاتلوا كل كافر.

وقيل: من أقدم على نكث العهد والظن في الدين صار رأساً في الكفر، فهو من أئمة الكفر.

وقال ابن عباس: «أئمة الكفر» زعماء قريش^(١). وقال القرطبي: هو بعيد؛ لأن الآية في سورة «براءة»، وحين نزلت كان الله قد استأصل شأفة قريش ولم يبق منهم إلا مسلم أو مسالم^(٢).

وقال قتادة: المراد أبو جهل بن هشام وعُتبة بن ربيعة وغيرهم. وهذا ضعيف إن لم يؤخذ على جهة المثال؛ لأن الآية نزلت بعد بدر بكثير، وروي عن حذيفة أنه قال: لم يجرى هؤلاء بعد. يريد لم ينقضوا، فهم يجيئون^(٣) أبداً ويقاتلون.

وقال ابن عطية^(٤): أصوب ما في هذا أن يقال: إنه لا يعني بها معين، وإنما وقع الأمر بقتال أئمة الناكثين العهد من الكفرة إلى يوم القيامة دون تعيين، واقتضت حال كفار العرب ومحاربي رسول الله ﷺ أن تكون الإشارة إليهم أولاً بقوله: «أئمة الكفر» وهم حصلوا حينئذ تحت اللفظة، إذ الذي يتولى قتال النبي ﷺ والدفع في صدر شريعته هو إمام كل من يكفر بذلك الشرع إلى يوم القيامة، ثم يأتي في كل جيل من الكفار أئمة خاصة بجيل جيل. انتهى.

(١) النكت والعيون ٢/٣٤٥، والخبر أخرجه الطبري ١١/٣٦٣ بنحوه.

(٢) تفسير القرطبي ١٠/١٢٦.

(٣) في مطبوع المحرر الوجيز ٣/١٢ والكلام منه: يحيون.

(٤) المحرر الوجيز ٣/١٢، وما قبله منه أيضاً، وأثر قتادة وحذيفة أخرجه الطبري

وقيل: المراد بالعهد الإسلام، فمعناه: كفروا بعد إسلامهم، ولذلك قرأ بعضهم: «وإن نكثوا إيمانهم» بالكسر^(١)، وهو قول الزمخشري، قال: «فقاتلوا أئمة الكفر» فقاتلوهم، فوضع «أئمة الكفر» موضع ضميرهم إشعاراً بأنهم إذا نكثوا في حالة الشرك تمرّداً وطغياناً وطرْحاً لعادات الكرام الأوفياء من العرب، ثم آمنوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة، وصاروا إخواناً للمسلمين في الدين، ثم رجعوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بايعوا عليه من الإيمان والوفاء بالعهد، وقعدوا يطعنون في دين الله تعالى، ويقولون: ليس دين محمد بشيء = فهم «أئمة الكفر»، وذوو الرئاسة والتقدم فيه، لا يشقُّ كافر غبارهم^(٢). انتهى.

والمشهور من مذهب مالك أن الذمّي إذا طعن في الدين، ففعل شيئاً مثل تكذيب الشريعة والسب للنبي ﷺ ونحوه، قُتِلَ. وقيل: إن أعلن بشيء ممّا هو معهود من معتقده وكفره، أدب على الإعلان وترك، وإن كفر بما هو ليس من معتقده كالسب ونحوه، قُتِلَ. وقال أبو حنيفة: يُستتاب^(٣).

واختلف إذا سب الذمّي^(٤) ثم أسلم تقيّة القتل؛ فالمشهور من مذهب مالك أنه يُترك؛ لأن الإسلام يجب ما قبله، وفي «العُتْبِيَّة» أنه يُقتل، ولا يكون أحسن حالاً من المسلم^(٥).

وقرأ الجرميّان وأبو عمرو بإبدال الهمزة الثانية ياء^(٦)، وروي عن نافع مدّ

(١) وهي قراءة ابن عامر. السبعة ص ٣١٢، والتيسير ص ١١٧.

(٢) الكشف ١٧٧/٣.

(٣) المحرر الوجيز ١٢/٣، وينظر تفسير القرطبي ١٠/١٢٤، وأحكام القرآن لابن العربي ٨٩٣/٢، وللهراسي ٣/١٨٣.

(٤) يعني النبي ﷺ، وحاشاه ﷺ من ذلك.

(٥) المحرر الوجيز ١٢/٣، وينظر تفسير القرطبي ١٠/١٢٦، والبيان والتحصيل لابن رشد ٣٩٧-٣٩٨، والشفا ٢/٥٦٧-٥٦٨، والصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية ص ٣١١-٣١٢، والعُتْبِيَّة لمحمد بن أحمد بن عبد العزيز العتبي المتوفى سنة (٥٢٥هـ)، وهي مسائل في مذهب مالك. كشف الظنون ٢/١١٢٤.

(٦) أي: «أئمة»، والجرميّان نافع وابن كثير، والقراءة في السبعة ص ٣١٢، والتيسير ص ١١٧، وهي أيضاً قراءة يعقوب من العشرة. النشر ١/٣٧٨-٣٧٩.

الهمزة^(١)، وقرأ باقي السبعة وابن أبي أويس عن نافع بهمزيين^(٢)، وأدخل هشام بينهما ألفاً^(٣)، وأصله: أأَيِّمَةٌ على وزن أَفْعَلَةٍ، جَمْعُ: إِمَامٍ، أَدْعَمُوا الميمَ في الميم فنقلت حركتها إلى الهمزة قبلها.

وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: كيف لفظ «أَيِّمَةٌ»؟ قلت: همزة بعدها همزة بينَ، أي: بينَ مَخْرَجِ الهمزة والياء، وتحقيقُ الهمزتين قراءةً مشهورة، وإن لم تكن مقبولةً عند البصريين، وأما التصريح بالياء فليس بقراءة، ولا يجوز أن تكون، وَمَنْ صَرَّحَ بها فهو لَا حِنْ مُحَرَّفٌ^(٤). انتهى. وذلك دَأْبُهُ في تلحين المقرئين، وكيف يكون ذلك لَحْنًا وقد قرأ به رأسُ البصريين النحاة أبو عمرو بن العلاء، وقارئُ مَكَّةَ ابنُ كثير، وقارئُ مدينةِ الرسول ﷺ نافع؟!.

ونفى إيمانهم؛ لَمَّا لم يَثْبَتُوا عليها ولا وَفَوْا بها، جُعِلُوا لَا إِيْمَانُ لَهُمْ، أو يكون على حذف الوصف، أي: لَا إِيْمَانٌ لَهُمْ يُوفُونَ بها.

وقرأ الجمهور بفتح الهمزة، وقرأ الحسن وعطاء وزيد بنُ عليّ وابنُ عامرٍ: «لَا إِيْمَانُ لَهُمْ»^(٥) أي: لَا إِسْلَامَ وَلَا تَصْدِيقَ. قال أبو عليّ: وهذا غيرُ قويٍّ؛ لأنَّه تكرر، وذلك أنَّه وصف أئمة الكفر بأنَّهم «لَا إِيْمَانُ لَهُمْ» فالوجهُ في كَسْرِ الألف أنَّه مصدرٌ: آمَنَهُ إِيمَانًا، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا أَنَّهُمْ مِن خَوَافٍ﴾ [قريش: ٤] فالمعنى أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ أَهْلَ الذُّمَّةِ، إذ المشركون لم يكن لهم إِلَّا الإسلام أو السيف. قال أبو حاتم: فسَّرَ الحسن قراءته: لَا إِسْلَامَ لَهُمْ^(٦). انتهى.

وكذا تَبِعَهُ الزمخشريُّ، فقال: وقُرئ: «لَا إِيْمَانُ لَهُمْ» أي: لَا إِسْلَامَ لَهُمْ، وَلَا يُعْطَوْنَ الْأَمَانَ بَعْدَ الرُّدَّةِ والنكثِ وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ. وبقراءة الفَتْح استشهد أبو حنيفة

(١) أي: «أَيِّمَةٌ»، والقراءة رواها عنه المسيبي وأبو بكر بن أبي أويس. السبعة ص ٣١٢.

(٢) أي: «أَيِّمَةٌ» ينظر المصادر السالفة الذكر.

(٣) أي: «أَيِّمَةٌ»، ينظر التيسير ص ١١٧، والنشر ١/ ٣٨٠-٣٨١.

(٤) الكشف ١٧٧/٣.

(٥) السبعة ص ٣١٢، والتيسير ص ١١٧، والنشر ٢/ ٢٧٨.

(٦) المحرر الوجيز ٣/ ١٢، وينظر الحجة لأبي علي الفارسي ٤/ ١٧٧-١٧٨، وتفسير الطبري

على أن يمين الكافر لا يكون يميناً، وعند الشافعي يمينهم يمينٌ، وقال: معناه: إنهم لا يوفون بها، بدليل أنه تعالى وَصَفَهَا بِالنَّكَثِ، «لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ» متعلّق بقوله: «فقاتلوا أئمة الكفر» أي: ليكن غرضكم في مقاتلتهم بعد ما وجد منهم من العظائم ما وجد انتهاءهم عما هم فيه، وهذا من كرمه سبحانه وقضله وعوده على المسيء بالرحمة^(١).

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرُّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوْلَكَ مَرْفُؤُكُمْ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣) «ألا» حرفٌ عَرَضٌ، ومعناه هنا الحَضُّ على قتالهم، وزعموا أنها مرّبة من همزة الاستفهام و«لا» النافية، فصار فيها معنى التحضيض.

وقال الزمخشري: دخلت الهمزة على «لا تقاتلون»؛ تقريراً على انتفاء المقاتلة، ومعناها الحَضُّ عليها على سبيل المبالغة^(٢).

ولمّا أمر تعالى بقتال أهل الكفر أتبع ذلك بالسبب الذي يبعث على مقاتلتهم، وهو ثلاثة أشياء جَمَعُوهَا، وكلُّ واحد منها على انفراد كافٍ في الحَضُّ على مقاتلتهم، ومعنى «نكثوا أيمانهم» نقض العهد، قال السدي وابن إسحاق والكلبي: نزلت في كفّار مكّة نكثوا أيمانهم بعد عهد الحديبية، وأعانوا بني بكرٍ على خُزاعة^(٣). انتهى.

وهُمُّهُمْ هو همُّ قريش بإخراج الرسول من مكّة حين تشاوروا بدار النُدوة، فأذن الله في الهجرة فخرج بنفسه، أو بنو بكر بإخراجه من المدينة لما أقدموا عليه من المشاورة والاجتماع، أو اليهود همّوا بغدر الرسول ﷺ ونقضوا عهده وأعانوا المنافقين على إخراجه من المدينة، ثلاثة أقوال، أولها للسدي^(٤).

(١) الكشف ١٧٧/٢، وينظر تفسير الرازي ٢٣٤/١٥، والنيسابوري ٤٨/١٠، واللباب في شرح الكتاب ١٠٩/٣، وبدائع الصنائع ٣٢/٤-٣٣.

(٢) الكشف ١٧٧/٢.

(٣) ينظر تفسير الرازي ٢٣٥/١٥، والنيسابوري ٤٩/١٠، وورد عند الأول: ابن عباس، بدل: ابن إسحاق، وأخرجه عن السدي وابن إسحاق الطبري ٣٦٨-٣٦٩/١١، وأثر ابن عباس في تفسير الخازن ٦٥/٢، وينظر خبر الكلبي عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٢.

(٤) أخرجه عنه الطبري ٣٦٨/١١، وينظر زاد المسير ٤٠٥/٣.

وقال الحسن: من المدينة. قال ابن عطية: وهذا مستقيم، كغزوة أحد والأحزاب وغيرهما^(١).

وهم الذين كانت منهم البداءة بالمقاتلة؛ لأن رسول الله ﷺ جاءهم أولاً بالكتاب المبين وتحذاهم به، فعدلوا عن المعارضة - لعجزهم عنها - إلى القتال، فهم البادئون والبادي أظلم، فما يمنعكم من أن تقاتلوهم بمثله، تضدّموهم بالشر كما صدموكم، وبخهم بترك مقاتلتهم وحضهم عليها، ثم وصفهم بما يوجب الحضر عليها، ويُقرر أن من كان في مثل صفاتهم من نكث العهود، وإخراج الرسول، والبدء بالقتال من غير موجب، حقيق بأن لا تُترك مُصادمته، وأن يُوبّخ من فرط فيها. قاله الزمخشري^(٢). وهو تكثير.

وقال ابن عطية: «أول مرة» قيل: يريد أفعالهم بمكة بالنبي ﷺ والمؤمنين، وقال مجاهد: ما بدأت به قريش من معونة بني بكر حلفائهم على خزاعة حلفاء النبي ﷺ، فكان هذا بدء النقض، وقال الطبري: يعني فغلهم يوم بدر^(٣). انتهى.

وقرأ زيد بن علي: «بدؤكم» بغير همز^(٤)، ووجهه أنه سهل الهمزة من بدأت، بإبدالها ياء، كما قالوا في: قرأت: قرئت، فصار كرميت، فلما أسند الفعل إلى واو الضمير سقطت، فصار: بدؤكم، كما تقول: رمؤكم.

«أتخشونهم» تقرير للخشية منهم وتوبيخ عليها «فالله أحق أن تخشوه» فتقتلوا أعداءه، ولفظ الجلالة مبتدأ، وخبره: «أحق»، و«أن تخشوه» بدل من «الله»، أي: وخشية الله أحق من خشيتهم، و«أن تخشوه» في موضع رفع، ويجوز أن تكون في موضع نصب أو جر على الخلاف إذا حذف حرف الجر وتقديره: بأن تخشوه، أي: أحق من غيره بأن تخشوه، وجوز أبو البقاء أن يكون «أن تخشوه» مبتدأ و«أحق» خبره، قدّم عليه^(٥)، وأجاز ابن عطية أن يكون «أحق» مبتدأ، وخبره «أن

(١) المحرر الوجيز ١٣/٣.

(٢) الكشاف ١٧٧/٢-١٧٨.

(٣) المحرر الوجيز ١٣/٣، وينظر تفسير الطبري ٣٦٨/١١، وفيه خبر مجاهد.

(٤) لم نقف عليها عند غيره، وينظر النشر ٤٣٨-٤٣٩، مبحث تسهيل الهمزة.

(٥) الإملاء ١٢/٢.

تَخْشَوْهُ»، والجملة خبر عن الأول^(١)، وَحَسَنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالنَّكْرَةِ؛ لِأَنَّهَا أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ، وَقَدْ أَجَازَ سَيَبُوهُ أَنْ تَكُونَ الْمَعْرِفَةُ خَبَرًا لِلنَّكْرَةِ فِي نَحْوِ: أَقْصِدَ رَجُلًا خَيْرَ مِنْهُ أَبِيهِ^(٢).

«إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» أَي: كَامِلِي الْإِيمَانَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: يَعْنِي أَنَّ قَضِيَّةَ الْإِيمَانِ الصَّحِيحِ أَنْ لَا يَخْشَى الْمُؤْمِنُ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يُيَالِي بَمَنْ سِوَاهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾^(٣) [الاحزاب: ٣٩].

﴿قَتَلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾^(٤) وَيَذْهَبُ غِيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ قَرَّرَتْ الْآيَاتُ قَبْلَ هَذِهِ أَعْمَالَ الْكُفْرَةِ الْمَقْتَضِيَّةَ لِقَاتِلِهِمْ وَالْحَضُّ عَلَى الْقِتَالِ، وَجَزَمَ الْأَمْرَ بِالْقِتَالِ فِي هَذِهِ، وَتَعَذُّبُهُمْ بِأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ هُوَ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالنَّهْبِ، وَهَذِهِ وَغُودُ ثَبَّتْ قُلُوبَهُمْ، وَصَحَّحَتْ نِيَاتِهِمْ، وَخَزِيَّتُهُمْ هُوَ إِهَانَتُهُمْ وَذُلُّهُمْ، «وَيَنْصُرْكُمْ» يُظْفِرُكُمْ بِهِمْ، وَشَفَاءُ الصُّدُورِ بِإِعْلَاءِ دِينِ اللَّهِ، وَبِتَعَذُّبِ الْكُفَّارِ وَخَزِيَّتِهِمْ.

وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «وَنَشْفِ» بِالنُّونِ عَلَى الْإِلْتِفَاتِ^(٥)، وَجَاءَ التَّرْكِيبُ: «صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ» لِيَشْمَلَ الْمُخَاطَبِينَ وَكُلَّ مُؤْمِنٍ؛ لِأَنَّ مَا يُصِيبُ أَهْلَ الْكُفْرِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْخِزْيِ هُوَ شَفَاءٌ لَصُدُورِ كُلِّ مُؤْمِنٍ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ قَوْمٌ مُعَيَّنُونَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُمْ بَطُونٌ مِنَ الْيَمَنِ وَسَبَأٌ قَدِمُوا مَكَّةَ فَأَسْلَمُوا فَلَقُوا مِنْ أَهْلِهَا أَدَى شَدِيداً، فَبَعَثُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَشْكُونَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «أَبْشَرُوا، فَإِنَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ»^(٥).

(١) المحرر الوجيز ١٣/٣، وعبارته فيه: ويجوز أن يكون «الله» ابتداءً، و«أحق» ابتداءً ثانٍ، و«أن تخشوه» خبر الثاني، والجملة خبر الأول.

(٢) ينظر الكتاب ١١٣/٢-١١٤.

(٣) الكشف ١٧٨/٢.

(٤) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين الحلبي في الدر المصون ٢٧/٦، وابن عادل في اللباب ٣٩/١٠.

(٥) الكشف ١٧٨/٢، وأورده أيضاً النيسابوري في التفسير ٥٠/١٠، ولم نقف عليه مستنداً.

وقال مجاهد والسديّ: هم خُزاعة^(١). ووجه تخصيصهم أنهم هم الذين نُفِضَ فيهم العهد ونالتهم الحرب، وكان يومئذٍ في خُزاعة مؤمنون كثيرٌ، ألا ترى إلى قول الخُزاعيّ المستنصر بالنبي ﷺ:

ثُمَّتْ أَسْلَمْنَا فَلَمْ نُنْزِعْ يَدَا

وفي آخر الرّجز:

وَقَتَّلُونَا رُكْعًا وَسُجَّداً^(٢)

وإذهابُ الغيظ بما نال الكفار من المكروه، وهذه الجملة كالتأكيد للتي قُبِلَها؛ لأنَّ شفاء الصّدر من ألم^(٣) الغيظ هو إذهابُ الغيظ.

وقرأت فرقة: «ويَذْهَبُ» فعلاً لازماً «غيظٌ» فاعل به^(٤)، وقرأ زيد بن عليّ كذلك إلا أنه رَفَعَ الباء^(٥).

وهذه المواعيد كلّها وُجِدت، فكان ذلك دليلاً على صدق الرسول ﷺ وصحّة نبوّته، وبُدِئَ أولاً فيها بما تسبّب عن النّضر وهو تعذيبُ الله الكفار بأيدي المؤمنين وإخزاؤهم، إذ كانت البداءة بما ينال الكفار من الشّرّ هي التي يُسرّ بها المؤمنون، ثم ذكر السّبب وهو نضر الله المؤمنين على الكافرين، ثم ذكر ما تسبّب أيضاً عن النّضر من شفاء صدور المؤمنين وإذهاب غيظهم تّميماً للنعم، فذكر ما تسبّب عن النّضر بالنسبة للكفار، وذكر ما تسبّب للمسلمين من الفرح والسرور بإدراك الثّار، ولم يذكّر ما نالوه من المغانم والمطاعم، إذ العرب قومٌ جَبِلُوا على الحميّة والأنفة، فرَغِبَتهم في إدراك الثّار وقتل الأعداء هي اللاتقة بطباعهم:

(١) تفسير الثعلبي ١٧٣/٣، والمحرر الوجيز ١٣/٣، وأخرجه عنهما الطبريّ ٣٦٩/١١-٣٧٠.

(٢) المحرر الوجيز ١٣/٣-١٤، والرجز سلف في بداية هذه السورة الكريمة.

(٣) في (١د) والمطبوع: آلة.

(٤) المحرر الوجيز ١٤/٣، والقراءة في القراءات الشاذّة ص ٥١ ولم تُضبط، ونسبها لعيسى بن عمر.

(٥) أي: «ويَذْهَبُ»، ولم نقف على القراءة عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٢٧/٦، وابن عادل في اللباب ٤٠/١٠.

إِنَّ الْأَسْوَدَ أَسْوَدَ الْغَابِ هَمَّتْهَا يَوْمَ الْكَرْبَةِ فِي الْمَسْلُوبِ لَا السَّلْبِ^(١)

وقرأ الجمهور: «ويتوبُ الله» رَفْعاً، وهو استئناف إخبار بأنَّ بعضَ أهل مكة وغيرهم يتوبُ عن كفره، وكان ذلك، أسلمَ عالمٌ كثيرون وحسُنَ إسلامهم.

قال الفراء والزجاج وأبو الفتح: وهذا أمرٌ موجود، سواء أقتلوا أو لم يقتلوا، فلا وجه لإدخال التوبة^(٢) في جواب الشرط الذي في «قاتلوه»^(٣). انتهى.

وقرأ زيد بن علي والأعرج وابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي وعمرو بن عبيد وعمرو بن فائد وأبو عمرو ويعقوب فيما روي عنهما: «ويتوبُ الله» بنصب الباء^(٤)، جعله داخلاً في جواب الأمر من طريق المعنى، قيل: ويمكن أن تكون التوبة داخلة في الجزاء.

قال ابن عطية: ويتوجه ذلك عندي إذا ذهبَ إلى أنَّ التوبة يُرادُ بها هنا أنَّ قتل الكافرين والجهاد في سبيل الله هو توبةٌ لكم أيُّها المؤمنون، وكمالٌ لإيمانكم، فتدخل التوبة على هذا في شرط القتال^(٥).

وقال غيره: لما أمرهم بالمقاتلة شقَّ ذلك على بعضهم، فإذا أقدموا على المقاتلة صار ذلك العمل جارياً مجرى التوبة من تلك الكراهة. وقيل: حصول الظفر وكثرة الأموال لذة تطلب بطريق حرام، فلما حصلت لهم بطريق حلال، كان ذلك داعياً لهم إلى التوبة ممَّا تقدَّم، فصارت التوبة متعلِّقةً بتلك المقاتلة^(٦). انتهى.

(١) البيت لأبي تمام، وهو في ديوانه ٦٦/١، وفيه: الغيل، بدل: الغاب، وأشير بهامشه إلى رواية: الغاب، في عددٍ من النسخ الخطية، وكلاهما بمعنى.

(٢) في (١د) والمطبوع: اليوم.

(٣) معاني القرآن للفراء ٤٢٦/١، وللزجاج ٤٣٧/٢، والمحتسب لأبي الفتح ابن جني ٢٨٥/١، ونقل كلامه أيضاً ابن عطية في المحرر الوجيز ١٤/٣.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ١٤/٣، وتفسير الثعلبي ١٧٣/٣، وتفسير القرطبي ١٣٠-١٣١، وإعراب القرآن للنحاس ٢٠٦/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥١، والمحتسب ٢٨٤-٢٨٥/١.

(٥) المحرر الوجيز ١٤/٣.

(٦) تفسير الرازي ٤/١٦.

وهذا الذي قرّروه من كون التوبة تدخل تحت جواب الأمر هو بالنسبة للمؤمنين الذين أمروا بقتال الكفار، والذي يظهر أن ذلك بالنسبة إلى الكفار، فالمعنى: على من يشاء من الكفار، وذلك أن قتال الكفار وغلبة المسلمين إياهم قد ينشأ عنها إسلام كثير من الناس وإن لم تكن لهم رغبة في الإسلام ولا داعية قبل القتال، ألا ترى إلى قتال رسول الله ﷺ أهل مكة كيف كان سبباً لإسلامهم؛ لأن الداخل في الإسلام قد يدخل فيه على بصيرة، وقد يدخل على كره واضطرار، ثم قد تحسن حاله في الإسلام، ألا ترى إلى عبد الله بن أبي سرح^(١) كيف كان حاله أولاً في الإسلام ثم صار أمره إلى أحسن حال، ومات أحسن ميتة في السجود في صلاته، وكان من خيار الصحابة.

«والله عليم» يعلم ما سيكون مثل ما يعلم ما قد كان، وفي ذلك تقرير لما رتب من تلك المواعيد وأنها كائنة لا محالة «حكيم» في تصريف عباده من حال إلى حال على ما تقتضيه حكمته تعالى.

﴿أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ تقدم تفسير نظير هذه الجملة، والمعنى: إنكم لا تتركون على ما أنتم عليه حتى يتبين الخلص منكم - وهم المجاهدون في سبيل الله الذين لم يتخذوا بطانة من دون الله - من غيرهم، ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ «ولم يتخذوا» معطوف على «جاهدوا» داخل في حيز الصلة، ويجوز أن تكون الجملة حالاً من ضمير «جاهدوا» أي: جاهدوا^(٢) غير متخذين وليجة.

والوليجة: فعيلة من ولج، كالدخيلة من دخل، وهي البطانة^(٣)، والمداخل يدخل فيه على سبيل الاستسار، شبه النفاق به.

(١) وهو: أبو يحيى عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري، توفي بعسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين، وقيل: سنة تسع وخمسين. الاستيعاب لابن عبد البر الترجمة (١٤٨٦)، والإصابة ٦/١٠٠-١٠٢، وسلف الكلام عنه في تفسير سورة الأنعام، عند تفسير الآية (٩٣).

(٢) من قوله: داخل في حيز... إلى هنا ليست في المطبوع.

(٣) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢/٤٣٧، وللغراء ١/٤٢٦، والمحرم الوجيز ٣/١٤، وتفسير القرطبي ١٠/١٣١-١٣٢.

وقال قتادة: **الْوَلِيْجَةُ**: الخيانة، وقال الضَّحَّاك: الخديعة^(١)، وقال عطاء: **الْأَوْدَاءُ**^(٢). وقال الحسن: الكفر والنفاق. وقال أبو عبيدة: كلُّ شيء أَدْخَلْتَهُ فِي شيء وليس منه فهو وَلِيْجَةٌ، والرَّجُلُ يكون في القوم وليس منهم وَلِيْجَةٌ^(٣)، يكون للواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد، وولِيْجَةُ الرَّجُلِ: مَنْ يَخْتَصُّ بِدَخِيلَةٍ أَمْرِهِ مِنَ النَّاسِ، وَجَمْعُهَا: وَلَئِجٌ وَوُلُجٌ، كَصَحِيفَةٍ وَصَحَائِفٍ وَصُحُفٍ.

وقال عبادة بنُ صفوان الغنوي:

وَلَا يَجْهَمُ فِي كُلِّ مَبْدَى وَمَخْضَرٍ إِلَى كُلِّ مَنْ يُرْجَى وَمَنْ يُتَخَوَّفُ^(٤)

وفي هذه الآية طعنٌ على المنافقين الذين اتَّخَذُوا الْوَلَائِجَ لَاسِيَّماً عِنْدَ قَرْصِ الْقِتَالِ، والمعنى لَا بُدَّ مِنْ اخْتِبَارِكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ، كقوله: «أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَمْنَا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ» [العنكبوت: ٢] وَلَمَّا كَانَ الرَّجُلُ قَدْ يُجَاهِدُ وَهُوَ مُنَافِقٌ نَفَى هَذَا الْوَصْفَ عَنْهُ، فَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا بُدَّ لِلْجِهَادِ مِنَ الْإِخْلَاصِ خَالِياً عَنِ التَّفَاقِ وَالرِّيَاءِ وَالتَّوَدُّدِ إِلَى الْكُفَّارِ.

﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ قرأ الجمهور بالتاء على الخطاب مناسبة لقوله: «أَمْ حَسِبْتُمْ»، وقرأ الحسن ويعقوب في رواية رويس وسلامٌ بالياء على الغيبة التفاتاً^(٥).

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ قرأ ابنُ السَّمِيعِ: «أَنْ يُعْمُرُوا» بضمَّ الياء وكسر الميم^(٦)، أي: يُعِينُوا عَلَى عِمَارَتِهِ.

(١) تفسير الثعلبي ١٧٣/٣، والبغوي ٢٧٣/٢.

(٢) المصدرين السابقين، وفيهما: أولياء.

(٣) تفسير الثعلبي ١٧٣/٢، وينظر تفسير البغوي ٢٧٣/٣، والقرطبي ١٣١-١٣٢، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٢٥٤/١، وقول الحسن أخرجه الطبري ٣٧٤/١١، وابن أبي حاتم ١٧٦٥/٦.

(٤) المحرر الوجيز ١٤/٣، وأورده أيضاً السمين الحلبي في الدر المنصون ٢٩/٦.

(٥) المحرر الوجيز ١٥/٣، والقراءة في تفسير الثعلبي ١٧٤/٣، وأوردها أيضاً النيسابوري في غرائب القرآن ٣٦/١٠ ونسبها لعباس، وينظر القراءات الشاذة ص ٥١-٥٢ حيث نسبها لعلي بن أبي طالب ولعباس عن أبي عمرو، لكن وقعت في مطبوعه هكذا: «تعملون» فلعلها خطأ مطبعي، لأنَّ قراءة التاء قراءة الجمهور.

(٦) تفسير الثعلبي ١٧٤/٣، وتفسير القرطبي ١٣٣/١٠.

وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو والجحدريُّ: «مسجدُ الله» بالإنفراد، وباقي السبعة ومجاهد وقتادة وأبو جعفر والأعرج وشيبة بالجمع^(١).

ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر البراءة من المشركين وأنواعاً من قبائحهم تُوجب البراءة منهم، ذكروا أنهم موصوفون بصفات حميدة تُوجب انتفاء البراءة؛ منها كونهم عامري المسجد الحرام^(٢)، روي أنه أقبل المهاجرون والأنصار على أسارى يذِّرُ يُعيرونهم بالشُّرك، وطفِقَ عليُّ يُوْبِّخُ العباسَ بقتالِ^(٣) الرسول وقطيعة الرِّحم، وأغلظ له في القول، فقال العباسُ: تُظهِرون مساوينا وتكتمون محاسننا؟ فقال: أولكم محاسن؟ قالوا: نعم، ونحنُ أفضل منكم أجراً؛ إنا لنُعمرُ المسجدَ الحرام، ونَحْجُبُ^(٤) الكعبة، ونَسْقِي الحَجِيجَ، ونَفُكُ العاني^(٥). فأنزل الله هذه الآية ردّاً عليهم^(٦).

ومعنى «ما كانَ للمشركين» أي: بالحقِّ الواجب، وإلا فقد عَمَرُوهُ قديماً وحديثاً على سبيل التغلُّب. وقال الزمخشريُّ: أي: ما صحَّ وما استقام^(٧). انتهى.

وعمارته دخوله والقعودُ فيه والمكثُ، مِن قولهم: فلانٌ يَعْمُرُ المسجدَ، أي: يُكثِرُ غشيانه، أو رَفَعَ بِنائِه وإصلاحُ ما تهدَّم منه، أو التعبُّدُ فيه والطوافُ به والصلاة، ثلاثة أفعال.

ومن قرأ بالإنفراد؛ فيَحتمل أن يُراد به المسجدُ الحرام؛ كقوله: ﴿وَعِمَارَةُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [التوبة: ١٩] أو الجِنْسُ فيدخل تحته المسجدُ الحرام، إذ هو صَدْرُ ذلك

(١) ينظر السبعة ص ٣١٣، والتيسير ص ١١٨، والنشر ٢/٢٧٨، ومعاني القرآن للفراء ١/٤٢٦، وللنحاس ٣/١٩١، ومجمع البيان ٣/٢٨.

(٢) ينظر تفسير الرازي ١٦/٦-٧.

(٣) تصحفت في النسخ عدا (ح) و(ع) إلى: فقال. والمثبت منهما ومن مطبوع الكشاف ٢/١٧٩ ومخطوطه الورقة (١٩٣)، والكلام منه.

(٤) حِجَابَةُ الكعبة: سِدَائُهَا وتَوَلَّى حفظها، وهم الذين بأيديهم مفتاحها. النهاية (حجب).

(٥) العاني: الأسيير. وكلُّ من دَلَّ واستكان وَخَضَعَ فقد عَنَّا يعنو، وهو عانٍ، والمرأة عانية، وجمعها: عوانٍ. النهاية (عون).

(٦) الكشاف ٢/١٧٩، وينظر أسباب النزول للواحيدي ص ٢٤٠.

(٧) المصدر السابق ٢/١٧٨.

الجنس ومقدّمته، ومَنْ قرأ بالجمع فيحتمل أن يُراد به المسجد الحرام، وأطلق عليه الجمع؛ إمّا باعتبار أن كل مكان منه مسجد، وإمّا لأنه قِلَّةُ المساجد كلّها وإمامها، فكأنَّ عامِرَه عامرُ المساجد، ويحتمل أن يُراد الجمع فيدخل تحته المسجد الحرام، وهو أكَّد؛ لأنَّ طريقته طريقة الكناية، كما لو قلت: فلان لا يقرأ كُتِبَ اللهُ، كنت أنفَى لقراءة القرآن من تصرّيحك بذلك^(١).

وانتصب «شاهدين» على الحال، والمعنى: ما استقامَ لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين؛ عمارة متعبّادات الله تعالى مع الكفر به وعبادته.
وقرأ زيد بن عليّ: «شاهدون»^(٢) على إضمار: فهم شاهدون.

وشهادتُهم على أنفسهم بالكفر قولُهم في الطّواف: ليك ليك لا شريك لك إلّا شريكاً هو لك تملكه وما ملك. أو قولهم إذا سُئلوا عن دينهم: نعبُد اللات والعزى. أو تكذيبُهم الرّسول، أو قولُ المُشرك: أنا مُشرك. كما يقول اليهوديُّ هو يهودي، والنصرانيُّ هو نصرانيّ، والمجوسيُّ هو مجوسيّ، والصابئيُّ هو صابئي، أو ظهورُ أفعال الكفرة من نَصَبِ أصنامهم وطوافهم بالبيتِ غُرة، وغير ذلك، أقوالٌ خمسة^(٣)، هذا إذا حمل «على أنفسهم» على ظاهره.

وقيل: معناه شاهدين على رسولهم، وأطلق عليه «أنفسهم»؛ لأنّه ما من بطن من بطون العرب إلّا وله فيهم ولادة، ويؤيّد هذا القول قراءة مَنْ قرأ: «على أنفسهم» بفتح الفاء^(٤)، أي: أشرفهم وأجلّهم قدراً.

(١) الكشف ١٧٨/٢-١٧٩، وما بعده منه أيضاً.

(٢) لم نقف عليها عند غيره، ونقلها عنه السمين في الدر المصون ٣٠/٦، وابن عادل في اللباب ٤٤/١٠.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ١٧٤-١٧٥/٣، والنكت والعيون ٣٤٦-٣٤٧/٢، وتفسير القرطبي ١٣٣-١٣٤/١٠، وتفسير الطبري ٣٧٤-٣٧٥.

(٤) قال الرازي في التفسير ٨/١٦: لو قرأ أحد من السلف: «شاهدين على أنفسهم بالكفر» من قولك: زيد نفيس وعمرو أنفَس منه، لصحَّ هذا الوجه من عدول فيه عن الظاهر. اهـ. ولم نقف على القراءة عند غيره، ونقلها عنه السمين في الدر المصون ٣٠/٦، وابن عادل في اللباب ٤٤/١٠، ووقع عند الأخير: بضم الفاء. ولعلّه خطأ مطبعي.

﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ التي هي العِمارة والحِجَابَة والسُّقَايَة وَفَكَ الْعُنَاةَ وَغَيْرُهَا مِمَّا ذُكِرَ أَنَّهُ مِنَ الْمَآثِرِ ^(١) الْحَمِيدَةِ.

قال الزمخشري: وإذا هَدَمَ الكُفْرُ أو الكَبِيرَةُ الأَعْمَالَ الثَابِتَةَ الصَّحِيحَةَ إِذَا تَعَقَّبَهَا، فَمَا ظَنُّكَ بِالْمُقَارِنِ، وَإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: «شَاهِدِينَ» حَيْثُ جَعَلَهُ حَالًا عَنْهُمْ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ قَارِنُونَ بَيْنَ الْعِمَارَةِ وَالشَّهَادَةِ بِالْكَفْرِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ، وَذَلِكَ مُحَالٌ غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ ^(٢). انْتَهَى.

وقوله: أو الكَبِيرَةِ، دَسِيسَةٌ اعْتِزَالٌ؛ لِأَنَّ الْكَبِيرَةَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْمَعَاصِي تُحِيطُ بِالْأَعْمَالِ.

﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ ^(٣) ذَكَرَ مَالَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ النَّارُ خَالِدِينَ فِيهَا.

وقرأ زيد بن علي: «خالدين» بالياء ^(٣) نَصَبًا عَلَى الْحَالِ، وَ«فِي النَّارِ» هُوَ الْخَبَرُ، كَمَا تَقُولُ: فِي الدَّارِ زَيْدٌ قَاعِدًا.

وقال الواحدي: دَلَّتْ الْآيَةُ عَلَى أَنَّ الْكُفَارَ مَمْنُوعُونَ مِنَ عِمَارَةِ مَسْجِدِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَوْ أَوْصَى لَمْ تُقْبَلْ وَصِيَّتُهُ، وَيُمْنَعُ مِنْ دُخُولِ الْمَسَاجِدِ، فَإِنْ دَخَلَ بِغَيْرِ إِذْنٍ مُسْلِمٌ اسْتَحَقَّ التَّعْزِيرَ، وَإِنْ دَخَلَ بِإِذْنٍ لَمْ يُعْزَرْ، وَالْأُولَى تَعْظِيمُ الْمَسَاجِدِ وَمَنْعُهَا مِنْهُمْ، وَقَدْ أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ ثَقِيفَ - وَهُمْ كُفَّارٌ - الْمَسْجِدَ، وَرَبَطَ ثُمَامَةَ بَنَ أَثَالِ الْحَنْفِيِّ فِي سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ وَهُوَ كَافِرٌ ^(٤).

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ ^(٥) قرأ الجحدري

(١) في (أ) و(ح) و(د) و(ع) والمطبوع: الأعمال.

(٢) الكشاف ١٧٩/٢.

(٣) لم نقف عليها عند غيره، ونقلها عنه السمين في الدر المصون ٣١/٦، وابن عادل في اللباب ٤٥/١٠.

(٤) تفسير الرازي ٧-٨، وينظر الوسيط للواحدي ٤٨٢/٢، وخبر وَقَدْ ثَقِيفَ عند أبي داود (٣٠٢٦) من حديث عثمان بن أبي العاص، وإسناده فيه مقال. وينظر طبقات ابن سعد ١/٣١٢-٣١٣، وزاد المعاد ٣/٦٠٠-٦٠٢، وخبر ثُمَامَةَ عند البخاري (٤٦٢)، ومسلم (١٧٦٤)، وأحمد (٩٨٣٣) من حديث أبي هريرة ؓ.

وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ: «مَسْجِدَ اللَّهِ» بِالتَّوْحِيدِ، وَقَرَأَ السَّبْعَةَ وَجَمَاعَةً بِالْجَمْعِ^(١)، وَالْمَعْنَى: إِنَّمَا يَعْمُرُهَا بِالْحَقِّ وَالْوَاجِبِ. وَبَسْتَقِيمَ ذَلِكَ فَيَمُنَ أَتَّصَفَ بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ، وَفِي ضَمَنِ هَذَا الْخَبَرِ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ بِعِمَارَةِ الْمَسَاجِدِ وَتَتَنَاوَلُ عِمَارَتَهَا رَمٌّ مَا تَهْدَمُ مِنْهَا وَتَنْظِفُهَا وَتَنْوِيرُهَا وَتَعْظِيمُهَا، وَاعْتِيَادُهَا لِلْعِبَادَةِ وَالذِّكْرِ، وَمِنْ الذِّكْرِ دَرَسُ الْعِلْمِ، بَلْ هُوَ أَجْلُهُ، وَصَوْنُهَا عَمَّا لَمْ تُبَيَّنْ لَهُ مِنَ الْخَوْصِ فِي أَحْوَالِ الدُّنْيَا، وَفِي الْحَدِيثِ: «إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ»^(٢).

وَلَمْ يُذَكَّرِ الْإِيمَانُ بِالرَّسُولِ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ بِاليَوْمِ الْآخِرِ إِنَّمَا هُوَ مُتَلَقَّفٌ مِنْ أَخْبَارِ الرَّسُولِ فَتَضَمَّنَ الْإِيمَانَ بِالرَّسُولِ، أَوْ لَمْ يُذَكَّرْ لِمَا عَلِمَ وَشُهِرَ مِنْ أَنَّ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ تَعَالَى قَرِينَتُهُ الْإِيمَانُ بِالرَّسُولِ؛ لِاشْتِمَالِ كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَغَيْرِهَا عَلَيْهِمَا مَقْتَرَنَيْنِ مُزْدَوَجَيْنِ، كَأَنَّهُمَا شَيْءٌ وَاحِدٌ، لَا يَنْفَكُ أَحَدُهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ، فَانْطَوَى تَحْتَ ذِكْرِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ تَعَالَى الْإِيمَانُ بِالرَّسُولِ ﷺ.

وَقِيلَ: دَلٌّ عَلَيْهِ بِذِكْرِ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، إِذْ لَا يُتَلَقَّى ذَلِكَ إِلَّا مِنْهُ.

وَالْمَقْصُودُ مِنْ بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ وَعِمَارَتِهَا هُوَ كَوْنُهَا مُجْتَمِعاً لِإِقَامَةِ الصَّلَوَاتِ فِيهَا وَالتَّعَبُّدَاتِ مِنَ الذِّكْرِ وَالْاعْتِكَافِ وَغَيْرِهِمَا، وَنَاسَبَ ذِكْرُ إِيتَاءِ الزَّكَاةِ^(٣) مَعَ عِمَارَةِ الْمَسَاجِدِ؛ أَنَّهَا لَمَّا كَانَتْ مَجْمَعاً لِلنَّاسِ بَانَ فِيهَا أَمْرُ الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ، وَعُرِفَتْ أَحْوَالُ مَنْ يُوَدِّي الزَّكَاةَ وَمَنْ يَسْتَحِقُّهَا.

(١) السبعة ص ٣١٣ - وفيه تخريج قراءة حمَّاد بن سلمة عن ابن كثير - والتيسير ص ١١٨، والقراءة فيهما عن ابن كثير وأبي عمرو، وزاد في النشر ٢٧٨/٢ يعقوب، وقراءة الجحدري عند الثعلبي في التفسير ١٧٥/٣، ومع الإشارة إلى أنه وقع في النسخ عدا (به): وحماد بن أبي سلمة. والمثبت من (به) ومصادر التخريج.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦١٧) و(٣٠٩٣) - وقال عنه: حديث حسن غريب - وابن ماجه (٨٠٢)، وأحمد (١١٦٥١) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفي إسناده: دراج بن سمعان، قال عنه ابن حجر في التقريب: صدوق، في حديثه عن أبي الهيثم سليمان بن عمرو العتواري ضعف.

(٣) في (ز١): الصلاة.

«وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ» قال ابنُ عطية: يريد خشيةَ التعظيم والعبادة والطاعة، ولا محالة أنَّ الإنسانَ يَخْشَى غيرهَ وَيَخْشَى المحاذيرَ الدنيويَّةَ، وينبغي أن يَخْشَى في ذلك كُلَّهُ قضاءَ الله وتَضَرُّفه^(١).

وقال الزمخشريُّ: هي الخشية والتقوى في أبواب الدِّين^(٢)، وأنَّ لا يَخْتَارُ على رِضَى الله رِضَى غيره، وإذا اعْتَرَضَهُ أمرانِ أحدهما حقُّ الله تعالى والآخَرُ حقُّ نفسه، خافَ اللهَ وأَثَرَ حقَّ الله على حقِّ نفسه، وقيل: كانوا يَخْشَوْنَ الأصنامَ وَيَرْجُونَهَا، فأريد نفيَ تلك الخشية عنهم^(٣). انتهى.

و«عَسَى» مِن الله تعالى واجبةٌ حيثما وقعت في القرآن، وفي ذلك قَطْعُ أطماعِ المشركين أن يكونوا مهتدين، إذ مَنْ جَمَعَ هذه الخصالَ الأربعة جعل حاله حالَ مَنْ تُرْجى له الهداية، فكيف بَمَنْ هو عارٍ منها، وفي ذلك ترجيحُ الخشية على الرجاء ورَفْضُ الاغترار بالأعمالِ الصالحة، فربَّما دَخَلَهَا بعضُ المفسدات وصاحِبُها لا يَشعرُ بها.

قال تعالى: «أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ» أي: مِن الله سَبَقَتْ لهم الهداية، ولم يأتِ التركيبُ: أن يكونوا مهتدين، بل جُعِلُوا بعضاً مِنَ المهتدين، وكونهم منهم أقلُّ في التعظيم مِن أن يُجَرَّدَ لهم الحُكْمُ بالهداية.

«أَجْمَلْتُمْ سَفَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾» في «صحيح مسلم» مِن حديثِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قال: كُنْتُ عِنْدَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَجُلٌ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ أَنْ أَسْقِيَ الْحَاجَّ. وَقَالَ الْآخَرُ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ أَنْ أَغْمُرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ. وَقَالَ آخَرُ: الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِمَّا قُلْتُمْ. فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ، وَقَالَ: لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ عِنْدَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ يَوْمُ

(١) المحرر الوجيز ١٦/٣.

(٢) في المطبوع: الدنيا.

(٣) الكشف ١٨٠/٢.

الجمعة - ولكنني إذا صليت الجمعة دخلتُ فاستفتيتُ رسولَ الله ﷺ فيما اختلفتم فيه. فنزلت هذه الآية^(١).

وذكر ابن عطية وغيره^(٢) أقوالاً أخر في سبب النزول كلها تدلُّ على الافتخار بالسقاية والعمارة.

وقرأ الجمهور: «سِقَايَة» و«عِمَارَة» وهما مصدران نحو: الصَّيَانَة والوَاقِيَة، وقُوبِلَا بالذوات فاحتيج إلى حذف من الأول، أي: أهل سقاية، أو حذف من الثاني، أي: كَعَمَل مَنْ آمَنَ، وقرأ ابنُ الزبير والباقر وأبو وَجْزَة^(٣): «سُقَاةُ الْحَاجِّ وَعَمْرَةَ الْمَسْجِدِ جَمْعُ: سَاقٍ، وجمع: عامر، ك: رَامَ وَرَمَا، وصانع وصنعة.

وقرأ ابنُ جبير كذلك إلا أنه نصب «المسجد» على إرادة التنوين في «عَمْرَة»^(٤).
وقرأ الضَّحَّاك: «سُقَايَة» بضم السين «وَعَمْرَة»^(٥) بَنَى الْجَمْعَ على فُعَال، ك: رخل ورُخَال، وظُئِرَ وظُؤَار^(٦)، وكان المناسب أن يكون بغير هاء، لكنه أدخل الهاء، كما دخلت في: حجارة.

وكانت السقاية في بني هاشم وكان العباس يتولّاها، ولمّا نزلت هذه الآية قال العباس: ما أراني إلّا أتُرك السقاية. فقال النبي ﷺ: «أقيموا عليها فهي

(١) تفسير الثعلبي ١٧٥/٣، والخبر عند مسلم (١٨٧٩)، وأحمد (١٨٣٦٧)، وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٠-٢٤١، والمحرر الوجيز ١٦/٣.

(٢) في (ب): وذكر ابن عباس وابن عطية وغيره. وفي (د) والمطبوع: وذكر ابن عطية وقوله. والمثبت من باقي النسخ، وينظر قولُ ابن عطية في المحرر الوجيز ١٦/٣-١٧، وتنظر المصادر السالفة الذكر، والآثار الواردة في ذلك عند الطبري ٣٧٧/١١-٣٨١.

(٣) في (أ): وأبو وجرة، وفي المطبوع: وأبو حيوة. والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٢، والمحتسب ٢٨٥/١ وزاد الأخيرُ أبا جعفر - وهو من العشرة - وقراءته في النشر ٢٧٨/٢.

(٤) المحرر الوجيز ١٦/٣، وينظر تفسير القرطبي ١٣٦/١٠، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥١ هكذا: «وعمارة المسجد الحرام» بالنصب، سعيد بن جبير.

(٥) المحرر الوجيز ١٦/٣، وزاد نسبتها لأبي وجزة وأبي جعفر، والقراءة في المحتسب ٢٨٥/١ مقتصرًا في نسبتها إلى الضحاك، وينظر تفسير القرطبي ١٣٦/١٠.

(٦) الرُّخْل والرَّخِيل: الأنثى من أولاد الضأن، والذَّكَر: حَمَل، والجمع: أرْخُل ورُخَال. والظُّئِر: العاطفة على غير ولدها المرضعة له من الناس والإبل، الذَّكَر والأنثى في ذلك سواء، والجمع: أَظْؤُر، وَأظَار، وظُؤُور، وظُؤَار، وظُؤرة. اللسان (رخل) و(ظَار).

لكم خير»^(١).

و«عمارة المسجد» هي السُدانة، وكانت في بني عبد الدار، وشيبة وعثمان ابناً طلحة هما اللذان دَفَعَ إليهما رسول الله ﷺ مفتاح الكعبة في ثاني يوم الفتح بعد أن طلبه العباس وعلي، وقال ﷺ لعثمان وشيبة: «خُذوها خالدة تالدة لا يُنازعكما عليها إلا ظالم»^(٢)، يعني السُدانة.

ومعنى الآية: إنكار أن يُشَبَّه المشركون بالمؤمنين، وأعمالهم المُحِبَّة بأعمالهم المُثَبَّة، ولَمَّا نَفَى المساواة بينهما أَوْضَحَ بقوله: «والله لا يهدي القوم الظالمين» مَنْ الرَّاجِحَ منهما، وأنَّ الكافرين بالله هم الظالمون، ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بترك الإيمان بالله وبما جاء به الرسول، وظَلَمُوا المسجد الحرام، إذ جَعَلَهُ اللهُ مُتَعَبِّداً لَهُ، فَجَعَلُوهُ مُتَعَبِّداً لآوئانهم، وَذَكَرَ في المؤمنين إثبات الهداية لهم بقوله: «فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ»، وفي المشركين هنا نَفَى الهداية بقوله: «والله لا يهدي القوم الظالمين».

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ زادت هذه الآية وضوحاً في التَّرجيح للمؤمنين المتَّصِفِينَ بهذه الأوصاف على المشركين المفتخرين بالسَّقَاية والعِمارة، فَطَهَّرُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْ دَنَسِ الشُّرْكِ بِالْإِيمَانِ، وَطَهَّرُوا أَبْدَانَهُمْ بِالْهَجْرَةِ إِلَى مَوْطِنِ الرَّسُولِ وَتَرَكُوا دِيَارَهُمُ الَّتِي نَشَوْا عَلَيْهَا، ثُمَّ بِالْغَوَا فِي الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمُ الْمَعْرُضِينَ بِالْجِهَادِ لِلتَّلَفِ، فَهَذِهِ الْخِصَالُ أَكْظَمُ دَرَجَاتِ الْبَشَرِيَّةِ.

و«أَكْظَمُ» هنا يَسُوغُ أَنْ تَبْقَى عَلَى بَابِهَا مِنَ التَّفْضِيلِ، وَيَكُونُ ذَلِكَ عَلَى تَقْدِيرِ اعْتِقَادِ الْمَشْرُكِينَ أَنَّ فِي سَقَاتِهِمْ وَعِمَارَتِهِمْ فَضِيلَةً، فَخُوطَبُوا عَلَى اعْتِقَادِهِمْ، أَوْ يَكُونُ التَّقْدِيرُ: أَكْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا وَلَمْ يُجَاهِدُوا.

(١) المحرر الوجيز ١٦/٣، ولم نقف عليه مستنداً.

(٢) المصدر السابق، والخبر أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١١٢٣٤)، وابن عدي في الكامل ١٤٥٥/٤، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده: عبد الله بن المؤمل، قال عنه الحافظ ابن حجر في التقریب: ضعيف. وأخرجه أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ١٥١ عن شيبة بن عثمان بن أبي طلحة. وسلف في سورة النساء عند تفسير الآية (٥٨).

وقيل: «أعظم» ليست على بابها، بل هي، كقوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا﴾ [الفرقان: ٢٤] وقول حسان:

فَشَرُّكُمْا لَخَيْرِكُمَا الْفِدَاءُ^(١)

وكأنه قيل: عظيمون درجة، و«عند الله» بالمكانة لا بالمكان، كقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ [الأعراف: ٢٠٦].

قال أبو عبد الله الرازي: الأرواح المقدسة البشرية إذا تطهّرت عن دنس الأوصاف البدنية والقاذورات الجسدانية، أشرقت بأنوار الجلال وتجلّى فيها أضواء عالم الجمال، وترقّت من العبدية إلى العندية، بل كأنه لا كمال في العبدية إلّا مشاهدة الحقيقة العندية، ولذلك قال تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا^(٢)﴾ [الإسراء: ١]. انتهى. وهو شبيه بكلام الصوفية.

ثم ذكر تعالى أنّ من اتّصف بهذه الأوصاف هو الفائز الظافر بأمنيته، الناجي من النار.

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ٢١﴾ خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ٢٢﴾ قال ابن عباس: هي في المهاجرين خاصة^(٣). انتهى.

وأسنّد التبشير إلى قوله: «ربّهم»، لما في ذلك من الإحسان إليهم، بأنّ مالك أمرهم والناظر في مصالحهم هو الذي يُبشّرهم، فدلّ ذلك على تحقّق عبوديتهم لربّهم. ولما كانت الأوصاف التي تحلّوا بها وصاروا بها عبده حقيقة هي ثلاثة؛ الإيمان والهجرة والجهد بالمال والنفس، فوبلوا في التبشير بثلاثة؛ الرحمة والرضوان والجنّات، فبدأ بالرحمة؛ لأنّها الوصف الأعمّ الناشئ عنها تيسير الإيمان لهم، وثنى بالرضوان، لأنّه الغاية من إحسان الرّبّ لعبده، وهو مقابل الجهد، إذ هو بذل النفس والمال، وقدم على الجنّات؛ لأنّ رضا الله عن

(١) وصدّره: أتتهجوه ولست له بكفء، والبيت في شرح ديوان حسان ص ٦٤، وسلف عند تفسير الآية (١٤٠) من سورة البقرة.

(٢) تفسير الرازي ١٤/١٦.

(٣) الكشف ١٨٠/٢، والخبر أورده أيضاً الثعلبي في التفسير ١٧٧/٣.

العبد أفضل من إسمائهم الجنة، وفي الحديث الصحيح: «إن الله تعالى يقول: يا أهل الجنة، هل رضيتم؟ فيقولون: يا ربنا، كيف لا نرضى وقد باعدتنا عن نارك، وأدخلتنا جنتك؟ فيقول: لكم عندي أفضل من ذلك. فيقولون: وما أفضل من ذلك؟ فيقول: أجل عليكم رضائي فلا أسخط عليكم بعدها»^(١).

وأتى ثالثاً بقوله: «وجنات لهم فيها نعيم مقيم» أي: دائم لا ينقطع، وهذا مقابل لقوله: «وهاجروا» لأنهم تركوا أوطانهم التي نشؤوا فيها، وكانوا فيها منعمين، فأتوا الهجرة عن دار الكفر إلى مستقر الإيمان والرسالة، فقبلوا على ذلك بالجنات ذوات النعيم الدائم، فجاء الترتيب في أوصافهم على حسب الواقع؛ الإيمان ثم الهجرة ثم الجهاد، وجاء الترتيب في المقابل على حسب الأعم ثم الأشرف ثم التكميل.

قال التبريزي: ونكر الرحمة والرضوان؛ للتفخيم والتعظيم، أي: «برحمة» أي: رحمة لا يبلغها وصف واصف.

وقرأ الأعمش وطلحة بن مصرف وحيد بن هلال: «يُشْرَهُم» بفتح الياء وضم الشين خفيفة^(٢).

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر: «ورُضوان» بضم الراء، وتقدم ذكر ذلك في أوائل «آل عمران»^(٣).

وقرأ الأعمش: بضم الراء والضاد معاً، قال أبو حاتم: لا يجوز هذا^(٤). انتهى. وينبغي أن يجوز، فقد قالت العرب: سُلطان، بضم اللام، وأورده التصريفيون في أبنية الأسماء.

(١) أخرجه البخاري (٦٥٤٩)، ومسلم (٢٨٢٩)، وأحمد (١١٨٣٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وفيه عندهم: «... وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تُعط أحدًا من خلقك، فيقول: ...»، وفيه أيضاً: «أجل عليكم رضواني...». وسلف.

(٢) المحرر الوجيز ١٧/٣، والقراءة قرأ بها أيضاً حمزة، وقراءته في السبعة ص ٢٠٥، والتيسير ص ٨٧، والنشر ٢/٢٣٩.

(٣) عند تفسير الآية (١٥).

(٤) المحرر الوجيز ١٧/٣، ولم نقف على القراءة عند غيره، وأوردها عنه الدر المصون ٣٢/٦، واللباب ١٠/٥٢.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَوَلَّيْتُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢﴾﴾ كان قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ مَنْ آمَنَ لَمْ يَتِمَّ إِيمَانُهُ إِلَّا بِأَنْ يُهَاجِرَ وَيُصَارِمَ أَقَارِبَهُ الْكُفْرَةَ وَيَقْطَعَ مَوَالِيَهُمْ، فقالوا: يا رسول الله، إِنْ نحنُ اعترلنا مَنْ يُخَالِفُنَا فِي الدِّينِ، قَطَعْنَا آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا وَعَشَائِرَنَا، وَذَهَبَتْ تِجَارَتُنَا وَهَلَكَتْ أَمْوَالُنَا وَخَرِبَتْ دِيَارُنَا وَبَقِينَا ضَائِعِينَ. فنزلت، فهاجروا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَأْتِيهِ ابْنُهُ أَوْ أَبُوهُ أَوْ أَخُوهُ أَوْ بَعْضُ أَقَارِبِهِ فَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ وَلَا يُنْزِلُهُ وَلَا يُنْفِقُ عَلَيْهِ، ثُمَّ رُحِّصَ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ^(١). فعلى هذا الخطابُ للمؤمنين الذين كانوا في مَكَّةَ وَغَيْرِهَا مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ خُوطِبُوا أَنْ لَا يُؤَالُوا الْآبَاءَ وَالْإِخْوَةَ، فَيَكُونُوا لَهُمْ تَبَعًا فِي سَكْنَى بِلَادِ الْكُفْرِ.

وقيل: نزلت في التسعة الذين ارتدُّوا وَلَحَقُوا بِمَكَّةَ، فنهى الله المؤمنين عن مَوَالِيَتِهِمْ، وَذَكَرَ الْآبَاءَ وَالْإِخْوَانَ؛ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ الرَّأْيِ وَالْمَشُورَةِ، وَلَمْ يَذْكَرِ الْأَبْنََاءَ؛ لِأَنَّهُمْ فِي الْغَالِبِ تَبِعٌ لِآبَائِهِمْ^(٢).

وقرأ عيسى بن عمر: «إِنْ اسْتَحَبُّوا» بفتح الهمزة^(٣)؛ جَعَلَهُ تَعْلِيلًا، وَغَيْرُهُ: بِكسر الهمزة، جَعَلَهُ شَرْطًا، وَمَعْنَى: «اسْتَحَبُّوا» أَتَرَوْا وَفَضَّلُوا، اسْتَفْعَلَ مِنَ الْمَحَبَّةِ، أَي: طَلَبُوا مَحَبَّةَ الْكُفْرِ، وَقِيلَ: بِمَعْنَى: أَحَبَّ، وَضَمَّنَ مَعْنَى اخْتَارَ وَآثَرَ، وَلِذَلِكَ عُدِّيَ بِـ«عَلَى»، وَلَمَّا نَهَاهُمْ عَنْ اتِّخَاذِهِمْ أَوْلِيَاءَ أَخْبَرَ أَنَّ مَنْ تَوَلَّاهُمْ فَهُوَ ظَالِمٌ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ مُشْرِكٌ مِثْلَهُمْ؛ لِأَنَّ مَنْ رَضِيَ بِالشِّرْكِ فَهُوَ مُشْرِكٌ. قال مجاهد: وَهَذَا كُلُّهُ كَانَ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ. وقال ابنُ عَطِيَّةٍ: وَهَذَا ظُلْمُ الْمَعْصِيَةِ لَا ظُلْمُ الْكُفْرِ^(٤).

﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ

(١) الكشاف ٢/ ١٨٠ وعزاه لابن عباس، وأورده أيضاً الثعلبي في التفسير ٣/ ١٧٧ عن طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس بنحوه، وينظر تفسير الألوسي ١٠/ ٢٦٧، وينظر خبر الكلبي في أسباب النزول للواحي ص ٢٤٢.

(٢) الكلام الأول من الكشاف ٣/ ١٨٠، والكلام الثاني من المحرر الوجيز ٣/ ١٧.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ١٧، وينظر معاني القرآن للفراء ١/ ٣٠٠.

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ١٨، وقول ابن عباس عند القرطبي ١٠/ ١٤٠، وقول مجاهد في المحرر الوجيز ٣/ ١٧، وينظر أيضاً تفسير الثعلبي ٣/ ١٧٧، والطبري ١١/ ٣٨٤.

فَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِأَمْرٍ. وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ هذه الآية تقتضي الحُضُّ على الهجرة، وذكر الأبناء؛ لأنه ذَكَرَ المحبة وهم أَعْلَقُ بالنفس، بخلاف الآية قَبْلُهَا فلم يُذَكِّرُوا؛ لأنَّ المقصودَ منها الرأي والمشورة، وقَدَّمَ الآباء؛ لأنَّهم الذين يَجِبُ بِرُّهم وإكرامهم وحُبُّهم، وثَنَّى بالأبناء؛ لكونهم أَعْلَقُ بالقلوب.

ولَمَّا ذَكَرَ الأصلَ والفرعَ ذَكَرَ الحاشية وهي الإخوان، ثم ذَكَرَ الأزواجَ وهنَّ في المحبة والإيثار كالأبناء، ثم الأبعدَ بَعْدَ الأقرب في القرابة، فقال: «وعشيرتكم»، وقرأ الجمهور بغير ألف، وقرأ أبو بكر عن عاصم وأبو رجاء وأبو عبد الرحمن بألف على الجمع^(١)، وزعم الأخفش أنَّ العربَ تَجْمَعُ عَشِيرَةً على عَشائر، ولا تكاد تقول: عَشِيرَاتٍ بالجمع بالألف والتاء^(٢).

ثُمَّ ذَكَرَ «وأموال اقترفتموها» أي: اكتسبتموها؛ لأنَّ الأموالَ يُعَادِلُ حُبُّهَا حُبَّ القَرابة، بل حُبُّهَا أَشَدُّ، وكانت الأموال في ذلك الوقت عزيزةً، وأكثر الناس كانوا فقراءً.

ثُمَّ ذَكَرَ «وتجارة تَخْشَوْنَ كسادها» والتجارة لا تَهَيَأُ إِلَّا بالأموال، وجعل تعالى التجارة سبباً لزيادة الأموال ونمائها، وتفسيرُ ابنِ المبارك بأنَّ ذلك إشارة إلى البنات اللواتي لا يَتَزَوَّجْنَ لِقَلَّةِ خُطَّابِهِنَّ^(٣)، تفسيرٌ غريبٌ يَنبُو عنه اللفظ، وقال الشاعر:

كَسَدَنَ مِنَ الْفَقْرِ فِي قَوْمِهِنَّ وَقَدْ زَادَهُنَّ مُقَامِي كُسُوداً^(٤)

ثم ذكر: «ومساكن ترضونها» وهي: القُصور والدُور، ومعنى «تَرْضونها» تختارون الإقامة بها، وهذه الدَّواعي الأربعة سَبَبٌ لمخالطة الكُفَّار؛ حُبُّ الأَقارب

(١) يعني: «وعشيرتكم»، والقراءة في السبعة ص ٣١٣، والتيسير ص ١١٨، والنشر ٢/ ٢٧٨.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٣/ ١٨، وزاد المسير ٣/ ٤١٢-٤١٣، والمصباح المنير (عشر).

(٣) ذكره عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ١٨، ونقله عنه القرطبي ١٠/ ١٤١، وأورده الماوردي في النكت والعيون ٢/ ٣٤٩ دون عزو.

(٤) تفسير الشعلي ٣/ ١٧٨، والقرطبي ١٠/ ١٤١، والبيت أورده التبريزي في شرح ديوان أبي تمام ١/ ٢٥٤، وقال: وَيُشَدُّ فِي هَذَا الْمَعْنَى بَيْتٌ وَلَمْ أَجِدْهُ مَنْسُوباً إِلَى نُصَيْبٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لغيره... وذكر البيت، ونُقلت عن التبريزي في مجموع شعر نصيب ص ٨٦، وروايته عندهما: يَتَهَنُّ، بدل: قومهنَّ، و: سوادي، بدل: مُقَامِي.

والأموال والتجارة والمساكن، فذكر تعالى أن مراعاة الدين خيرٌ من مراعاة هذه الأمور، وفي الكلام حذف، أي: أحب إليكم من امتثال أمر الله تعالى ورسوله في الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام!

والقراء على نصب «أحب» على أنه خبر «كان»، وكان الحجاج بن يوسف يقرأ: «أحب» بالرفع، ولحنه يحيى بن يعمر فنفاه، وتلحينه إياه ليس من جهة العربية، وإنما هو لمخالفة إجماع القراء النقلة، وإلا فهو جائز في علم العربية على أن يضمّر في «كان» ضمير الشأن^(١)، ويلتزم ما بعدها بالابتداء والخبر، وتكون الجملة في موضع نصب على أنها خبر «كان».

وتضمن الأمر بالتربص التهديد والوعيد «حتى يأتي الله بأمره»، قال ابن عباس ومجاهد: الإشارة إلى فتح مكة. وقال الحسن: الإشارة إلى عذاب أو عقوبة من الله^(٢).

و«الفاستقين» عمومٌ يُراد به الخصوص فيمن يوافي على فسقه، أو عمومٌ مُطلق على أنه لا هداية من حيث الفسق، وفي «التحرير»: الفسق هنا الكفر، ويدل عليه ما قبله من الهداية، والكفر ضلال، والضلال ضد الهداية وإن كان ذلك في المؤمنين الذين لم يُهاجروا، فيكون الفسق الخروج عن الطاعة، فإنهم لم يمثلوا أمر الله ولا أمر رسوله في الهجرة.

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾^(٣) لما تقدّم قوله: «قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم» واستطراد بعد

(١) المحرر الوجيز ٣/ ١٨ بنحوه، وفيه أن الحجاج سأل ابن يعمر: هل تسمعي ألحن؟ قال: نعم، في هذا الحرف، وذكر له رفع «أحب» فنفاه. اهـ. مع الإشارة إلى أنه تحرفت في مطبوع المحرر لفظة: ألحن، إلى: الجن؟! والخبر أخرجه ابن سلام الجُمحي في طبقات فحول الشعراء ١٣/ ١، وذكره أبو طاهر المقرئ في أخبار النحويين في مقدمة كتابه، وفيهما أنه نفاه إلى خراسان.

(٢) المحرر الوجيز ٣/ ١٨، وينظر تفسير الشعلبي ٣/ ١٧٨، والنكت والعيون ٢/ ٣٤٩، والكشاف ٣/ ١٨١، وزاد المسير ٣/ ٤١٣، والقرطبي ١٠/ ١٤٢، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١١/ ٣٨٥.

ذلك بما استطرد، ذكَّره تعالى نُصْرَه إِيَّاهُمْ في مواطنَ كثيرة، والمَوَاطِن: مقاماتُ الحرب ومواقفها، وقيل: مشاهد الحرب تُوطَّنون أنفُسَكُمْ فيها على لقاء العدو، وهي جمع: مَوَاطِن، بكسر الطاء، قال:

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طِطَحْتُ كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيْقِ مُنْهَوِي^(١)

وهذه المواطن وَقَعْتُ بِدِرٍ وقريظة والتَّضِيرِ والحُدَيْبِيَّةِ وخيبر وفتح مكة، ووصفت بالكثرة؛ لأنَّ أُمَّةَ التاريخ والعلماء بالمغازي نَقَلُوا أَنَّهَا كانت ثمانين موطناً^(٢).

و«حنين»: وادٍ بين مَكَّةَ والطائف قريبٌ مِنْ ذِي المجاز، وَصُرِفَ مَذْهُوباً به مذهب المكان، ولو ذهب به مذهب البُقعة لم يُصْرَف كما قال:

نَصَرُوا نَبِيَّهْمَ وَشَدُّوا أَرْزَهُ بِحُنَيْنٍ يَوْمَ تَوَاكُلِ الْأَبْطَالِ^(٣)

وعطف الزمان على المكان، قال الزمخشري: وموطنٌ يوم حنين، أو: في أيامِ مواطنَ كثيرة ويوم حُنين^(٤).

وقال ابنُ عطية: «ويوم» عطف على موضع قوله: «في مواطن»، أو على لفظه،

(١) الكشف ٣/ ١٨١، والبيت ليزيد بن الحكم الثقفي، وهو في الكامل ٣/ ١٢٧٧، وعيون الأخبار ٣/ ٨٣، والنيق: أرفع موضع في الجبل.

(٢) مجمع البيان للطبرسي ١٠/ ٣٦-٣٧، وتفسير الآلوسي ١٠/ ٢٧٣، ونُسِبَ لعلِّي بن محمد بن علي بن موسى الكاظم، وذكر الواقدي في المغازي ١/ ٧، وابن سعد في الطبقات ٥/ ٢ وغيرهما أنَّ المغازي التي غزاها رسول الله ﷺ بنفسه كانت سبعاً وعشرين غزوة، وكان ما قاتل فيها تسعاً، وكانت السرايا سبعاً وأربعين سرية.

وقال ابن حجر في فتح الباري ٧/ ٢٨١: وأما البعوث والسرايا فَعَدَّ ابنُ إسحاق ستاً وثلاثين، وعَدَّ الواقدي ثمانياً وأربعين، وحكى ابنُ الجوزي في التلخيص [يعني: تلخيص فهم أهل الأثر، وكلامه فيه ص ٧٨]: ستاً وخمسين، وعَدَّ المسعودي ستين، وبلغها شيخنا في نظم السيرة زيادة على السبعين، ووقع عند الحاكم في الإكليل أنها تزيد على مئة، فلعله أراد ضمَّ المغازي إليها. انتهى كلامه.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ١٩، والبيت لحسان بن ثابت، وهو في شرح ديوانه ص ٣٩٠، وينظر معاني القرآن للفراء ١/ ٤٢٩، وإعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٠٨، والإنصاف في مسائل الخلاف ٢/ ٤٩٤-٤٩٥.

(٤) الكشف ٢/ ١٨١.

بتقدير: وفي يوم، بحذف حرف الخفض^(١). انتهى.

و«إذ» بدلٌ من «يوم»، وأضاف الإعجاب إلى جميعهم وإن كان صادراً من واحد؛ لما رأى الجمع الكثير أعجبه ذلك، وقال: لن نُغلب اليوم من قلة، والقائل؛ قال ابن المسيب: هو أبو بكر^(٢)، أو سلمة بن سلامة بن وقش^(٣)، قاله ابن عباس^(٤)، أو رجل من بني بكر، ونقل أن رسول الله ﷺ ساءه كلام هذا القائل ووكلوا إلى كلام الرجل^(٥).

والكثرة بفتح الكاف، وتجمع: كثرات، وتميم تكسر الكاف وتجمع على: كثير، كسيرة وسدر، وكسرة وكسر.

وهذه الكثرة عن ابن عباس: ستة عشر ألفاً^(٦)، وعن النحاس: أربعة عشر ألفاً^(٧)، وعن قتادة وابن زيد وابن إسحاق والواقدي: اثنا عشر ألفاً، وعن مقاتل عن ابن عباس: أحد عشر ألفاً وخمس مئة^(٨).

والباء في «بما رُحبت» للحال، و«ما» مصدرية، أي: ضاقت بكم الأرض مع

(١) المحرر الوجيز ١٩/٣.

(٢) زاد المسير ٤١٤/٣، وينظر الكشف ١٨٢/٢، والخبر أخرجه الواقدي في المغازي ٨٩٠/٣، وأخرجه أيضاً البزار (١٨٢٧ - كشف) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٣) تحرفت في (١د) والمطبوع إلى: قريش.

(٤) في النسخ عدا (ب) و(يه): أو ابن عباس، وفي (ب) و(يه): وابن عباس، والمثبت من زاد المسير ٤١٤/٣ - والكلام منه - ولعله المراد، وعبارته فيه هكذا: قال ابن عباس: فقال ذلك اليوم سلمة بن سلامة بن وقش، وقد عجب لكثرة الناس: لن نُغلب اليوم من قلة... وقيل: العباس، وقيل رجل من بني بكر. اهـ. فلعلّ المشار إليه أعلاه هو ما ذكرناه، أو المراد العباس، والله تعالى أعلم، والخبر أخرجه الواقدي في المغازي ٨٩٠/٣ من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ مرفوعاً.

(٥) زاد المسير ٤١٤/٣، وينظر تفسير القرطبي ١٤٨/١٠-١٤٩، وتنظر الآثار الواردة في ذلك عند الطبري ٣٨٧/١١ وما بعدها.

(٦) زاد المسير ٤١٣/٣، والقول أورده أيضاً الثعلبي في التفسير ١٨٠/٣ لكن عن عطاء.

(٧) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وقال إثره: وهذا غلط.

(٨) زاد المسير ٤١٤/٣، وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٣٩٤/١١، وأخرجه أيضاً ٣٨٩/١١-٣٩٠ وعزاه للسدي، وكلام الواقدي في المغازي ٨٨٩/٣.

كونها رَحْباً واسعة؛ لشدّة الحال عليهم وصعوبتها، كأنّهم لا يجدون مكاناً يستصلحونه للهَرَبِ والنَّجاة؛ لفرط ما لحقهم من الرُّعب، فكانّها ضاقت عليهم.

والرُّحْبُ: السَّعة، ويفتح الراء: الواسع، يقال: فلان رُحِبَ الصُّدر، و: بَلَد رُحِبٌ، وأَرْضٌ رَحْبَةٌ، وقد رَحِبْتَ رُحْباً وَرَحَابَةً^(١).

وقرأ زيد بن عليّ: «بما رَحِبْتَ»^(٢) في الموضعين بسكون الحاء، وهي لغة تميم؛ يُسْكِنون ضُمَّة: فَعُل، فيقولون في ظُرْف: ظُرِفَ.

ثم وليتم مدبرين أي: وليتم فارّين على أديباركم منهزمين تاركين رسول الله ﷺ وأَسند التوليّ إلى جميعهم وهو واقع من أكثرهم، إذ ثبت مع رسول الله ﷺ ناسٌ من الأبطال على ما يأتي ذكره، فنقول:

لَمَّا افْتَتَحَ رسولُ الله ﷺ مَكَّةَ كان في عَشْرَةِ آلافٍ مِنْ أصحابه، وانضاف إليه ألفان مِنَ الطُّلَقاء، فصاروا اثني عشر ألفاً إلى ما انضاف إليهم مِنَ الأعرابِ مِنْ سُلَيْمِ وبنِي كِلابِ وَعَبْسٍ وَذُبْيَانٍ، وسمع بذلك كَفَّارُ العربِ فَشَقَّ عليهم، فجمعت له هوازن وألفافها وعليهم مالِكُ بْنُ عوفِ النَّضْري^(٣)، وثَقِيفٌ وعليهم عَبْدُ يَالِيلَ بْنِ عمرو، وانضاف إليهم أخلاطٌ مِنَ الناسِ حتى كانوا ثلاثين ألفاً، فخرج إليهم رسولُ الله ﷺ بعد استعماله عَتَّابِ بْنِ أُسَيْدٍ على مَكَّةَ، حتى اجتمعوا بِحُنَيْنٍ، فلما تصافَّ الناسُ حَمَلَ المشركون مِنَ مَحَانِي^(٤) الوادي - وكانوا قد كَمَنُوا بها - فانهزم المسلمون.

قال قتادة: ويُقال: إِنَّ الطُّلَقاءَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَرُّوا وقصدوا إلقاءَ الهزيمة في المسلمين، وبلغ قَلُّهُمُ^(٥) مَكَّةَ، وثبت رسولُ الله ﷺ في مَرْكَزِهِ على بَغْلَةٍ شَهْبَاءَ

(١) الصحاح (رحب)، وينظر تفسير القرطبي ١٤٩/١٠.

(٢) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه الدر المصون ٣٦/٦، واللباب ٥٨/١٠.

(٣) في المطبوع: النضري. وهو: مالِكُ بْنُ عوفِ النَّضْري، من بني نصر بن معاوية. الدر لابن عبد البر ص ٢٦٦.

(٤) في (١د) والمطبوع: مجاني. وكذا تصحّفت في مطبوع المحرر الوجيز ١٩/٣، والكلام منه، ومحاني الوادي: معاطفه. النهاية (حنا).

(٥) القُلُّ: المنهزمون، من قُلَّ: إذا كَسَرَ. المغرب (فلل).

تُسَمَّى دُلْدُلٌ لَا يَتَحَلَّلُ^(١)، والعبَّاسُ قد اُكْتَنَفَهُ أَخِذًا بِلِجَامِهَا، وابنُ عمه أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر، وعلي بن أبي طالب، وربيعة بن الحارث، والفضل بن العباس، وأسامة بن زيد، وأيمن بن عُيَيْدٍ، وهو أيمن ابنُ أمِّ أيمن، وقُتِلَ بين يدي الرُّسُولِ ﷺ هؤلاء مِن أَهْلِ بَيْتِهِ، وَثَبَّتَ مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، فَكَانُوا عَشْرَةَ رِجَالٍ، وَلِهَذَا قَالَ الْعَبَّاسُ:

نَصَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ فِي الْحَرْبِ تِسْعَةً وَقَدْ فَرَّ مَنْ قَدْ فَرَّ مِنْهُمْ وَأَنْشَعُوا
وَعَايَرْنَا لَأَقَى الْحِمَامَ بِنَفْسِهِ بِمَا مَسَّهُ فِي اللَّهِ لَا يَتَوَجَّعُ^(٢)

وَبَثَّتْ أُمُّ سُلَيْمٍ فِي جَمَلَةٍ مَن ثَبِتَ مُمَسِكَةً بَعِيرًا لِأَبِي طَلْحَةَ وَفِي يَدِهَا خِنْجَرٌ^(٣)، وَنَزَلَ ﷺ عَنْ بَغْلَتِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَاسْتَنْصَرَ اللَّهَ، وَأَخَذَ قَبْضَةً مِنْ تَرَابٍ وَحَصَى، فَرَمَى بِهَا فِي وَجْهِ الْكُفَّارِ، وَقَالَ: «شَاهَتِ الْوُجُوهُ»^(٤).

قَالَ يَعْلَى بْنُ عَطَاءٍ: فَحَدَّثَنِي أَبْنَاؤُهُمْ عَنْ آبَائِهِمْ، قَالُوا: لَمْ يَبْقَ مِنَّا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ عَيْنِيهِ مِنْ ذَلِكَ التَّرَابِ^(٥).

وَقَالَ لِلْعَبَّاسِ وَكَانَ صَيِّتًا: «نَادِ أَصْحَابَ السَّمُرَةِ»، فَنَادَى الْأَنْصَارَ فَخَذَا فَخَذًا،

(١) بعدها في (ح): ولا يتقلقل.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ١٩/٣، وتفسير القرطبي ١٤٣/١٠-١٤٦، والثعلبي ١٧٩/٣، والدُّرَرُ ص ٢٦٦-٢٧٢، والبيتان في الاستيعاب ص ٥٥٧، وأسَدُ الْغَابَةِ ١/١٨٩، وعيون الأثر لابن سَيِّدِ النَّاسِ ٢/٢٩٤، والبيت الأول في العمدة لابن رَشِيْقٍ ص ٣٦، مع الإشارة إلى أنه ورد في المصادر: سبعة، بدل: تسعة، و: عنه، بدل: منهم، وورد في الاستيعاب وعيون الأثر: بسيفه، بدل: بنفسه. وينظر الاختلاف في عدد الذين ثبتوا مع النبي ﷺ في فتح الباري ٨/٢٩-٣٠، وفيه أيضاً البيتان باللفظ المذكور أعلاه، وخبر قتادة عند الطبري ٣٨٧-٣٨٩/١١.

(٣) أخرجه مسلم (١٨٠٩)، وهو عند أحمد (١٢٩٧٧) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٤) أخرجه مسلم (١٧٧٧) من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه، ومعنى: شاهت، أي: قُبِحت، أو: شوَّهت وجوههم.

(٥) المحرر الوجيز ١٩/٣، وتفسير الثعلبي ١٨٠/٣، والخبر أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/١٤٤، وابن أبي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ (٣٨١٥٣)، وأحمد (٢٢٤٦٧) ضمن حديث أبي عبد الرحمن الفهري رضي الله عنه.

ثم نادى: يا أصحاب الشجرة، يا أصحاب البقرة، فكروا عُنُقاً واحداً وهم يقولون: لبيك لبيك. وانهزم المشركون، فنظر رسول الله ﷺ إلى قتال المسلمين، فقال: «هذا حين حمي الوطيس»، وركض رسول الله ﷺ خلفهم على بغلته^(١).

وفي «صحيح مسلم» من حديث البراء أن هوازن كانوا رماةً، فرمَوْهم برشقٍ من نبلٍ كأنها رجلٌ من جرّاد، فانكشفوا، فأقبل القومُ إلى رسول الله ﷺ وأبو سفيان يقود بغلته، فترل ودعا واستنصر، وهو يقول:

«أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
اللهم أنزل نصرَكَ».

قال البراء: كنّا - والله - إذا حمي البأس نتقي به ﷺ، وإنّ الشجاع منا الذي يُحاذي به. يعني النبي ﷺ، وفي أول هذا الحديث: أكنثم وليتم يوم حنين يا أبا عمار؟ فقال: أشهد على رسول الله ﷺ ما ولّى^(٢).

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ السَّكِينَةُ: النُّصْرُ الذي سَكَنَت إليه النفوس، قاله ابن عطية^(٣). وقال الزمخشري: رحمته التي سَكَنُوا بها^(٤). وقيل: الوَقَار والثَّبَات بعد الاضطراب والقلق، ويخرجُ من هذا القول الرسول ﷺ؛ فإنّه لم يزل ثابت الجأش ساكنه.

(١) ينظر تفسير الثعلبي ١٧٩/٣، والمحرر الوجيز ١٩/٣، وتفسير القرطبي ١٤٥/١٠، والخبر عند مسلم (١٧٧٥)، وأحمد (١٧٧٥) من حديث العباس بن عبد المطلب، والسُّمَرَةُ: شجرة بيعة الرضوان، وكانوا بايعوه عندها على أن لا يفروا. ينظر المفهم ٦١٥/٣، والوطيس: هو شبه ثور يُسَجَّر فيه ويُضرب مثلاً لشدة الحرب التي يُشبه حرّها حرّه. وقيل غير ذلك.

(٢) صحيح مسلم (١٧٧٦)، وهو عند البخاري (٢٩٣٠)، وأحمد (١٨٤٧٥) لكن دون قول البراء الأخير، ومعنى: رجل من جرّاد، أي: قطعة من جرّاد، قال في النهاية (رجل): الرجل بالكسر: الجرّاد الكثير. ومعنى: فانكشفوا، أي: انهزموا وفارقوا مواضعهم وكشفوها. وورد عند مسلم: احمرّ البأس، بدل: حمي البأس، واحمرار البأس كناية عن شدة الحرب، واستعير ذلك لحمرة الدماء الحاصلة فيها في العادة، أو لاستيعار الحرب واشتغالها كاحمرار الجمر.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠/٣.

(٤) الكشف ١٨٢/٢.

«وعلى المؤمنين» ظاهره شمول مَنْ فَرَّ وَمَنْ ثَبَّتَ، وقيل: هم الأنصار، إذ هم الذين كُروا وردُّوا الهزيمة، وقيل: مَنْ ثَبَّتَ مع الرسول ﷺ حالة قَرَّ الناسُ.

وقرأ زيد بن علي: «سَكِينَتُهُ» بكسر السين وتشديد الكاف^(١)، مبالغة في السَّكِينَة، نحو: شَرِيبٍ وَطِينٍ^(٢).

﴿وَأَنْزَلَ جُودًا لَّرَّ تَرَوْهَا﴾ هم الملائكة بلا خلاف، ولم تتعرض الآية لعددهم؛ فقال الحسن: سِتَّةَ عَشَرَ أَلْفًا، وقال مجاهد: ثمانية آلاف، وقال ابن جبير: خمسة آلاف^(٣)، وهذا تناقض في الإخبار، والجمهور على أنها لم تُقاتل يوم حنين، وعن ابن المسيب: حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَ فِي الْمَشْرِكِينَ يَوْمَ حَنِينٍ، قَالَ: لَمَّا كَشَفْنَا الْمُسْلِمِينَ، جَعَلْنَا نَسْوَقُهُمْ، فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَى صَاحِبِ الْبَغْلَةِ الشُّبَّاءِ تَلَقَّانَا رِجَالٌ بِيضُ الْوُجُوهِ حَسَانُهَا، فَقَالُوا: شَاهَتِ الْوُجُوهُ، ارْجِعُوا. فَرَجَعْنَا فَرَكِبُوا أَكْتَافَنَا^(٤).

والظاهر انتفاء الرؤية عن المؤمنين؛ لأنَّ الخطاب هو لهم، وقد رُوِيَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي النَّضِيرِ^(٥) قَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ الْقِتَالِ: أَيْنَ الْخَيْلُ الْبُلُقُ وَالرِّجَالُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهَا بِيضُ^(٦)، مَا كُنَّا فِيهِمْ^(٧) إِلَّا كَهَيْئَةِ الشَّامَةِ، وَمَا كَانَ قَتْلُنَا إِلَّا بِأَيْدِيهِمْ؟! فَأَخْبَرُوا النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: «تِلْكَ الْمَلَائِكَةُ».

(١) لم نقف عليها عند غيره.

(٢) رَجُلٌ شَارِبٌ وَشَرُوبٌ وَشَرِيبٌ وَشَرَّابٌ: مُوَلِّعٌ بِالشَّرَابِ. تَاجُ الْعُرُوسِ (شَرِبَ)، وَطِينٌ لُغَةٌ فِي يَطِينٍ. تَاجُ الْعُرُوسِ (طَبَخَ).

(٣) زاد المسير ٤١٦/٣، وينظر تفسير الثعلبي ١٨٠/٣ وفيه عن الحسن أنهم كانوا ثمانية آلاف، وَأَنَّ السُّتَّةَ عَشَرَ أَلْفًا قَوْلُ عَطَاءٍ لَا الْحَسَنَ، وَالْأَقْوَالُ ذَكَرَهَا أَيْضًا الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكَشَافِ ١٨٢/٢-١٨٣ لَكِنْ دُونَ عَزْوٍ، وَخَبَرُ ابْنِ جَبْرِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ فِي التَّفْسِيرِ ٣٩٣/١١-٣٩٤.

(٤) تفسير الثعلبي ١٨٠/٣، وأورده أيضاً القرطبي ١٤٦/١٠ لَكِنْ نَسَبَهُ لِسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ٣٩٣/١١ وَ٣٩٥ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى أُمِّ بُرْثَنٍ.

(٥) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالَّذِي فِي تَفْسِيرِ الثَّعْلَبِيِّ ١٨٠/٣، وَالْبُغَوِيُّ ٢٧٩/٢: مِنْ بَنِي نَضَرَ، وَالَّذِي فِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٥٠/١٠: مِنْ بَنِي نَضَرَ. وَلَعَلَّهُ الصَّوَابُ، بِدَلِيلِ مَا سَلَفَ عَنْ أَمِيرِ هَوَازِنَ وَهُوَ مَالِكُ بْنُ عَوْفٍ النَّصْرِيُّ، مِنْ بَنِي نَضَرَ بْنِ مَعَاوِيَةَ، فَلَعَلَّ الْمَذْكُورَ مِنْ قَوْمِهِ.

(٦) كَذَا فِي النُّسخِ، وَالَّذِي فِي الْمَصَادِرِ الْآتِفَةِ الذِّكْرُ: وَالرِّجَالُ الَّذِينَ كَانُوا عَلَيْهَا، عَلَيْهِمْ ثِيَابُ بِيضٍ.

(٧) الَّذِي فِي الْمَصَادِرِ الْآتِفَةِ الذِّكْرُ: مَا كُنَّا نَرَاكُم فِيهِمْ.

وقيل: «لم تروها» نفى عن الجميع، ومن رأى بعضهم لم يرَ كلهم، وقيل: لم يَرَهَا أحدٌ من المسلمين ولا الكفار، وإنما أنزلهم يُلْقُونَ الثَّيِّبَ في قلوب المؤمنين والرُّعْبَ والجُبْنَ في قلوب الكفار، وقال يزيد بنُ عامر: كان في أجوافنا مثل ضربة الحَجَرِ في الطَّسْتِ من الرُّعْبِ^(١).

﴿وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جزاءُ الْكَافِرِينَ﴾ أي: بالقتل الذي استحرَّ فيهم، والأسر لذراريهم ونسائهم، والنَّهْبُ لأموالهم، وكان السَّبْيُ أربعةَ آلافٍ رأس، وقيل: ستَّةَ آلافٍ، ومن الإبل اثنا عشر ألفاً سوى ما لا يُعلم من الغنم، وقسمها الرسولُ بالجعرانة، وفيها قصَّةُ عَبَّاسِ بنِ مرْدَاسٍ وشِغْرِهِ، وكان مالك بن عوف قد أخرج الناسَ للقتال والذَّرَارِي لِيُقَاتِلُوا عليها، فخطَّاه في ذلك دريد بنُ الصَّمَّةِ، وقال: هل يَرُدُّ المنهزمُ شيءٌ؟! وفي ذلك اليوم قُتِلَ دريد القِتْلَةَ المشهورة، قَتَلَهُ ربيعة بن رُقَيْعِ بنُ أَهْبَانَ السُّلَمِيُّ، ويقال له: ابنُ الدُّعْنَةِ^(٢).

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ إخبارٌ بأنَّ الله يتوب على مَنْ يَشَاءُ، فيهدي مَنْ يَشَاءُ مِمَّنْ بَقِيَ من الكفار للإسلام، ووَعْدٌ بالمغفرة والرحمة، كمالك بنِ عوف النَّضْرِي رئيس هوازن وَمَنْ أسلم معه من قومه، وَرُؤْيَى أَنَّ ناساً منهم جاؤوا فبايعوا على الإسلام وقالوا: يا رسول الله، أنت خيرُ الناس وأَبْرُّ الناس، وقد سُبِيَ أهلونا وأولادنا، وأُخِذَت أموالنا - وكان سُبْيَ يومئذٍ ستَّةَ آلافِ نَفْسٍ وأُخِذَ من الإبل والغنم ما لا يُحصى - فقال: «إِنَّ خَيْرَ القولِ أَصْدَقُهُ، اختاروا إمَّا ذراريكم ونساءكم، وإمَّا أموالكم؟» فقالوا: ما نَعْدِلُ بالأحساب شيئاً. وتمايم الحديث أنهم أخذوا نساءهم وذراريهم إلَّا امرأةً وَقَعَ عليها صفوان بنُ أمية فَحَمَلَتْ منه فلم يَرَدَّها^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٢٠/٣، والخبر سلف تخريجه في سورة الأنفال، عند تفسير الآية (١٢).

(٢) المحرر الوجيز ٢٠/٣، والأخبار الواردة سلفت في سورة الأنفال.

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٨١-١٨٢، والقرطبي ١٠/١٥٠-١٥١، والخبر أخرجه أحمد (٦٧٢٩) و(٧٠٣٧)، والنسائي في المجتبى ٦/٢٦٢-٢٦٤ من حديث عبد الله بن عمرو، وأخرج بعضه البخاري (٤٣١٨) و(٤٣١٩)، وأحمد (١٨٩١٤) من حديث مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة، وينظر الدرر ص ٢٧٦، والطبري ١١/٣٩١.

أخبرنا القاضي العالم أبو علي الحسين بن عبد العزيز بن أبي الأحوص القرشي^(١) قراءة مني عليه بمدينة مألقة، قال: أخبرنا أبو الحسن بن محمد بن يئق بن جبلة الخزرجي^(٢) ب: أوريولة، قال: أخبرنا الحافظ أبو طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني^(٣) بإسكندرية (ح) وأخبرنا أستاذنا الإمام العلامة الحافظ أبو جعفر أحمد بن إبراهيم ابن الزبير^(٤) قراءة مني عليه بغرناطة، عن القاضي أبي الخطّاب محمد بن أحمد بن خليل السكوني^(٥)، عن أبي طاهر السلفي، وهو آخر من حدث عنه بالمغرب (ح) وأخبرنا عالياً القاضي السعيد صفى الدين أبو محمد عبد الوهاب بن حسن بن القرات^(٦) قراءة عليه مرتين بشعر الإسكندرية،

(١) ويعرف أيضاً بابن الناظر، الحافظ النحوي، كان من فقهاء المحدثين القراء النحاة الأدباء، وكان من أهل الضبط والإنقان في الرواية ومعرفة الأسانيد، ألف في القراءات، وله برنامج ومسلّسات، وأربعون سمعها منه أبو حيّان، له شرح المستصفى، وشرح الجمل، توفي سنة (٦٧٩هـ). طبقات القراء لابن الجزري ١/٢٤٢، وطبقات المفسرين ١/١٥٠-١٥١، وبغية الوعاة ١/٥٣٥.

(٢) هو: علي بن محمد بن يئق بن جبلة الأندلسي الأنصاري خطيب أوريولة، شيخ عالم، سمع من السلفي وأحمد بن المسلم اللخمي، وغيرهما. توفي سنة (٦٣٠هـ). تاريخ الإسلام ٩٢٨/١٣.

(٣) هو: أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد الجرواني، ولقب جده أحمد سيلفة، وهو الغليظ الشفة، وأصله بالفارسية: سلبة، وكثيراً ما يمزجون الباء بالفاء، كان جوالاً في الآفاق، حافظاً ثقة متقناً مغرّياً بجمع الكتب والاستكثار منها. توفي سنة (٥٧٦هـ). ميزان الاعتدال ١/١٦٩، والسير ٥/٣٩.

(٤) هو العاصمي الفرناطي المَسِيند الشهير، كان خاتمة المحدثين وصدور العلماء والمقرئين، انتهت إليه الرئاسة بالأندلس في صناعة العربية وتجويد القرآن ورواية الحديث وغيرها، من تأليفه كتاب: صلة الصلة لابن بشكّوال، وملاك التأويل في المتشابه اللفظ في التنزيل وغيرهما. توفي سنة (٧٠٨هـ). الإحاطة في أخبار غرناطة ١/١٨٨-١٩٣، وفهرس الفهارس للكتاني ١/٤٥٤. ورّمز (ح) إشارة إلى تحويل الإسناد.

(٥) الأندلسي المنشع، شيخ البلاغة والإنشاء، تفردت تلك البلاد بإجازة أبي طاهر السلفي، وكان عالي الرواية، ثبّتاً، له معرفة بالرجال، توفي سنة (٦٥٢هـ). السير ٢٣/٢٩٩، وتاريخ الإسلام للذهبي ١٤/٥٣٢.

(٦) شيخ فقيه معتمّر، تفرد بالإجازة من إسماعيل بن ياسين، وأبي الفضل محمد بن يوسف الغزنوي، وعبد اللطيف بن أبي سعد الصوفي، توفي سنة (٦٨٣هـ). تاريخ الإسلام ١٥/٥٠١، وذيل التقييد للفاسي ٢/١٥٨.

عن أبي الطاهر إسماعيل بن صالح بن ياسين الجبلي^(١)، وهو آخر من حدث عنه، قال (أعني السلفي والجبلي): أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم الرازي^(٢)، قال: أخبرنا أبو الحسن علي بن بقاء بن محمد الوراق بمصر^(٣)، أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الحسين بن عمر اليميني التنوخي^(٤) بانتقاء خلف الواسطي^(٥) الحافظ، (ح) وأخبرنا المحدث العدل نجيب الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن المؤيد الهمداني، عرف بابن العجمي^(٦)، قراءة مني عليه بالقاهرة، قلت

(١) نسبة إلى جبل مصر، الشفيقي نسبة إلى خدمة شفيق الملك، المصري، سمع من أبي عبد الله الرازي، وهو آخر من حدث بمصر عنه، حدث عنه الحافظ عبد الغني والحافظ الضياء وأبو الحسن السخاوي وغيرهم. التكملة للمنزدي ٣٦٧/١ ترجمة (٥٥٧)، والسير ٢٦٩/٢١-٢٧٠.

(٢) مُسند الإسكندرية ومصر، الشروطي، المعدل، المعروف بـ: ابن الخطاب، قال عنه أبو طاهر السلفي: لم يك في وقته في الدنيا من يدانيه في علو الإسناد. سمع من كثير، وروى عنه السلفي ويحيى بن سعدون القرطبي، وإسماعيل بن ياسين، وغيرهم، توفي سنة (٥٢٥هـ). العبر ٦٥/٤، والسير ٥٨٣/١٩-٥٨٤، وحسن المحاضرة ٣٧٥/١.

(٣) روى عن القاضي أبي الحسن الحلبي، وأبي عبد الله التنوخي اليميني، وأبي مسلم الكاتب، والحافظ عبد الغني بن سعيد، كان مفيد مصر في وقته، ثقة، مرضياً، توفي سنة (٤٥٠هـ). تاريخ الإسلام ٧٤٩/٩.

(٤) النحوي الأديب، كان مقيماً بمصر، صنف أخبار النحويين، ومضاهاة أمثال كليله ودمنة، روى عن أبي القاسم جعفر النحوي، وأبي جعفر الطحاوي وجماعة، وروى عنه أبو الحسن العتيقي، وعلي بن بقاء، وأبو ذر الهروي. توفي سنة (٤٠٠هـ). الوافي بالوفيات ٣٧٩/٢-٣٨٠، وبغية الوعاة ٩٣/١.

(٥) هو: أبو علي، ويقال: أبو محمد - خلف بن محمد بن علي بن حمدون، سمع أبا بكر القطيعي وطبقته، وابن السقا بواسط، وأبا بكر الإسماعيلي بجرجان، روى عنه الحاكم وهو من شيوخه، وأبو علي الأهوازي، وأبو القاسم الأزهرى، وغيرهم، صنف كتاب أطراف الصحيحين، بقي إلى بعيد الأربع مئة بيسير. أخبار أصبهان ٣١٠/١، والسير ٢٦٠-٢٦١/١٧.

(٦) شيخ عالم فاضل، قرأ الحديث على عبد العزيز بن باقا وغيره، وسمع من ابن الجباب، وله إجازة من عفيفة الفارفانية وعمر بن طبرزد وجماعة. توفي سنة (٦٨٧هـ). تاريخ الإسلام ٥٩٨/١٥، وحسن المحاضرة ٣٨٤/١، وشذرات الذهب ٧٠٣/٧. والخبر بهذا الإسناد المذكور أورده المقرئ التلمساني في نفح الطيب ٥٦١-٥٦٣ نقلاً عن برنامج الفقيه المحدث محمد بن سعيد الرعيني.

له: أخبرك أبو الفخر أسعد بن أبي الفتوح بن رَوْح^(١) وعَفِيفَةُ بنتُ أحمد بن عبد الله^(٢) في كتابيهما، قالا: أخبرتنا فاطمة بنتُ عبد الله بن أحمد بن عقيل الجوزدانية^(٣)، قالت: أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن رِيْدَةَ الضَّبِّي^(٤)، قال: أخبرنا أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني الحافظ^(٥)، قالا (أعني التنوخي والطبراني): أخبرنا عبيد الله بن رُمَاحِس - زاد التنوخي: ابن محمد بن خالد بن حبيب بن قيس من رمادة^(٦) من الرَّمْلة على بَرِيدَيْن، في ربيع الآخر من سنة ثمانين وميتين، وقال الطبراني: ابن رُمَاحِس الجُشَمِي القَيْسِي بِرَمَادَةَ الرَّمْلة،

(١) هو: أسعد بن سعيد بن محمود بن محمد بن رَوْح، مُسْنِد أَصْبَهَانَ، سمع من فاطمة الجوزدانية «المعجم الكبير» بِقَوْت، وجميع «المعجم الصغير»، وهو آخِر من حَدَّث عنها، روى عنه ابن نقطة والضياء وابن العز، توفي بأصبهان سنة (٦٠٧هـ). التقييد لابن نقطة ص ٢١٥، وتاريخ الإسلام ١٣/١٥٧.

(٢) الشيخة الجليلة المعمرة، مُسْنِد أَصْبَهَانَ، أم هانئ الأصبهانية، كانت آخِر من حَدَّث بالسماع عن عبد الواحد بن محمد الدُّشْتَج، وإسحاق الأشناني، وفاطمة الجوزدانية، حَدَّث عنها أبو موسى بن عبد الغني، والضياء، وابن نقطة، توفيت سنة (٦٠٦هـ). التقييد ص ٥٠٠، والسير ٢١/٤٨١-٤٨٣.

(٣) أم إبراهيم الأصبهانية، مُسْنِد الوقت، وآخِر من روى في الدنيا عن ابن رِيْدَةَ، حَدَّث عنها أبو العلاء العطار، وأبو موسى المدني، وأبو الفخر أسعد بن روح، وعفيفة الفارفانية، توفيت سنة (٥٢٤هـ). التقييد ص ٤٩٧، والسير ١٩/٥٠٤-٥٠٥.

(٤) هو: محمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني الثاني التاجر، المشهور بـ: ابن رِيْدَةَ، سمع من الطبراني، ولعله لم يسمع من غيره، حَدَّث عنه خَلْق لا يحصون، منهم أبو العلاء الكاغدي وأخوه أبو بكر، وأبو غالب الكوشيزي، توفي في رمضان سنة (٤٠٤هـ). العبر ٣/١٩٣، والسير ١٧/٥٩٥-٥٩٦.

(٥) هو صاحب المعاجم الثلاثة الكبير والأوسط والصغير وغيرها من المصنّفات، المحدث المشهور.

(٦) يعني: عبيد الله بن محمد بن خالد بن حبيب بن حميد بن قيس بن عمرو...، هكذا ذكره ابن حجر في لسان الميزان ٣٢٦/٥ نقلاً عن ابن قانع في معجم الصحابة، وقال إثره: فعبيد الله هو ابن رُمَاحِس، وكان رُمَاحِس لقب أبيه أو جدّه، والله أعلم. اهـ.

وروى عنه الأمير بدر الحَمَامي، والطبراني، وأبو سعيد بن الأعرابي وغيرهم، قال الذهبي في المغني في الضعفاء ٢/٤١٥: ما علمت أحداً وهّاه، ولا احتج به. اهـ. ولم تذكر مصادر ترجمته سنة وفاته. ميزان الاعتدال ٨/٣، والمغني في الضعفاء ٢/٤١٥، والأنساب ٦/١٦٢، ولسان الميزان ٥/٣٢٢-٣٢٨.

سنة سبع وسبعين ومثتين - قال: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو زِيَادُ بْنُ طَارِقٍ^(١) - زَادَ التَّنَوُّخِيُّ:
الْجُشْمِيُّ، وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ: وَكَانَ قَدْ أَتَتْ عَلَيْهِ عَشْرُونَ وَمِئَةَ سَنَةٍ - قَالَ التَّنَوُّخِيُّ: عَنْ
زِيَادٍ، أَنَبَانَا زَهِيرُ أَبُو جَرُولٍ - وَكَانَ سَيِّدَ قَوْمِهِ، وَكَانَ يَكْنَى: أَبَا صُرْدٍ^(٢) - قَالَ: لَمَّا
كَانَ يَوْمَ حَنْينٍ أَسْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَبَيْنَمَا هُوَ يُمَيِّزُ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَتَبَّتْ حَتَّى
قَعَدْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَذْكَرُهُ حَيْثُ شَبَّ وَنَشَأَ فِي هَوَازِنَ، وَحَيْثُ أَرْضَعُوهُ، فَأَنْشَأْتُ أَقُولُ
- وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ: عَنْ زِيَادٍ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَرُولَ زَهِيرَ بْنَ صُرْدٍ الْجُشْمِيَّ،
يَقُولُ: لَمَّا أَسْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حَنْينٍ قَوْمَ هَوَازِنَ وَذَهَبَ يُفَرِّقُ السَّبْيَ وَالشَّاءَ،
فَأَتَيْتُهُ فَأَنْشَأْتُ أَقُولُ هَذَا الشَّعْرَ:-

أَمْنُنْ عَلَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ فِي كَرَمٍ	فَلِإِنَّكَ الْمَرْءُ نَرَجُوهُ وَنَنْتَظِرُ
أَمْنُنْ عَلَى بَيْضَةٍ قَدْ عَاقَهَا قَدَرٌ	مُفَرَّقٌ شَمْلُهَا فِي دَهْرٍ غَيْرُ
أَبَقْتُ لَنَا الْحَرْبَ هُتَافًا ^(٣) عَلَى حَزَنِ ^(٤)	عَلَا قُلُوبَهُمُ السَّمَاءُ وَالْقَمَرُ
إِنْ لَمْ تُدَارِكْهُمْ نَعْمَاءُ تَنْشُرْهَا	يَا أَرْجَحَ النَّاسِ حِلْمًا حِينَ يُخْتَبَرُ
أَمْنُنْ عَلَى نِسْوَةٍ قَدْ كُنْتَ تَرْضَعُهَا	إِذْ قُوكَ يَمْلَأُوهَ مِنْ مَخْضِهَا الدَّرَرُ
إِذْ أَنْتَ طِفْلٌ صَغِيرٌ كُنْتَ تَرْضَعُهَا	وَإِذْ يَزِينُكَ ^(٥) مَا تَأْتِي وَمَا تَذُرُ
يَا خَيْرَ مَنْ مَرَحَتْ كُمْتُ الْجِبَادِ بِهِ	عِنْدَ الْهِجَاجِ إِذَا مَا اسْتَوْقَدَ الشَّرَرُ
لَا تَجْعَلُنَا كَمَنْ شَالَتْ نَعَامَتُهُ	وَاسْتَبَقِ مِنَّا فَإِنَّا مَفْشَرُ زُهْرُ
إِنَّا نُوَمِّلُ عَفْوًا مِنْكَ تُلَيْسُهُ	هَذِي الْبَرِيَّةُ أَنْ تَعْفُو وَتَنْتَصِرُ
إِنَّا لَنَشْكُرُ لِلنُّعْمَى وَقَدْ كُفِّرَتْ ^(٦)	وَعِنْدَنَا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ مُدَّخَرُ

(١) قَالَ الْذَّهَبِيُّ فِي مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ ٨٤/٢: زِيَادُ بْنُ طَارِقٍ، عَنْ أَبِي جَرُولٍ، نَكْرَةٌ لَا يُعْرَفُ،
تَفَرَّدَ عَنْهُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ رُمَاجِسَ. وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي لِسَانِ الْمِيزَانِ ٥٣٣/٣: وَقَدْ ضَبَطَهُ

الذَّارِقُطْنِي فِي الْمُؤْتَلَفِ وَالْمُخْتَلَفِ ١١٣٥/٣: بَفَتْحِ الزَّايِ وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ. أَي: زِيَادُ.

(٢) تَنْظُرُ تَرْجَمَتُهُ فِي الْإِسْتِيعَابِ ص ٢٥٨-٢٥٩، وَأَسَدُ الْغَابَةِ ٣١١/٢.

(٣) فِي مَطْبُوعِ نَفْحِ الطَّيِّبِ ٥٦٢/٢: هُتَانًا. وَلَعَلَّهُ مِنْ: فَتَنَ الدَّمْعَ، أَي: قَطَرَ. الْمَخْتَارُ (هَتَن).

(٤) فِي (١د) وَالْمَطْبُوعِ: حَرَن.

(٥) فِي مَطْبُوعِ نَفْحِ الطَّيِّبِ ٥٦٢/٢: يَرِيكَ. وَسِيَّيْرُ إِلَيْهَا الْمَصْنُفُ قَرِيبًا.

(٦) فِي مَطْبُوعِ نَفْحِ الطَّيِّبِ: لِلنُّعْمَاءِ إِذْ كُفِّرَتْ.

فَأَلْسِ الْعَفْوَ مَنْ قَدْ كُنْتَ تَرْضَعُهُ مِنْ أُمَّهَاتِكَ إِنَّ الْعَفْوَ مُشْتَهَرٌ
وَاعْتُ عَنَا اللَّهُ عَمَّا أَنْتَ رَاهِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذْ يُهْدَى لَكَ الظَّفَرُ

وفي رواية الطبرانيّ تقديمٌ وتأخيرٌ في بعض الأبيات، وتغييرٌ لبعض ألفاظ، فترتيب الأبيات بعد قوله: إِذْ أَنْتَ طِفْلٌ، قوله: لَا تَجْعَلْنَا، ثُمَّ: إِنَّا لَنَشْكُرُ، ثُمَّ: فَأَلْسِ الْعَفْوَ، ثُمَّ يَا خَيْرَ مَنْ مَرَحَتْ، ثُمَّ: إِنَّا نُؤْمَلُ، ثُمَّ: فَاغْفُ، وتغييرُ الألفاظ؛ قوله: وَإِذْ يَرْيَبُكَ، بالراء والباء، مكان الزاي والنون، وقوله: لِلنَّعْمَاءِ إِذْ كَفَرْتَ، وقوله: إِذْ تَعْفُو.

وفي رواية الطبرانيّ: قال: فَلَمَّا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ هَذَا الشَّعْرَ، قَالَ ﷺ: «مَا كَانَ لِي وَلِبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكُمْ»، وقالت قريش: مَا كَانَ لَنَا فَهُوَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، وقالت الأنصار: مَا كَانَ لَنَا فَهُوَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ.

وفي رواية التنوخيّ: فقال رسولُ الله ﷺ: «أَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلِلَّهِ وَلَكُمْ»، وقالت الأنصار: مَا كَانَ لَنَا فَلِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ. فَدَّتِ الْأَنْصَارُ مَا كَانَ فِي أَيْدِيهَا مِنَ الذَّرَارِيِّ وَالْأَمْوَالِ^(١).

(١) المعجم الكبير (٥٣٠٣)، والأوسط (٤٦٣٠)، والصغير (٦٦١)، وأخرجه أيضاً من طريقه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٢٦٩٧)، وابن عساكر في معجمه (١٢٤٧)، وقال إثره: هذا حديث غريب. اهـ. وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ٨/٣، وأعلّله بأن عبيد الله بن رُمَاحٍ أسقط رجلين من الإسناد ثم صرح بالتحديث، وردّ الحافظ ابن حجر في لسان الميزان ٣٢٢/٥ هذه العلّة التي ذكرها الذهبي، وقال: هذا تحكّم لا دليل عليه، ولا له فيما حكاه ابن عبد البرّ [وكلامه في الاستيعاب ص ٢٥٩] حُجَّةٌ قائمة... إلى آخره، ثم قال: فهؤلاء عددٌ من الثقات رَوَوْهُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ رُمَاحٍ، قال: حدثنا زياد، سمعت أبا جرولاً، فالظاهر أن قولهم أولى بالصواب، والعدد الكثير أولى بالحفظ من الواحد، ولا سيما وهو لم يُسَمَّ، ثم قال أخيراً: فالحديث حسن الإسناد؛ لأن رَوَيْتَهُ مستوران لم تتحقّق أهليتهما، ولم يُجرّحا، ولحديثهما شاهدٌ قويٌّ. ثم ساق الحديث بإسناده إلى الطبراني، ثم أورده أيضاً بإسناد آخر إلى ابن الأعرابي [والحديث عنده في معجمه (٢٠١٩)]، وعن ابن قانع في معجم الصحابة [وهو عنده ٢٣٨/١]، وعن الحاكم في الكنى، ثم ذكر آخر الكلام: فكمملت عندي عدّة من رواه عن عبيد الله بن رُمَاحٍ غير الطبراني أربعة عشر نفساً، فظهر من مجموع هذه الطرق صحة ما قلته، والله أعلم.

وأخرجه أيضاً ابن زنجويه في الأموال (٤٨٥) من طريق محمد بن إسحاق، عن عمرو بن

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِمِهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّكَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا أَنْ يَقْرَأَ عَلَى مُشْرِكِي مَكَّةَ أَوَّلَ «براءة»، وَيَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ، و«أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ»، قَالَ أَنَسٌ: يَا أَهْلَ مَكَّةَ سَتَعْلَمُونَ مَا تَلْقَوْنَ مِنَ الشَّدَةِ وَانْقِطَاعِ السَّبُلِ وَقَدْ الْحُمُولَاتِ، فَتَزَلَتْ^(١).

وقيل: لَمَّا نَزَلَ: «إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ» شَقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَقَالُوا: مَنْ يَأْتِينَا بِطَعَامِنَا؟ وَكَانُوا يَقْدُمُونَ عَلَيْهِمْ بِالتَّجَارَةِ، فَتَزَلَتْ: «وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً» الْآيَةَ.

الجمهور على أَنَّ الْمُشْرِكَ مَنْ اتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ، وَعَلَى أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَيْسُوا بِمُشْرِكِينَ، وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَطْلَقَ عَلَيْهِمْ اسْمَ الْإِشْرَاقِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ أَي: يُكْفَرُ بِهِ.

وقرأ الجمهور: «نَجَسٌ» بفتح النون والجيم، وهو مصدر: نجس نجساً، أي: قذر قذراً، والظاهر الحكم عليهم بأنهم نجس، أي: ذوو نجس.

قال ابن عباس والحسن وعمر بن عبد العزيز والطبري وغيره: الشُّرْكُ هو الذي نَجَسَهُمْ، فَأَعْيَانَهُمْ نَجَسَةً، كالخمر والكلاب والخنازير^(٢).

وقال الحسن: مَنْ صَافَحَ مُشْرِكاً فَلْيَتَوَضَّأْ^(٣). وفي «التحجير»: وَبَالَعَ الْحَسَنُ

= شعيب، عن أبيه، عن جده بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦/١٨٧: رواه الطبراني، وفيه: ابن إسحاق، وهو مدلس، ولكنه ثقة، وبقي رجاله ثقات.

وينظر الخبر في السيرة النبوية لابن هشام ٢/٤٨٨ وما بعدها، والمغازي للواقدي ٣/٩٤٩ وما بعدها، والاستيعاب لابن عبد البر ص ٢٥٨-٢٥٩، وفتح الباري ٨/٣٣، وطبقات الشافعية للسبكي ١/٢٤٣-٢٤٥.

ومعنى: بيضة: أي: حَوْزَةٌ. المختار (بيض)، ومعنى: شالت نعماته: أي: هلكوا. القاموس (شول).

(١) تفسير الرازي ١٦/٢٤، والنيسابوري ١٠/٦٤.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٣/١٨٣، والمحرم الوجيز ٣/٢٠، وتفسير الطبري ١١/٣٩٨-٣٩٩، والكشاف ٢/١٨٣، وزاد المسير ٣/٤١٧، قال الطبري عن أثر ابن عباس: وهذا قول رُوي عن ابن عباس من وجوه غير حميد؛ فكرهنا ذكره.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٦٢٤١)، والطبري ١١/٣٩٨-٣٩٩، وينظر المصادر السالفة الذكر.

حتى قال: إِنَّ الْوُضوءَ يَجِبُ مِنْ مَسِّ يَدِ الْمُشْرِكِ. ولم يأخذ أحدٌ بقول الحسن إلا الهادي من الزيدية^(١).

وقال قتادة ومعمار بن راشد وغيرهما: وصف المشرك بالنجاسة؛ لأنه جُنُبٌ، إذ غُسله من الجنابة ليس بغُسل^(٢). وعلى هذا القول يجب الغُسل على مَنْ أسلم من المشركين، وهو مذهب مالك. وقال ابن عبد الحكم: لا يجب^(٣). ولا شك أنهم لا يَتَطَهَّرُونَ ولا يَغْتَسِلُونَ ولا يَجْتَنِبُونَ النجاسات، فجعلوا نَجَساً؛ مبالغة في وصفهم بالنجاسة.

وقرأ أبو حيوة: «نَجَسٌ» بكسر النون وسكون الجيم^(٤)، على تقدير حذف الموصوف، أي: جِنْسٌ نَجَسٌ، أو: ضَرْبٌ نَجَسٌ، وهو اسم فاعل من نَجَسَ، فحَقَّقُوهُ بعد الإتيان، كما قالوا في كَيْدٍ: كَيْدٌ، وكَرَشٍ: كَرَشٌ.

وقرأ ابن السَّمِيفِ: «أَنْجَاسٌ»^(٥)، فاحتمل أن يكون جمع: نَجَسٌ، المَصْدَر، كما قالوا: أضياف، واحتمل أن يكون جَمْع: نَجَسٌ، اسم الفاعل.

وفي النهي عن القُرْبَانِ مَنْعُهُمْ عن دخوله والطواف به لحجٍّ أو عمرة أو غير ذلك، كما كانوا يفعلون في الجاهلية، وهذا النهي من حيث المعنى هو متعلق بالمسلمين، أي: لا تتركوهم يَقْرَبُونَ المسجد الحرام.

والظاهر أَنَّ النهيَ مختصٌّ بالمشركين وبالمسجد الحرام، وهذا مذهب أبي حنيفة، وأباح دخول اليهود والنصارى المسجد الحرام وغيره ودخول عبدة الأوثان في سائر المساجد^(٦).

وقال الزمخشري: إِنَّ معنى قوله: «فلا يَقْرَبُوا المسجد الحرام»: فلا يَحْجُّوا

(١) تفسير الرازي ٢٤/١٦، والنيسابوري ٦٤/١٠.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وأخرجه عنهما الطبري ٣٩٧/١١.

(٣) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وتفسير القرطبي ١٥٢/١٠-١٥٣.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٢.

(٥) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ٣٧/٦، وابن عادل في اللباب ٦١/١٠.

(٦) المحرر الوجيز ٢٠/٣، وتفسير القرطبي ١٥٦/١٠، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٨٨/٣.

ولا يَعتَمِرُوا، ويدُلُّ عليه قولُ عليٍّ حين نادى بـ «براءة»: لا يحجَّ بعد عامنا هذا مُشركٌ، قال: ولا يُمنعون من دخول الحَرَمِ والمسجدِ الحرامِ وسائرِ المساجدِ عند أبي حنيفة^(١). انتهى.

وقال الشافعيُّ: هي عامَّةٌ في الكُفَّار، خاصَّةٌ في المسجدِ الحرامِ، فأباح دخول اليهود والنصارى والوثنيين في سائرِ المساجدِ، وقاسَ مالكٌ جميعَ الكُفَّارِ من أهل الكتاب وغيرهم على المشركين، وقاسَ سائرَ المساجدِ على المسجدِ الحرامِ، ومَنَعَ من دخول الجميعِ في جميعِ المساجدِ. وقال عطاء: المراد بالمسجدِ الحَرَمِ الحَرَمُ، وأنَّ على المسلمين أن لا يُمكنوهم من دخوله^(٢).

وقيل: المراد من القُرْبان أن يُمنعوا من تولِّي المسجدِ الحرامِ والقيام بمصالحه ويُعزلوا عن ذلك^(٣).

وقال جابر بن عبد الله وقتادة: لا يَقْرَب المسجدَ الحرامِ مشركٌ إلا أن يكون صاحبَ جِزْيَةٍ، أو عَبْدًا لمسلم^(٤).

والمعنيُّ بقوله: «بَعْدَ عامِهِمْ هذا» هو عامُ تسعٍ من الهجرة، وهو العامُ الذي حجَّ فيه أبو بكر أميراً على المَوَاسِمِ، وأُتبعَ بعليٍّ ونودي فيها بـ «براءة».

وقال قتادة: هو العامُ العاشرُ الذي حجَّ فيه رسولُ الله ﷺ^(٥).

والعَيْلَةُ: الْفَقْرُ، وقرأ ابنُ مسعودٍ وعلقمة من أصحابه: «عائلة»^(٦)، وهو مصدرٌ

(١) الكشف ١٨٣/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٠/٣، والكشاف ١٨٣/٢-١٨٤، وينظر تفسير القرطبي ١٥٣/١٠-١٥٥، وقول عطاء أخرجه عبد الرزاق (٩٨٨٠) و(٩٨٨١)، والطبري ٣٩٨/١١، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٤٢٨/٢.

(٣) الكشف ١٨٤/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير القرطبي ١٥٧/١٠، وأخرجه عنهما عبد الرزاق في التفسير ٢٧١-٢٧٢، والطبري ٤٠٣-٤٠٤.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير القرطبي ١٥٧/١٠، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٠١/٢، وتفسير الطبري ٣٠٤/١١ وما بعدها.

(٦) المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير القرطبي ١٥٨/١٠، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٢، والمحتسب ٢٨٧/١، وينظر الكشف ١٨٤/٢.

كَالْعَاقِيَةِ، أَوْ نَعَتْ لِمَحْذُوفٍ، أَي: حَالاً عَائِلَةً.

و«إِنْ» هنا على بابها مِنَ الشَّرْطِ، وقال عمرو بن فائد: المعنى: وَإِذْ خِفْتُمْ^(١)، كَقَوْلِهِمْ: إِنْ كُنْتُ ابْنِي فَأُطْعِمِي، أَي: إِذْ كُنْتُ، وَكُونُ «إِنْ» بِمَعْنَى «إِذْ» قَوْلَ مَرْغُوبٍ عَنْهُ، وَتَقَدَّمَ سَبَبُ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ.

وَفَضَّلَهُ تَعَالَى؛ قَالَ الضَّحَّاكُ: مَا فَتَحَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَخْذِ الْجَزِيَةِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: أَغْنَاهُمْ بِإِذْرَارِ الْمَطَرِ عَلَيْهِمْ. وَأَسْلَمَتِ الْعَرَبُ فَتَمَادَى حُجَّتُهُمْ وَتَجَرَّهْمُ، وَأَغْنَى اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ بِالْجِهَادِ وَالظُّهْرِ عَلَى الْأُمَمِ^(٢).

وَعَلَّقَ الْإِغْنَاءَ بِالْمَشِيئَةِ؛ لِأَنَّهُ يَقَعُ فِي حَقِّ بَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ، وَفِي وَقْتٍ دُونَ وَقْتٍ، وَقِيلَ: لِإِجْرَاءِ الْحُكْمِ عَلَى الْحِكْمَةِ، فَإِنْ اقْتَضَتِ الْحِكْمَةُ وَالْمَصْلَحَةُ إِغْنَاءَكُمْ أَغْنَاكُمْ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: إِعْلَاماً بِأَنَّ الرِّزْقَ لَا يَأْتِي بِجِيلَةٍ وَلَا اجْتِهَادٍ، وَإِنَّمَا هُوَ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ^(٣). وَيُرْوَى لِلشَّافِعِيِّ:

لَوْ كَانَ بِالْحَيْلِ الْغِنَى لَوَجَدْتَنِي بِنَجُومِ أَقْطَارِ السَّمَاءِ تَعْلُقُنِي
لَكُنَّ مَنْ رَزَقَ الْحَجَبَا حُرْمَ الْغِنَى ضِدَّانِ مَفْتَرِقَانِ أَيْ تَفَرَّقُنِي
وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى الْقَضَاءِ وَكُونِهِ بُؤْسُ اللَّيْبِ وَطَيْبُ عَيْشِ الْأَحْمَقِ^(٤)

«إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ» بِأَحْوَالِكُمْ «حَكِيمٌ» لَا يُعْطِي وَلَا يَمْنَعُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «عَلِيمٌ» بِمَا يُصْلِحُكُمْ «حَكِيمٌ» فِيمَا حَكَمَ فِي الْمَشْرُكِينَ^(٥).

﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ نَزَلَتْ حِينَ أَمَرَ الرَّسُولُ ﷺ بِغَزْوِ الرُّومِ، وَغَزَا بَعْدَ

(١) المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير القرطبي ١٥٧/١٠، والثعلبي ١٨٤/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير القرطبي ١٥٧/١٠-١٥٨، وأخرجه عنهما الطبري ٤٠٠-٤٠٢/١١.

(٣) تفسير القرطبي ١٦١/١٠.

(٤) ديوان الشافعي (إعداد محمد إبراهيم سليم، مكتبة ابن سينا، مصر) ص ١٠٦، والهجاء: العقل.

(٥) زاد المسير ٤١٨/٣.

نزولها تبوك^(١). وقيل: نزلت في قريظة والنضير، فصالحهم، وكانت أول جزية أصابها المسلمون، وأوّل ذلّ أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين^(٢). نفى الإيمان بالله عنهم؛ لأنّ سبيلهم سبيل من لا يؤمن بالله، إذ يصفونه بما لا يليق أن يوصف^(٣) به، قاله الكرمانيّ.

وقال الزجاج^(٤): لأنّهم جعلوا له ولدًا، وبدّلوا كتابهم، وحرّموا ما لم يحرم، وحلّلوا ما لم يحلّل.

وقال ابن عطية: لأنّهم تركوا شرائع الإسلام الذي يجب عليهم الدخول فيه، فصار جميع ما لهم في البعث وفي الله من تخيلات واعتقادات لا معنى لها، إذ تلقّوها من غير طريقها، وأيضاً فلم تكن اعتقاداتهم مستقيمة؛ لأنّهم شبّهوا، وقالوا: عزير ابن الله، وثالث ثلاثة، وغير ذلك، ولهم أيضاً في البعث آراء كشراء^(٥) منازل الجنة من الرهبان، وقول اليهود في النار: نكون فيها أياماً. انتهى.

وفي «الغنيان»: نفى عنهم الإيمان؛ لأنّهم مجسّمة، والمؤمن لا يُجسّم. انتهى.
والمنقول عن اليهود والنصارى إنكار البعث الجسماني، فكأنّهم يعتقدون البعث الروحانيّ.

«ما حرّم الله» في كتابه، «ورسوله» في السّنة، وقيل: في التوراة والإنجيل؛ لأنّهم أباحوا أشياء حرّمها التوراة والإنجيل، والرسول على هذا موسى وعيسى عليهما السلام، وعلى القول الأوّل محمّد ﷺ.

وقيل: «ولا يُحرّمون» الخمر والخنزير، وقيل: «ولا يُحرّمون» الكذب على الله، قالوا: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوهُمْ﴾ [المائدة: ١٨]، وقالوا: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا﴾ [البقرة: ١١١]، وقيل: «ما حرّم الله» من الرّبّا وأموال المؤمنين.

(١) تفسير الشعلي ١٨٤/٣ وعزاه لمجاهد، وأخرجه عنه الطبري ٤٠٧/١١، وينظر المحرر الوجيز ٢١/٣، وتفسير البغوي ٢٨٢/٢.

(٢) تفسير البغوي ٢٨٢/٢ وعزاه للكلبي.

(٣) هنا تنتهي النسخة البريطانية (ب).

(٤) معاني القرآن له ٤٤١/٢، وينظر زاد المسير ٤١٩/٣.

(٥) الذي في النسخ: آراء كثيرة في. والمثبت من المحرر الوجيز ٢١/٣، وهو الصواب.

والظاهرُ عمومُ ما حَرَّمَ اللهُ ورسولُهُ في التوراة والإنجيل والقرآن.

«ولا يدينون دِينَ الْحَقِّ» أي: لا يعتقدون دينَ الإسلام الذي هو دينُ الحقِّ، وما سواه باطل، وقيل: «دين الحق» دينُ الله، و«الحق هنا» هو الله، قاله قتادة^(١). يُقال: فلانٌ يَدِينُ بكذا، أي: يتَّخِذه دِيناً وَيَعْتَقِده. وقال أبو عبيدة: معناه: ولا يطيعون طاعةَ أهلِ الإسلام، وكلُّ مَنْ كان في سُلْطانِ مَلِكٍ فهو على دِينِهِ، وقد دانَ له وَخَضَعَ، قال زهير:

لَسْتُ حَلَلْتُ بِجَوْ فِي بَنِي أَسَدٍ فِي دِينِ عَمْرِو وَحَالَتَ بَيْنَنَا قَدَكُ^(٢)
«من الذين أوتوا الكتاب» بيانٌ لقوله: «الذين»، والظاهر اختصاصُ أَخَذِ الْجِزْيَةِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وهم بنو إسرائيل والروم نصًّا، وأَجْمَعَ النَّاسُ على ذلك، وأما المجوسُ، فقال ابنُ المنذر: لا أعلم خلافاً في أَنَّ الْجِزْيَةَ تُؤْخَذُ مِنْهُمْ^(٣). انتهى. وَرُويَ أَنَّهُ كَانَ بُعِثَ فِي الْمَجُوسِ نَبِيٌّ اسْمُهُ: زَرَادُشْت.

واختلف أصحابُ مالكٍ في مَجُوسِ الْعَرَبِ.

وأما السَّامِرَةُ والصَّابئة، فالجمهور على أَنَّهُمْ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى تُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ وَتُؤْكَلُ ذَبَائِحُهُمْ، وقالت فرقة: لا تُؤْخَذُ مِنْهُمْ جِزْيَةٌ، ولا تُؤْكَلُ ذَبَائِحُهُمْ، وقيل: تُؤْخَذُ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ ولا تُؤْكَلُ ذَبَائِحُهُمْ.

وقال الأوزاعي: تُؤْخَذُ مِنْ كُلِّ عَابِدٍ وَثْنٍ أَوْ نَارٍ أَوْ جَاحِدٍ مُكْذِبٍ.

وقال أبو حنيفة: لا يُقْبَلُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ إِلَّا الْإِسْلَامُ أَوْ السِّيفُ، وَتُقْبَلُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَمِنْ سَائِرِ كُفَّارِ الْعَجَمِ الْجِزْيَةُ.

وقال مالك: تُؤْخَذُ مِنْ عَابِدِ النَّارِ وَالْوَثْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَاتِنًا مَنْ كَانَ؛ مِنْ عَرَبِيٍّ تَغْلِيبيٍّ أَوْ قُرَشِيٍّ أَوْ عَجَمِيٍّ إِلَّا الْمُرْتَدَّ. وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور: لا تُقْبَلُ إِلَّا مِنْ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ فَقَطْ.

(١) تفسير الثعلبي ١٨٤/٣، وزاد المسير ٤١٩/٣، وتفسير البغوي ٢٨٢/٢.

(٢) تفسير الثعلبي ١٨٤/٣، وينظر زاد المسير ٤٢٠/٣، والبيت في شرح ديوان زهير ص ١٨٣، و: جَوْ: وادٍ، وَقَدْكَ: أرض بالحجاز بينها وبين المدينة يومان.

(٣) المحرر الوجيز ٢٢/٣، وتفسير القرطبي ١٦٤/١٠، وكلام ابن المنذر في كتابه الإقناع ٤٧٠-٤٧١/٢.

والظاهرُ شُمُولُ جميعِ أهلِ الكتابِ في إعطاءِ الجزية، وقال أبو حنيفة ومالك والشافعي: لا تُؤخَذُ إلَّا مِنَ الرجالِ البالغينِ الأحرارِ العقلاء، ولا تُضْرَبُ على رُهبانِ الدُّبَارَاتِ والصوامعِ المنقطِعينِ. وقال مالك في «الواضحة»: إن كانت قد ضُرِبَتْ عليهم ثم انقطعوا، لم تسقط وتُضْرَبُ على رُهبانِ الكنائسِ، واختلف في الشيخِ الفاني^(١).

ولم تتعرَّضِ الآيةُ لمقدارِ ما على كلِّ رأسٍ ولا لوقتِ إعطائها؛ فأما مقدارُها، فذهب مالك وكثيرٌ من أهلِ العلمِ إلى ما فرضه عمر أربعةً ديناراً على أهلِ الذَّهَبِ، وأربعون درهماً على أهلِ الفِضَّةِ، وفرض عُمرُ ضيافةً وأرزاقاً وكسوة. وقال الثوري: رُوِيَ عن عمر ضرائبٌ مختلفة. وأظنُّ ذلك بحسبِ اجتِهاده في عُسرهم ويُسرهم^(٢).

وقال الشافعي وغيره: على كلِّ رأسٍ دينارٌ، وقال أبو حنيفة: على الفقير المُكتسِبِ اثنا عشر درهماً، وعلى المتوسطِّ في الغنى ضِعْفُها، وعلى المُكثِّرِ ضعفُ الضَّعْفِ ثمانيةً وأربعون درهماً، ولا يُؤخَذُ عنده من فقيرٍ لا كَسْبَ له^(٣). قال ابنُ عطية: وهذا كُلُّه في الفترة، وأما الصُّلْحُ، فهو ما صُولِحوا عليه من قليلٍ أو كثيرٍ^(٤). وأما وقتها؛ فعند أبي حنيفة أوَّلُ كلِّ سَنَةٍ، وعند الشافعي آخِرُ السَّنةِ.

وسُمِّيتِ جزيةً؛ مِنْ جَزَى يَجْزِي: إذا كافأَ عَمَّا أُسْدِيَ إليه، فكأنَّهم أَعْطَوْها جزاءً ما مُنَحُوا مِنَ الأَمْنِ، وهي كالقِعدةِ والجلِسةِ، ومن هذا المعنى قولُ الشاعر:
يَجْزِيكَ أَوْ يُثْنِي عَلَيْكَ وَإِنَّ مَنْ أَثْنَى عَلَيْكَ بِمَا فَعَلْتَ فَقَدْ جَزَى^(٥)

(١) تنظر المصادر السالفة الذكر، والاستذكار ٢٩٤/٩، والتمهيد ١١٨/٢، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٠٩-٩١٠.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢/٣، وينظر تفسير القرطبي ١٦٥/١٠-١٦٥، وخبر عمر أخرجه مالك في الموطأ ٢٧٩/١، وقول الثوري في التمهيد ١٣٠/٢.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٢٢/٣-٢٣، والكشاف ١٨٥/٢، وينظر أيضاً تفسير القرطبي ١٦٥-١٦٦، ومختصر اختلاف العلماء للجصاص الرازي ٤٨٦/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٢٣/٣، وورد في مطبوعه: العنوة، بدل: الفترة.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣/٣، وتفسير القرطبي ١٦٩/١٠، والبيت نسبهُ ابنُ عبد ربِّه في العقد الفريد ٢٧٥/٥ لزهير بن جناب، وهو في الأغاني ١١٧/٣، وسمط اللآلي ٢٠٦/١،

وقيل: لأنها طائفة ممّا على أهل الذمّة أن يُجزّوه، أي: يقضّوه عن يَد.

قال ابن عبّاس: يُعطونها بأيديهم ولا يُرسلون بها. وقال عثمان^(١): يُعطونها نقداً لا نسيئة. وقال قتادة: يُعطونها وأيديهم تحت يَد الآخذ. فالمعنى أنهم مستعلّو عليهم، وقيل: عن اعتراف، وقيل: عن قوّة منكم وقهر، ودُلّ منهم ونفاذ أمر فيهم، كما تقول: اليَد في هذا لفلان، أي: الأمر له^(٢). وقيل: عن إنعام عليهم بذلك؛ لأنّ قبولها منهم عِرضاً عن أرواحهم إنعام عليهم، من قولهم: له عليّ يَد، أي: نعمة.

وقال القتبّي: يقال: أعطاه عن يَد، وعن ظهْر يَد: إذا أعطاه مُبتدئاً غير مكافئ^(٣).

وقيل: «عن يَد» عن جماعة، أي: لا يعفى عن ذي فضل منهم لفضله.

واليد: جماعة القوم، يقال: القوم على يَد واحدة، أي: هم مجتمعون. وقيل: «عن يَد» أي: عن غنى وقدر، فلا تؤخذ من الفقير.

ولخصّ الزمخشريّ في ذلك، فقال: إمّا أن يُريد يَد الآخذ، فمعناه حتى تغلّوها عن يَد قاهرة مُستولية، أو عن إنعام عليهم؛ لأنّ قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم، وإمّا أن يُريد يَد المعطي، فالمعنى عن يَد مواتية غير مُمتنعة؛ لأنّ من أبى وامتنع لم يُعط يَدّه، بخلاف المطيع المتقاد، ولذلك قالوا: أعطى بيده: إذا انقاد وأصبح، ألا ترى إلى قولهم: نزع يَدّه عن الطاعة.

أو «عن يَد»: إلى يَد، أي: نقداً غير نسيئة، أو: لا مبعوثاً على يَد آخر، ولكن عن يَد المعطي إلى يَد الآخذ^(٤).

= وخزانة الأدب ٣/٣٩٣، وحامسة البحري ص ٣٩٨ لورقة بن نوفل، ونسبه هشام بن عروة كما في الأغاني ٣/١١٧ لغريص اليهودي.

(١) يعني: ابن مقسم، وقوله في زاد المسير ٣/٤٢٠، وينظر قول ابن عباس في تفسير الثعلبي ٣/١٨٥، والبغوي ٢/٢٨٢، والطبري ١١/٤٠٨ وقال إثره: فيه نظر.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٤٢.

(٣) غريب القرآن له ص ١٨٤، وينظر تفسير الثعلبي ٣/١٨٥، وزاد المسير ٣/٤٢٠.

(٤) الكشاف ٢/١٨٤.

«وهم صاغرون» جملة حالّة، أي: ذليلون حقيرون، وذكروا كيفيات في أخذها منهم، وفي صغارهم، لم تتعرض لتعيين شيء منها الآية؛ قال ابن عباس: يمشون بها مُلَبَّيْن^(١). وقال سلمان الفارسي: لا يُحَمَّدُونَ على إعطائهم. وقال عكرمة: يكون قائماً والآخذ جالساً^(٢).

وقال الكلبي: يُقال له عند دفعها: أَدِّ الجزية، ويُصَكُّ في قفاه. وحكى البغوي: يُؤْخَذُ بلحيته ويضرب في لَهْزِمَتِهِ^(٣).

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَنَلَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّكَوْنَ ﴿٣٠﴾﴾ بَيْنَ تَعَالَى لِحَاقِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بِأَهْلِ الشِّرْكِ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ طُرُقُ الشِّرْكِ، فَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَنْ يَعْبُدُ الصَّنَمَ وَبَيْنَ مَنْ يَعْبُدُ الْمَسِيحَ وَغَيْرِهِ؛ لِأَنَّ الشِّرْكَ هُوَ أَنْ يَتَّخَذَ مَعَ اللَّهِ مَعْبُوداً، بَلْ عَابِدُ الْوَتْنِ أَحَقُّ كُفْراً مِنَ النَّصْرَانِيِّ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعتقد أَنَّ الْوَتْنَ خَالِقُ الْعَالَمِ، وَالنَّصْرَانِيُّ يَقُولُ بِالْحُلُولِ وَالِاتِّحَادِ.

وقائل ذلك قومٌ من اليهود كانوا بالمدينة، قال ابن عباس: قالها أربعةٌ من أحبارهم: سَلَامُ بْنُ مِسْكَمٍ، وَنَعْمَانُ بْنُ أَوْفَى، وَشَّاسُ بْنُ قَيْسٍ، وَمَالِكُ بْنُ الصَّنِيفِ، وَقِيلَ: قَالَهُ فِتْنَاخَصٌ، وَقَالَ الثَّقَلَانِ: لَمْ يَبْقَ يَهُودِيٌّ يَقُولُهَا بَلِ انْقَرَضُوا^(٤).

(١) زاد المسير ٤٢١/٣، والقولان الآخران منه، وقول ابن عباس في معاني القرآن للنحاس ١٩٨/٣، ووردت في مطبوعه هكذا: مُلَبَّيْن. وَلَبَّيْتُهُ تَلْبِيئاً: أَخَذْتُ مِنْ ثِيَابِهِ مَا يَقَعُ عَلَى مَوْضِعِ اللَّبِّ؛ وَهُوَ الْمَنْحَرُ كَاللَّبَّةِ وَمَوْضِعُ الْفَلَادَةِ مِنَ الصَّدْرِ. المصباح المنير والقاموس المحيط (لب). والقول أورده الثعلبي في التفسير ١٨٥/٣ هكذا: يَتَلْتَلُونَ بِهَا ثَلْثَةً. ومعنى ثَلْثَةً: زَعَزَعَهُ وَأَقْلَقَهُ وَزَلْزَلَهُ. المختار (تلل)، وأورده أيضاً البغوي في التفسير ٢٨٢/٢ هكذا: تُؤْخَذُ مِنْهُ وَيُوطَأُ عُنُقُهُ.

(٢) أخرجه عنه الطبري ٤٠٨/١١.

(٣) تفسير البغوي ٢٨٢/٢، وقول الكلبي السالف منه، وينظر تفسير الثعلبي ١٨٥/٣-١٨٦، وَاللَّهْزِمَتَانِ: عَظْمَانِ نَاتَتَانِ فِي اللَّحْيَيْنِ تَحْتَ الْأَذْنَيْنِ، الْوَاحِدُ: لَهْزِمَةٌ، وَالْجَمْعُ: اللَّهَازِمُ. الصَّحَاحُ (لهزم).

(٤) المحرر الوجيز ٢٣/٣، وتفسير القرطبي ١٧٢/١٠-١٧٣، والخبر في سيرة ابن هشام ٥٧٠/١، وتفسير الطبري ٤٠٨/١١-٤٠٩، والثعلبي ١٨٦/٣.

وَتُذَمُّ الطَّائِفَةُ أَوْ تُمَدَّحَ بِصُدُورِ مَا يُنَاسِبُ ذَلِكَ مِنْ بَعْضِهِمْ.

قيل: والدليل على أن هذا القول كان فيهم؛ أن الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع تَهَالِكِهِمْ على التكذيب.

وسبب هذا القول أن اليهود قَتَلُوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام، فرَفَعَ اللهُ عنهم التوراة وَمَحَاها مِنْ قُلُوبِهِمْ، فخرج عُزَيْرٌ وهو غلامٌ يَسِيحُ في الأرض، فَأَتَاهُ جبريلُ عليه السلام فقال له: إلى أين تذهب؟ قال: أطلبُ العلمَ. فحَفَظَ التوراةَ، فَأَمْلَاهَا عليهم عن ظَهْرِ لِسَانِهِ لَا يَخْرِمُ حَرْفًا، فقالوا: ما جَمَعَ اللهُ تعالى التوراةَ في صَدْرِهِ وهو غلامٌ إِلَّا أَنَّهُ ابْنُهُ^(١). وَتَقَلُّوا حِكَايَاتٍ فِي ذَلِكَ.

وظاهرُ قولِ النَّصَارَى: «المسيحُ ابنُ الله» بُنُوَّةُ النَّسْلِ، كما قالت العرب في الملائكة، وكذا يقتضي قولُ الصَّحَّاحِ والطَّبْرِيِّ وغيرهما عنهم أن المسيحَ إلهٌ وَأَنَّهُ ابْنُ الإلهِ^(٢)، ويقال: إِنَّ بَعْضَهُمْ يَعْتَقِدُهَا بُنُوَّةُ خُنُوٍّ وَرَحْمَةٍ، وهذا القول لم يَظْهَرْ إِلَّا بعدَ النُّبُوَّةِ المَحْمُودِيَّةِ وظهورِ دلائِلِ صِدْقِهَا، وبعدَ أن خَالَطُوا المُسْلِمِينَ وناظَرُوهم، فَرجَعُوا عَمَّا كانوا يَعْتَقِدُونَهُ في عيسى عليه السلام.

وقرأ عاصم والكسائي: «عُزَيْرٌ» مَنْوًى؛ على أَنَّهُ عَرَبِيٌّ، وباقي السبعة بغير تنوين ممنوع الصَّرف^(٣)؛ لِلْعُجْمَةِ والعَلَمِيَّةِ، ك: عَاَزَرَ وَعِزَّارَ وَعِزْرَائِيلَ^(٤)، وعلى كلتا القراءتين فـ «ابن» خبرٌ.

وقال أبو عبيد: هو أعجميٌّ خفيف فانصرف، ك: نُوحٌ وَلُوطٌ وهُودٌ^(٥). قيل: وليس قوله بمستقيم؛ لَأَنَّهُ على أربعةِ أحرفٍ وليس بمصغَّرٍ، إِنَّمَا هو اسمٌ أعجميٌّ

(١) الكشف ٢/١٨٥، وتفسير القرطبي ١٠/١٧٣، والخبر أخرجه الطبري ١١/٤١٠-٤١١ عن السدي مطوَّلًا.

(٢) بعدها في (ح): تعالى اللهُ وعَزَّ وَجَلَّ. والكلام في المحرر الوجيز ٣/٢٤، وتفسير القرطبي ١٠/١٧٣.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٢٣، والقراءة في السبعة ص ٣١٣، والتيسير ص ١١٨، وهي أيضاً قراءة يعقوب من العشرة، ينظر النشر ٢/٢٧٩.

(٤) الكشف ٢/١٨٥، وعَاَزَرَ كَهَاجَرٍ: الذي أَحْيَاهُ عيسى عليه السلام. القاموس (عزر).

(٥) ينظر الدر المصون ٦/٣٨، وروح المعاني ١٠/٢٩٢.

جاء على هيئة المُصَغَّر كسليمان جاء على هيئة عثمان^(١)، وليس بمصغَّر.

وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ التَّنْوِينَ حُذِفَ مِنْ «عُزَيْرٍ» لالتقاء الساكنين، كقراءة: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ اللَّهِ» وقول الشاعر:

إِذَا عَظِيفُ السُّلَمِيِّ قَسَرًا^(٢)

أو: لأنَّ ابناً صفةً لـ «عُزَيْرٍ» وَقَعَ بَيْنَ عِلْمَيْنِ فَحُذِفَ تَنْوِينُهُ، والخبر محذوف، أي: إلهنا، أو: مَعْبُودُنَا = فَقَوْلُهُ مُتَمَحِّلٌ؛ لأنَّ الَّذِي أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا هُوَ نَسَبَةُ الْبُتَّةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

ومعنى «بأفواههم» أَنَّهُ قَوْلٌ لَا يَعْضُدُهُ بَرَهَانٌ، فَمَا هُوَ إِلَّا لَفْظٌ فَارِغٌ يَفْوَهُونَ بِهِ كَالْأَلْفَافِ الْمَهْمَلَةِ الَّتِي هِيَ أَجْرَاسٌ وَنَعَمٌ لَا تَدُلُّ عَلَى مَعَانٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الْقَوْلَ الدَّالَّ عَلَى مَعْنَى لَفْظِهِ مَقُولٌ بِالْفَمِّ وَمَعْنَاهُ مُؤَثَّرٌ فِي الْقَلْبِ، وَمَا لَا مَعْنَى لَهُ مَقُولٌ بِالْفَمِّ لَا غَيْرَ.

وقيل: معنى «بأفواههم» إلزامهم المقالة والتأكيد، كما قال: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩]، ﴿وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨] وَلَا بُدَّ مِنْ حَذْفِ مِضَافٍ فِي قَوْلِهِ: «يُضَاهَوْنَ»^(٣) أَي: يُضَاهِي قَوْلُهُمْ.

و«الذين كفروا» قداماؤهم، فهو كفرٌ قديم فيهم، أو المشركون القائِلُونَ: الملائكة بناتُ الله. وهو قولُ الصَّحَّاحِ، أو الضمير عائد على النصارى، و«الذين كفروا» اليهود، أي: يُضَاهِي قَوْلُ النَّصَارَى فِي دَعْوَاهُمْ بُنُوَّةَ عِيسَى قَوْلَ الْيَهُودِ فِي دَعْوَاهُمْ بُنُوَّةَ عُزَيْرٍ، وَالْيَهُودُ أَقْدَمُ مِنَ النَّصَارَى، وَهُوَ قَوْلُ قَتَادَةَ^(٤).

(١) كذا في النسخ، والذي في الدر المصنوع ٣٨/٦: كسليمان جاء على مثال: عثمان وعُثَيْدَان.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٣/٢٣-٢٤، والكشاف ٢/١٨٥، وتفسير الطبري ١١/٤١٢، ومعاني القرآن للزجاج ٢/٤٤٢، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٠، والقراءة السالفة ذكرها ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ١٨٢ ونسبها لنصر بن عاصم، والرجز في النوادر لأبي زيد ص ٩١، وضرائر الشعر لابن عصفور ص ١٠٦، والإنصاف ٢/٦٦٥، ومعاني القرآن للفراء ١/٤٣١، وأما ابن الشجري ٢/١٦٢، واللسان (دعس) دون نسبة.

(٣) الكشاف ٢/١٨٥، وهي قراءة الجمهور عدا عاصم، وستأتي قريباً.

(٤) المصدر السابق، وينظر أيضاً تفسير الشعلي ٣/١٨٩-١٩٠، والبغوي ٢/٢٨٥، والنكت

- وقرأ عاصم وابنُ مُصَرِّف: «يُضَاهِئُونَ» بالهمز، وباقي السبعة بغير همز^(١).
- «قاتلهم الله أنى يُؤفكون» دعاء عليهم عامٌّ لأنواع الشرِّ، ومَن قاتله الله فهو المقتول، وقال ابنُ عَبَّاس: معناه: لَعَنَهُم الله^(٢). وقال أبان بنُ تَغْلِب: قَاتَلَهَا اللهُ تَلْحَانِي وقد عَلِمْتُ أَنِّي لِنَفْسِي إفسادي وإصلاحِي^(٣)
- وقال قتادة: قَتَلَهُمْ. وذكر ابنُ الأنباري: عَادَاهُمْ^(٤). وقال النَّقَّاش: أصل «قَاتَلَ» الدعاء، ثم كَثُرَ استعمالهم حتى قالوه على جهة التعجُّب في الخير والشرِّ، وهم لا يُريدون الدعاء. وأنشد الأصمعي:
- يا قَاتَلَ اللهُ لَيْلَى كَيْفَ تُعْجِبُنِي وَأُخْبِرُ النَّاسَ أَنِّي لَا أُبَالِيهَا^(٥)
- وليس مِن باب المُفاعلة، بل مِن باب: طَارَقَتِ النَّعْلَ، وعاقبتُ اللَّصَّ.
- «أنى يُؤفكون»: كيف يُضَرِّفون عن الحقِّ بعد وضوح الدليل على سبيل التعجُّب.
- ﴿أَتَّخِذُوا أَعْبَارَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾
- تَعَدَّتْ اتَّخَذَ هُنَا لِمَفْعُولَيْنِ، والضمير عائدٌ على اليهود والنصارى، قال حُذَيْفَةُ: لم يَعْبُدُوهُمْ لَكِنْ أَحَلُّوا لَهُمُ الْحَرَامَ فَأَحْلَوْهُ، وَحَرَّمُوا عَلَيْهِمُ الْحَلَالَ فَحَرَّمُوهُ^(٦). وقد
-
- = والعيون ٣٥٣/٢، والمححر الوجيز ٢٥/٣، وزاد المسير ٤٢٥/٣، وقول قتادة أخرجه الطبري ٤١٤/١١.
- (١) السبعة ص ٣١٤، والتيسير ص ١١٨، والنشر ٢٧٩/٢.
- (٢) تفسير البغوي ٢٨٥/٢، والمححر الوجيز ٢٥/٣، وأخرجه عنه الطبري ٤١٥/١١، وينظر تفسير القرطبي ١٧٦/١٠.
- (٣) تفسير الثعلبي ١٩٠/٣، وتفسير القرطبي ١٧٦/١٠، والبيت لم نقف عليه عن أبان بن تغلب، وهو في ديوان عبيد بن الأبرص ص ٥٢، وكذا نسبة الماوردي في النكت والعيون ٣٥٣-٣٥٤، ونسبه ابن ميمون في منتهى الطلب من أشعار العرب ٢١٩/٢ لأوس بن حجر. وتلحاني: تلومني. اللسان (لحا).
- (٤) زاد المسير ٤٢٥/٣.
- (٥) تفسير القرطبي ١٧٦/١٠، والبيت نسبة صاحباً الأشباه والنظائر من أشعار المتقدمين والجاهلية والمخضرمين ص ٧٤ لابن الدُمَيْتَةِ، وفيه: سلمى، بدل: ليلي. والبيت في ديوان ابن الدُمَيْتَةِ (القسم الثالث: روايات أخر لقصائد ممَّا سبق) ص ١٧٢ نقلاً عن الأشباه والنظائر.
- (٦) ينظر تفسير القرطبي ١٧٧/١٠، ومعاني القرآن للنحاس ٢٠١/٣، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٢/٢، والطبري ٤١٨/١١-٤٢٠.

جاء هذا مرفوعاً في «الترمذي» إلى الرسول ﷺ من حديث عدي بن حاتم^(١).

وقيل: كانوا يسجدون لهم كما يسجدون لله، والسجود لا يكون إلا لله، فأطلق عليهم ذلك مجازاً.

وقيل: عليم سبحانه أنهم يعتقدون الحلول، وأنه سبحانه تجلى في بواطنهم، فيسجدون له معتقدين أنه الله الذي حل فيهم، وتجلّى في سرائرهم، فهؤلاء اتخذوهم أرباباً حقيقة، ومذهب الحلول فشا في هذه الأمة كثيراً، وقالوا بالاتحاد، وأكثر ما فشا في مشايخ الصوفية والفقراء في وقتنا هذا، وقد رأيت منهم جماعة يزعمون أنهم أكابر.

وحكى أبو عبد الله الرازي أنه كان فاشياً في زمانه، حكاؤه في تفسيره عن بعض المروزيين^(٢) كان يقول لأصحابه: أنتم عبيدي. وإذا خلا ببعض الحمقى من أتباعه ادّعى الإلهية، وإذا كان هذا مشاهداً في هذه الأمة، فكيف يبعد ثبوته في الأمم السالفة. انتهى. وهو منقول من كتاب «التحرير والتحجير».

وقد صنّف شيخنا المحدث المتصوّف قطب الدّين أبو بكر محمد بن أحمد بن القسطلاني^(٣) كتاباً في هذه الطائفة^(٤)، فذكر فيهم الحسين بن منصور الحلاج، وأبا عبد الله الشّوذي كان بتلمسان^(٥)، وإبراهيم بن يوسف بن محمد بن دهاق، عُرِفَ بابن المرأة^(٦)، وأبا عبد الله بن أخلّى المتأمّر بلورقة، وأبا عبد الله بن العربي

(١) سنن الترمذي (٣٠٩٥)، وقال إثره: هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث

عبد السلام بن حرب، وعُظِفَ بن أغين - من رجال الإسناد - ليس بمعروف في الحديث.

(٢) كذا في النسخ، والذي في مطبوع تفسير الرازي ٣٧/١٦: المروزيين.

(٣) الفيسي التّوزري - نسبة إلى توزر مدينة في أقصى أفريقيا - الفقيه المحدث، الأديب الصوفي العابد، سمع من شهاب الدين الشّهرزدي ومن أصحاب السلفي، ولي مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة، له: المنهج المبهج عند الاستماع لمن رغب في علوم الحديث على الاطلاع، ومختصر في الأسماء المبهمة في الحديث، وغيرهما، توفي سنة (٦٨٦هـ).

طبقات الشافعية للسبكي ٤٣/٨-٤٤، والعقد الثمين للفاسي ٣٢١/١-٣٣٠.

(٤) جاء في هامش (ح) ما نصه: سماء: دلالة الاغتراب في الارتباط، رأيت وهو كتاب جليل.

(٥) سلفت ترجمتهما في سورة المائدة، عند تفسير الآية (١٧).

(٦) أبو إسحاق الأوسي المالقي، الفقيه الحافظ المتكلم، روى الموطأ عن ابن حنبل، وصنّف

الطَّائِي^(١)، وعمر بن علي بن الفارض، وعبد الحق بن سبيعين، وأبا الحسن الششتري من أصحابه، وابن مظهر الأعمى من أصحاب ابن أخلى^(٢)، والصُّفَيْفِير^(٣) من أصحابه أيضاً، والعَفِيف التُّلَسَانِي^(٤)، وذكر في كتابه من أحوالهم وكلامهم وأشعارهم ما يدل على هذا المذهب، وقتل السلطان أبو عبد الله بن الأحمر ملك الأندلس الصُّفَيْفِير بغرناطة وأنا بها^(٥)، وقد رأيت العَفِيف الكوفي وأنشدني من شعره، وكان يتكتم مني هذا المذهب، وكان أبو عبد الله الإيكي^(٦) شيخ خاتكاه سعيد السعداء مخالطاً له خلطة كثيرة، وكان متهماً بهذا المذهب، وخرج التُّلَسَانِي من القاهرة هارباً إلى الشام من القتل على الزُّنْدَقَة.

وأما ملوك العَبِيدِيَّين^(٧) بالمغرب ومصر فإن أتباعهم يعتقدون فيهم الإلهية، وأولهم: عبيد الله المتلقب بالمهدي^(٨)، وآخرهم عبد الله^(٩) المتلقب بالعاضد.

= كتاباً في الإجماع، وشرح الإرشاد للإمام الجويني، توفي سنة إحدى عشرة وست مئة للهجرة. الوافي بالوفيات ١٧١/٦-١٧٢، والدياج المذهب ٢٧٣/١-٢٧٤.

(١) بعدها في (ح): صاحب فصوص الحكم.

(٢) سيئهم سلفت ترجمتهم في سورة المائدة، عند تفسير الآية (١٧).

(٣) في (ح): والصُّفَيْفِير. ولم نقف على ترجمته.

(٤) سلفت ترجمته في الموضع المشار إليه آنفاً.

(٥) في (ح): وكنت إذ ذاك بها.

(٦) سلفت ترجمته أيضاً.

(٧) رسمت في (زا) هكذا: العَبِيدِين، وفي (يه) هكذا: العَبِيدِين.

(٨) الذي ادّعى أنه فاطمي من ذرية جعفر الصادق، فقال: أنا عبيد الله بن محمد بن

عبد الله بن ميمون بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وقال: أنا عبيد الله بن

أحمد بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق، وقيل: لم يكن اسمه:

عبيد الله، بل إنما هو: سعيد بن أحمد، وقيل: سعيد بن الحسن. وهو أول من قام من

الخلفاء الخوارج العَبِيدِيَّة الباطنية الذين قَلَبُوا الإسلام، وأعلنوا الرفض، وقيل: كان أبوه

يهودياً، ففي نسبه أقوال، حاصلها أنه ليس بهاشمي ولا فاطمي. وكان موته سنة

(٣٢٢هـ)، وكانت دولته خمساً وعشرين سنة وأشهرًا. وقيل: إنه تملك المغرب، فلم

يكن يُفَصِّح بهذا المذهب إلا للخوَصَّ، فلما تمكَّن أكثر القتل جدًّا، وسبى الحرم،

وطمع في أخذ مصر. الكامل لابن الأثير ٢٤/٨، والروضتين لأبي شامة ٢١٤/٢

وما بعدها، والسير للذهبي ١٥١-١٤١/١٥.

(٩) في النسخ: سليمان، وهو تحريف، والمثبت هو الصواب، وهو: العاضد لدين الله

والأخبار: علماء اليهود، والرهبان: عبّاد النصارى، الذين زهدوا في الدنيا وانقطعوا عن الخلق في الصوامع، أخبر عن المجموع، وعاد كل إلى ما يناسبه، أي: اتّخذ اليهود أحبارهم، والنصارى رهبانهم، «والمسيح ابن مريم» عطف على «رهبانهم».

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٢١) الظاهر أن الضمير عائد على من عاد عليه في «اتّخذوا» أي: أمروا في التوراة والإنجيل على السنة أنبيائهم. وقيل: في القرآن على لسان رسول الله ﷺ. وقيل: في الكتب الثلاثة. وقيل: في الكتب المنزلة، وعلى لسان جميع الأنبياء.

وقال الزمخشري: أمرتهم بذلك أدلة العقل والنصوص في الإنجيل والمسيح عليه السلام أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة^(١).

وقيل: الضمير عائد على الأحبار والرهبان المتّخذين أرباباً، أي: وما أمر هؤلاء إلا ليعبدوا الله ويؤخّذوه، فكيف يصح أن يكونوا أرباباً وهم مأمورون مستعبدون، وفي قوله: «عمّا يشركون» دلالة على إطلاق اسم الشرك على اليهود والنصارى.

﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٢٢) مثّلهم ومثّل حالهم في طلبهم أن يبطّلوا نبوة محمد ﷺ بالتكذيب بحال من يريد أن يتفخّ في نور عظيم مُتَبَتِّ في الآفاق، و«نور الله» هُداة الصادر عن

= أبو محمد، عبد الله بن يوسف بن عبد المجيد العبّيدي الحاكمي المصري، خاتم الدولة العبّيدية، تملّك واحتكر الغلات، وقتل عدّة أمراء، وأضعف أحوال الدولة بقتل ذوي الرأي والبأس، ثم تلاشى أمره مع صلاح الدين إلى أن خلّعه، وخطب لبني العبّاس، واستأصل شأفة بني عبّيد، ومحقّ دولة الرافض، وكانوا أربعة عشر متخلفاً لا خليفة، والعاقد في اللغة: القاطع، فكان هذا عاصداً لدولة أهل بيته، قال أبو شامة: كان منهم ثلاثة بإفريقية: المهدي، والقائم، والمنصور، وأحد عشر بمصر، آخرهم العاضد. الروستين لأبي شامة ٢١٥/٢ وما بعدها، والسير ٢٠٧/١٥-٢١٥، مع الإشارة إلى أن الذهبي - رحمه الله تعالى - سرّد هؤلاء الملوك العبّيدية في كتاب السير ١٤١/١٥-٢١٥ على التوالي، وقال: ليتأمله الناظر مجتمعا.

القرآنِ والشَّرْعِ المُثَبَّتِ، فَمِنْ حَيْثُ سَمَّاهُ نُوراً سَمَّى مُحَالَةً إِفْسَادِهِ إِطْفَاءً.

وقالت فرقة: النورُ القرآنُ، وكُنِيَ بِالْأَفْوَاهِ عَنْ قَلَّةٍ جِيلَتِهِمْ وَضَعْفِهَا، أَخْبَرَ أَنَّهُمْ يُحَاوِلُونَ أَمْراً جَسِماً بَسْعِي ضَعِيفٍ، فَكَانَ الْإِطْفَاءُ بِنَفْخِ الْأَفْوَاهِ.

ويحتمل أن يُراد بِأَقْوَالٍ لَا بُرْهَانَ عَلَيْهَا، فَهِيَ لَا تَتَجَاوَزُ الْأَفْوَاهَ إِلَى فَنِّهِمْ سَامِعٍ، وَنَاسِبٍ ذِكْرُ الْإِطْفَاءِ الْأَفْوَاهِ.

وقيل: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَذْكُرْ قَوْلاً مَقْرُوناً بِالْأَفْوَاهِ وَالْأَلْسُنِ إِلَّا وَهُوَ زُورٌ، وَمَجِيئُهُ «إِلَّا» بَعْدَ «وَيَأْبَى» يَدُلُّ عَلَى مُسْتَثْنَى مِنْهُ مَحْذُوفٌ؛ لِأَنَّهُ فِعْلٌ مُوجِبٌ، وَالْمُوجِبُ لَا تَدْخُلُ مَعَهُ «إِلَّا»، لَا تَقُولُ: كَرِهْتُ إِلَّا زَيْداً، وَتَقْدِيرُ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ «وَيَأْبَى اللَّهُ» كُلُّ شَيْءٍ «إِلَّا أَنْ يُيْتَمَّ»، قَالَ الزَّجَّاجُ^(١).

وقال عليُّ بْنُ سُلَيْمَانَ: جَازَ هَذَا فِي أَبِي؛ لِأَنَّهَا مَنَعٌ أَوْ امْتِنَاعٌ، فَضَارَعَتِ النَّفْيَ^(٢).

وقال الْكِرْزَمَانِيُّ: مَعْنَى: «يَأْبَى» هُنَا: لَا يَرْضَى «إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُورُهُ» بِدَوَامِ دِينِهِ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ.

وقال الْفَرَّاءُ^(٣): دَخَلَتْ «إِلَّا» لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ طَرَفاً مِنَ الْجَحْدِ.

وقال الزَّمَخْشَرِيُّ: أَجْرِي أَبِي مُجْرَى: لَمْ يُرِدْ، أَلَا تَرَى كَيْفَ قُوبِلَ «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا» بِقَوْلِهِ: «وَيَأْبَى اللَّهُ»، وَكَيْفَ أَوْقَعَ مَوْقِعَ: وَلَا يُرِيدُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتَمَّ نُورُهُ^(٤).

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٥) هُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ، وَالْهُدَى: التَّوْحِيدُ، أَوِ الْقُرْآنُ، أَوْ بَيَانُ الْفَرَائِضِ، أَقْوَالٌ ثَلَاثَةٌ، وَ«دِينِ الْحَقِّ» الْإِسْلَامُ ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]. وَالظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي «لِيُظْهِرَهُ» عَائِدٌ عَلَى الرَّسُولِ؛ لِأَنَّهُ الْمُحَدَّثُ عَنْهُ،

(١) معاني القرآن له ٤٤٤/٢.

(٢) ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢/٢١١، وقال إثرها: وهذا قولٌ حسن. وينظر

القرطبي ١٧٩/١٠.

(٣) معاني القرآن ٤٣٣/١، وينظر القرطبي ١٧٨/١٠.

(٤) الكشف ١٨٦/٢.

وَالَّذِينَ هُنَا جَنْسٌ، أَي: لِيُغْلِبَهُ عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ كُلِّهِمْ، فَهُوَ عَلَى حَذْفٍ مُضَافٍ، فَهُوَ ﷺ غَلَبَتْ مِلَّتُهُ الْيَهُودَ، وَأَخْرَجُوهُمْ مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ، وَغَلَبُوا النَّصَارَى عَلَى بِلَادِ الشَّامِ إِلَى نَاحِيَةِ الرُّومِ وَالْمَغْرِبِ، وَغَلَبُوا الْمَجُوسَ عَلَى مُلْكِهِمْ، وَغَلَبُوا عُبَادَ الْأَصْنَامِ عَلَى كَثِيرٍ مِنْ بِلَادِهِمْ مِمَّا يَلِي الثُّرُكُ وَالْهِنْدَ وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْأَدْيَانِ.

وقيل: المعنى: يُظْلِعُهُ عَلَى شَرَائِعِ الدِّينِ حَتَّى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُ شَيْءٌ، فَالَّذِينَ هُنَا شَرَعَهُ الَّذِي جَاءَ.

وقال الشافعي: قَدْ أَظْهَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ ﷺ عَلَى الْأَدْيَانِ بِأَنْ أَبَانَ لِكُلِّ مَنْ سَمِعَهُ أَنَّهُ الْحَقُّ، وَمَا خَالَفَهُ مِنَ الْأَدْيَانِ بَاطِلٌ^(١).

وقيل: الضمير يَعود عَلَى «الَّذِينَ»؛ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَالْبَاقِرُ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: إِظْهَارُ الدِّينِ عِنْدَ نَزُولِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَرَجُوعِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى دِينِ الْإِسْلَامِ^(٢). كَأَنَّهَا ذَهَبَتْ هَذِهِ الْفِرْقَةُ إِلَى إِظْهَارِهِ عَلَى أَتَمِّ وَجْهِهِ حَتَّى لَا يَبْقَى مَعَهُ دِينٌ آخَرُ.

وقالت فرقة: لِيَجْعَلَهُ أَغْلَاها وَأَظْهَرَهَا، وَإِنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرُهُ كَانَ دُونَهُ، وَهَذَا الْقَوْلُ لَا يَحْتَاجُ مَعَهُ إِلَى نَزُولِ عِيسَى، بَلْ كَانَ هَذَا فِي صَدْرِ الْأُمَّةِ، وَهُوَ كَذَلِكَ بَاقٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى^(٣). وَقَالَ السُّدِّيُّ: ذَلِكَ عِنْدَ خُرُوجِ الْمَهْدِيِّ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ أَوْ أَدَّى الْخَرَجَ^(٤).

وقيل: مَخْصُوصٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَقَدْ حَصَلَ ذَلِكَ، مَا أَبْقَى فِيهَا أَحَدًا مِنَ الْكُفَّارِ. وَقِيلَ: مَخْصُوصٌ بِقُرْبِ السَّاعَةِ، فَإِنَّهُ إِذَا ذَاكَ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ. وَقِيلَ: «لِيُظْهِرَهُ» بِالْحُجَّةِ وَالْبَيَانِ، وَضَعَفَ هَذَا الْقَوْلُ، لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ حَاصِلًا أَوَّلَ الْأَمْرِ^(٥).

(١) الْأَمُّ لِلشَّافِعِيِّ ٩٤/٤، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٢٨٧/٢.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٦/٣، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٢٨٦/٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٣/٤٣٧-٤٣٨، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٧٩/١٠، وَقَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي جَعْفَرِ الْبَاقِرِ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٤٢٣/١١.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٢٦/٣.

(٤) زَادَ الْمَسِيرُ ٣/٤٢٨، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٧٩/١٠، وَالرَّازِيُّ ٤٠/١٦.

(٥) تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٤٠/١٦.

وقيل: نزلت على سبب؛ وهو أنه كان لقريش رحلتان، رحلة الشتاء إلى اليمن، ورحلة الصيف إلى الشام والعراقين، فلما أسلموا انقطعت الرحلتان؛ لمباينة الذين والدار، فذكروا ذلك للرَّسول ﷺ، فنزلت هذه الآية، فالمعنى: «لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كُلُّهُ» في بلاد الرُّحَلَتَيْنِ، وقد حصل هذا؛ أسلم أهل اليمن وأهل الشام والعراقين، وفي حديث: «زُوِيَ لِي الْأَرْضُ، فَأُرِيتُ مِشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَسَيَبُلُغُ مِلْكُ أُمَّتِي مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا»^(١)، قال بعض العلماء: ولذلك اتسع مجال الإسلام بالشرق والمغرب، ولم يتسع في الجنوب^(٢). انتهى. ولاسيما اتساع الإسلام بالشرق في زماننا فقلَّما بقي فيه كافر، بل أسلم معظم التُّرك والتُّتار والخِطَّا^(٣)، وكل من كان يُناوئ الإسلام، ودخلوا في دين الله أفواجاً، والحمد لله.

وُحِصَّ المشركون هنا بالذكر لما كانت كراهة مختصة بظهور دين محمد ﷺ، وُحِصَّ الكافرون قَبْلُ؛ لأنها كراهة إتمام نور الله في قديم الدَّهر وباقيه يعمُّ الكفرة من لَدُنْ خَلَقَ الدُّنْيَا إِلَى انقراضها، ووقعت الكراهة والإتمام مِرَاراً كثيرة.



﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُودُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوفٌ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُؤُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتِزُونَ ﴿٢٥﴾ إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ أَثَنَاءَ عَشْرٍ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقِمُوا فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِّلُوا الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُمْ

(١) أخرجه مسلم (٢٨٨٩) من حديث ثوبان رضي الله عنه، وهو عند أحمد (١٧١١٥) من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه.

(٢) ينظر إكمال المعلم للقاضي عياض ٢١٧/٧، والمفهم لأبي العباس القرطبي ٤٢٥/٨.

(٣) بلاد الخِطَّا: بكسر الخاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وألف في الآخر، وهم جنس من التُّرك، بلادهم في متاخمة بلاد الصين، وقد ذكر في مسالك الأبصار مدينة: قمجوهي، وقال: إنها أول بلاد الخِطَّا، وإنَّ منها مدينة جالق بالق التي هي قاعدة هذه المملكة من بلاد الخِطَّا. صبح الأعشى ٤٨٣/٤-٤٨٤.

يُقْبِلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّمَا الْيَمِينُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيْحِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوهُ أَعْمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٦﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يَمُذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَتَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٧﴾ لَا تَضُرُّهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَلَاثَ أَنْثَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْكَافِرِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخَظَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٨﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَّدْتَ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةَ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٠﴾ عَمَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَقَعَلَهُ الْكَافِرِينَ ﴿٤١﴾ لَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٢﴾ إِنَّمَا يَسْتَنْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَفْتَدُونَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيُعَاقِبَهُمْ فَتَنَّبَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ ﴿٤٤﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادَتْكُمْ إِلَّا حَبَالًا وَلَازَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَعَنُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٤٦﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اضْحَنِي لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٤٧﴾ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَسْتَوَلُوا وَهُمْ فِي رِجْحٍ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا بِأَيْدِينَا فَارْتَضُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرِضُونَ ﴿٥٠﴾ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَاثِبِينَ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥١﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُؤْتُونَ إِلَّا وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٥٢﴾ فَلَا

تُجِيبَكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِيَّاهُمْ لِمَنْعِكُمْ وَمَا هُمْ بِمَنْكُورٍ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْقَهُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَعْدَنَةً أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿٥٧﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوقِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَنَمِ مِمَّنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَآلِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

المفردات

أَصْلُ الْكَثْرِ فِي اللُّغَةِ الضَّمُّ وَالْجَمْعُ، وَلَا يَخْتَصُّ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، قَالَ:
لَا دَرَّ دَرِّي إِنْ أَطْعَمْتُ جَائِعَهُمْ قَرَفَ الْحَتِّيِّ وَعِنْدِي الْبُرُّ مَكْنُوزٌ^(١)
وقالوا: رجلٌ مُكْتَنِرُ الْخَلْقِ، أَي: مُجْتَمِعُهُ، وَقَالَ الرَّاجِزُ:

عَلَى شَدِيدٍ لَحْمِهِ كِنَازٍ بَاتَ يُنْزِرُنِي عَلَى أَوْفَازٍ^(٢)
ثم غلب استعماله في العُزْفِ عَلَى الْمَدْفُونِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ.

الْكَيُّ معروفٌ، وَهُوَ الْزَاقُ الْحَارُّ بَعْضُهُ مِنَ الْبَدَنِ حَتَّى يَتَمَرَّقَ الْجِلْدُ.
وَالْجِبْهَةُ مَعْرُوفَةٌ، وَهِيَ صَفْحَةُ أَعْلَى الْوَجْهِ.

وَالْعَارُ مَعْرُوفٌ، وَهُوَ نَقْرٌ فِي الْجَبَلِ يُمَكِّنُ الْإِسْتِخْفَاءَ فِيهِ.

وَقَالَ ابْنُ فَارِسٍ: الْغَارُ: الْكَهْفُ^(٣)، وَالْعَارُ: نَبْتُ طَيِّبِ الرِّيحِ، وَالْغَارُ:

(١) تفسير القرطبي ١٨١/١٠-١٨٢، والبيت للمتنخل الهذلي، وهو في شرح أشعار الهذليين ١٢٦٣/٣، والكتاب ٨٩/٢، واللسان (كنز)، برواية: إِنْ أَطْعَمْتُ نَازِلَكُمْ، وَهُوَ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٧/٣، وَفِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٤٢/٦ برواية المصنّف، وَقَرَفُ كُلِّ شَيْءٍ: مَا قُرِفَ، يَعْنِي قِشْرُهُ، وَالَّذِي يُقْلَعُ عَنْهُ يُؤْكَلُ. وَالْحَتِّيُّ: الْمُقْلُ، وَهُوَ الدَّوْمُ، وَيَنْظَرُ شَرْحُ آيَاتِ سَيُوبِهِ لِلْسَّيْرَانِي ٥٥١/١. وَمَعْنَى الْبَيْتِ: أَنَّهُ نَزَلَ بِقَوْمٍ، فَكَانَ قِرَاءُهُ عَنْدهُمْ سَوِيْقَ الْمُقْلِ - وَهُوَ الْحَتِّيُّ - فَلَمَّا نَزَلُوا بِهِ قَالَ الْبَيْتُ الْمَذْكُورُ.

(٢) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٢٧/٣، وَنَقَلَهُ عَنِ الْمَصْنُفِ السَّمِينِ فِي الدَّرِّ ٤٢/٦، وَابْنُ عَادِلٍ فِي اللَّبَابِ ٧٩/١٠، وَيُنْزِرُنِي: يَنْبُ بِي، وَالْأَوْفَازُ، مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: فَلَانٌ عَلَى أَوْفَازٍ، أَي: عَجَلَةٌ.

(٣) كَذَا فِي زَادِ الْمَسِيرِ ٤٣٩/٣، وَالَّذِي فِي مَعْجَمِ مَقَايِيسِ اللُّغَةِ (كهف): الْكَهْفُ: غَارٌ فِي جَبَلٍ.

الجماعة، والغاران: البَطْنُ والْفَرْجُ^(١).

ثَبَّطَهُ عَنِ الْأَمْرِ: أَبْطَأَ بِهِ عَنْهُ، وناقته ثبطة، أي: بَطِئَتْهُ السَّيْرُ^(٢)، وأصلُ التَّثَبُّطِ التعويُّقُ، وهو أن تَحُولَ بين الإنسان وبين أمرٍ يُريده بالترهيد فيه.

الرَّهَقُ: الخروجُ بصعوبة. قال الزَّجَّاجُ: بالكسر: خرجت الرُّوحُ^(٣).

وقال الكسائي والمبرد: زَهَقَتْ نَفْسُهُ وَزَهَقَتْ لُغَتَانِ، والرَّهَقُ: الهَلَاكُ، وَزَهَقَ الْحَجَرُ مِنْ تَحْتَ حَاوِي الدَّابَّةِ: إِذَا نَدَرَ^(٤)، والرَّهْوَقُ: البُعْدُ، والرَّهْوَقُ: الْبِشْرُ الْبَعِيدَةُ الْمَهْوَاةُ.

الْمَلْجَأُ مَفْعَلٌ، مِنْ لَجَأَ إِلَى كَذَا: انْحَازَ وَالتَّجَأَ، أَوْ أَلْجَأْتُهُ إِلَى كَذَا: اضْطَرَّزْتُهُ.

جَمَعَ: نَقَرَ بِاسْرَاعٍ، مِنْ قَوْلِهِمْ: فَرَسٌ جَمُوحٌ، أي: لَا يَرُدُّهُ اللَّجَامُ إِذَا حَمَلَ، قال:

سَبُوحاً جَمُوحاً وَاحْضَارُهَا كَمَعْمَعَةِ السَّعْفِ الْمُوقِدِ^(٥)
وقال مُهْلِلٌ:

وَقَدْ جَمَخْتُ جِمَاحاً فِي دِمَائِهِمْ حَتَّى رَأَيْتُ ذَوِي أَحْسَابِهِمْ خَمَدُوا^(٦)
وقال آخَرُ:

(١) زاد المسير ٤٣٩/٣، وقيل: الغاران: قَمُ الإنسان وفرجه. تهذيب اللغة ١٨٠/٨ واللسان (غور).

(٢) لم نقف على هذا المعنى فيما بين أيدينا من مصادر، ونقلها عنه السمين في الدرر ٣٥/٦، وابن عادل في اللباب ١٠٥/١٠.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٤٥٤/٢ بنحوه.

(٤) الفاخر لأبي طالب المفضل بن سلمة ص ٢٠٧.

(٥) تفسير الثعلبي ٢١٠/٣ ونسبه لأبان بن ثعلب، وتفسير القرطبي ٢٤٢/١٠-٢٤٣ ولم يُنسب، ونُسب لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ١٨٧، قال شارح الديوان: السَّبُوحُ: التي تسبح في سيرها. والجموح: التي تذهب على وجهها من السرعة. والمعجمة هنا: صوت النار في السَّعْفِ. اهـ. وأحضر الفرس: ارتفع في عَدْوِهِ واشتدَّ. معجم متن اللغة (حضر).

(٦) في (أ) و(ع): أجسامهم حمدوا، وفي (د): أحسابهم حمدوا، وفي (ح): أجسامهم خمدوا، وفي المطبوع: أجسامهم جمدوا. والمثبت من (ز) و(ي)، وتفسير الثعلبي ٢١٠/٣، والنكت والعيون ٣٧٣/٢، والمحزر الوجيز ٤٦/٣.

إِذَا جَمَحْتَ نِسَاؤُكُمْ إِلَيْهِ أَشْطَّ كَأَنَّهُ مَسَدٌ مُنَارٌ^(١)

جَمَزَ: قَفَزَ^(٢)، وقيل: بمعنى: جَمَحَ^(٣)، قال رؤية:

قَارَبْتُ بَيْنَ عَنَقِي وَجَمَزِي^(٤)

اللَّمَزُ، قال الليث: هو كالغَمْز في الوجه^(٥). وقال الجوهري: العَيْبُ، وأصله الإشارة بالعين ونحوها^(٦). وقال الأزهرى: أَصْلُ اللَّمَزِ الدَّفْعُ، لَمَزْتُهُ: دَفَعْتُهُ^(٧).

الغُرمُ: أَصْلُهُ لَزُومٌ مَا يَشُقُّ، والغَرَامُ: العذابُ الشَّاقُّ، وَسُمِّيَ الْعِشْقُ غَرَامًا؛ لكونه شاقاً ولازماً^(٨).

* * *

﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْثُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾﴾ لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ ذَكَرَ مَا هُوَ عَلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ، تَنْقِيصًا مِّن شَأْنِهِمْ وَتَحْقِيرًا لَهُمْ، وَأَنَّ

التفسير

(١) البيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ٣٠١، وَأَشْطَّ: أَنْعَظَ، أي: قام، فصار كالشظاظ، وهو عُودٌ مقدار شبر يُدْخَلُ فِي عُرُوتِي الْجَوَالِقِ، وَمَسَدٌ: حَبْلٌ، وَمُنَارٌ: مَفْتُولٌ.

(٢) ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ هَذَا الْمَعْنَى بِنَاءً عَلَى قِرَاءَةِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَالْأَعْمَشِ: «يَجْمِزُونَ» بَدَلُ: «يَجْمَحُونَ» [التوبة: ٥٧]، وَهِيَ فِي الْمَحَرَّرِ الرَّجِيزِ ٤٦/٣، وَالْكَشَافُ ١٩٦/٢، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٩٦/١٦، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَالرَّازِيُّ إِثْرَهَا: وَسُئِلَ عَنْهَا - أَي: أَنَسٌ - فَقَالَ: يَجْمَحُونَ وَيَجْمِزُونَ وَيَشْتَدُّونَ وَاحِدٌ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَمَعْنَاهُ: يَهْرَبُونَ. وَسَتَأْتِي هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عِنْدَ شَرْحِ الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ، فَلْتَنْظُرْ لِرِزَامًا.

(٣) فِي النُّسخِ عِدَا (يَه): جَمَحَ. وَالمُثَبَّتُ مِنْهَا، وَهُوَ الصَّوَابُ. يَنْظُرُ لِسَانَ الْعَرَبِ وَتَاجُ الْعُرُوسِ (جَمَحَ).

(٤) وَقَبْلَهُ: فَإِنَّ تَرْتِنِي الْيَوْمَ أَمْ حَمَزٌ، وَهُوَ فِي دِيَوَانِهِ ص ٦٤، وَفِيهِ: وَجَمَزَ، بَدَلُ: وَجَمَزِي. قَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ فِي الْمَحْكَمِ (جَمَزَ): الْجَمَزُ: عَذُوٌّ دُونَ الْحُضَرِ وَفَوْقَ الْعَنَقِ.

(٥) تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ٢٢٠/١٣ (لَمَزَ).

(٦) الصَّحَاحُ (لَمَزَ).

(٧) تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ٢٢١/١٣ (لَمَزَ).

(٨) تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ١١٢/١٦.

مِثْلَ هَؤُلَاءِ لَا يَنْبَغِي تَعْظِيمُهُمْ فَضْلاً عَنْ اتِّخَاذِهِمْ أَرْبَاباً؛ لَمَّا اشْتَمَلُوا عَلَيْهِ مِنْ أَكْلِ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ وَصَدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَانْدَرَجُوا فِي عَمُومِ الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ، فَجَمَعُوا بَيْنَ الْخَصْلَتَيْنِ الْمَذْمُومَتَيْنِ؛ أَكْلِ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ وَكَنْزِ الْمَالِ إِذْ ضَنُّوا أَنْ يُنْفِقُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

وَأَكْلُهُمُ الْمَالَ بِالْبَاطِلِ هُوَ أَخْذُهُمْ مِنْ أَمْوَالِ أَتْبَاعِهِمْ ضَرَائِبَ بِاسْمِ الْكُنَائِسِ وَالْبَيْعِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُوْهَمُونَهُمْ بِهِ أَنَّ النِّفَقَةَ فِيهِ مِنَ الشَّرْعِ وَالتَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ وَهُمْ يَحْجِبُونَ تِلْكَ الْأَمْوَالَ، كَالرَّاهِبِ الَّذِي اسْتَخْرَجَ سِلْمَانُ كَنْزَهُ^(١)، وَكَمَا يَأْخُذُونَهُ مِنَ الرُّشَا فِي الْأَحْكَامِ وَإِيْهَامِ حِمَايَةِ دِينِهِمْ.

وَصَدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، هُوَ دَيْنُ الْإِسْلَامِ وَاتِّبَاعُ الرَّسُولِ، وَقِيلَ: الْجَوْرُ فِي الْحُكْمِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «يَصُدُّونَ» مُتَعَدِّياً، وَهُوَ أَبْلَغُ فِي الذَّمِّ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَاصِراً.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَالَّذِينَ» بِالْوَاوِ، وَهُوَ عَامٌّ يَنْدَرِجُ فِيهِ مَنْ يَكْنُزُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَهُوَ مُبْتَدَأٌ ضَمَّنَ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَلِذَلِكَ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرِهِ فِي قَوْلِهِ: «فَبَشِّرْهُمْ»، وَقِيلَ: «وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ» مِنْ أَوْصَافِ الْكَثِيرِ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ، وَرَوِيَ هَذَا الْقَوْلُ عَنْ عَثْمَانَ وَمَعَاوِيَةَ^(٢).

وَقِيلَ: كَلَامٌ مُبْتَدَأُ الْمَرَادِ بِهِ مَانِعِي الزَّكَاةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَرَوِيَ هَذَا الْقَوْلُ عَنْ السُّدِّيِّ^(٣)، وَالظَّاهِرُ الْعَمُومُ كَمَا قُلْنَا، فَيُقَرَّنُ بَيْنَ الْكَانِزِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ الْمُرْتَشِينَ مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ؛ تَغْلِيظاً وَدَلَالَةً عَلَى أَنَّهُمْ سَوَاءٌ فِي التَّبْشِيرِ بِالْعَذَابِ،

(١) يعني: سلمان الفارسي، وخبره عند ابن إسحاق في السير والمغازي ص ٨٧-٩١، والمحرورجيز ٢٧/٣، وتفسير القرطبي ١٠/١٨١.

(٢) ينظر المحرورجيز ٣/٣٦، وتفسير الرازي ١٦/٤٣، وخبر إلحاق الواو في «والذين» أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ص ١٥١ عن علباء بن أحمر أن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: لما أراد أن يكتب أرادوا أن يلقوا الواو في «براءة» وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ قال لهم أبي رضي الله عنه: لتلقننها أو لأضعن سيفي على عاتقي. فالحقوها.

(٣) تفسير الرازي ١٦/٤٣ دون عزوه للسدي، وينظر تفسير القرطبي ١٠/١٨٣، وأخرجه عنه الطبري ١١/٤٢٦.

وَرُوِيَ الْعَمُومُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَغَيْرِهِ^(١).

وَقَرَأَ ابْنُ مُصَرِّفٍ: «الَّذِينَ» بغير واو^(٢)، وهو ظاهرٌ في كونه مِن أوصاف مَن تَقَدَّمَ، ويحتمل الاستئناف والعموم.

والظاهر ذَمٌّ مَن يَكْنِزُ وَلَا يُنْفِقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وما جاء في ذَمِّ مَن تَرَكَ صَفَرَاءَ أَوْ بِيضَاءَ، وَأَنَّهُ يُكْوَى بِهِمَا^(٣) إِلَى غير ذلك مِنَ الأحاديث هو قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الزَّكَاةُ، والتَّوَعُّدُ فِي الْكَنْزِ إِنَّمَا وَقَعَ عَلَى مَنَعَ الْحَقُوقِ مِنْهُ، فَلِذَلِكَ قَالَ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ: الْكَنْزُ هُوَ الْمَالُ الَّذِي لَا تُؤَدِّي زَكَاتَهُ وَإِنْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَأَمَّا الْمَالُ الْمَدْفُونُ إِذَا أُخْرِجَتْ زَكَاتُهُ، فَلَيْسَ بِكَنْزٍ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ مَا أَدَيْتَ زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ»^(٤)، وَعَنْ عَمْرِو أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ بَاعَ أَرْضاً: أَخْرِزْ مَالَكَ الَّذِي أَخَذْتَ، اخْفِرْ لَهُ تَحْتَ فِرَاشِ امْرَأَتِكَ. فَقَالَ: أَلَيْسَ بِكَنْزٍ؟ قَالَ: مَا أَدَيْتَ زَكَاتَهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ^(٥).

(١) ينظر المحرر الوجيز ٢٧/٣، وتفسير الرازي ٤٣/١٦، والقرطبي ١٨٣/١٠، والنيسابوري ٧٧/١٠، وخبر أبي ذرٍّ عند البخاري (١٤٠٦) من حديث زيد بن وهب.

(٢) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر ٤١/٦، وابن عادل في اللباب ٧٨/١٠.

(٣) أخرجه أحمد (٢١٤٨٠)، والبخاري في التاريخ الكبير ٦/٥٩-٦٠، والطبري ٤٢٧/١١-٤٢٨، وقد اختلف في اسم شيخ شعبة - وهو من رجال الإسناد - قال الذهبي في ميزان الاعتدال ١٣١/٥ في ترجمة يحيى بن عبد الواحد: يروي عنه شعبة، عن أبي المجيب بحديث منكر.

(٤) المحرر الوجيز ٢٨/٣، وأخرجه بهذا اللفظ الطبراني في الأوسط (٨٢٧٩)، والبيهقي في السنن ٨٢/٤، عن ابن عمر رضي الله عنهما، وفي إسناده: سويد بن عبد العزيز، وليس بالقوي، كما قال البيهقي. وأخرجه موقوفاً عبد الرزاق (٧١٤١)، والطبري ٤٢٥-٤٢٦/١١، والبيهقي ٨٢/٤، وقال إثره: هذا هو الصحيح موقوف. اهـ. وأخرج البخاري في صحيحه (١٤٠٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سئل عن هذه الآية فقال: من كنزها فلم يؤدِّ زكاتها فويل له، إنما كان هذا قبل أن تُنْزَلَ الزَّكَاةُ، فَلَمَّا أَنْزَلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهراً لِلْأَمْوَالِ. وقد عَنَوْنَ البخاري لهذا الباب بقوله: باب ما أُدِّي زَكَاتُهُ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ. اهـ.

وأخرجه أبو داود (١٥٦٤) من حديث أم سلمة رضي الله عنها، وفي إسناده: عتاب بن بشير، أخرج له البخاري، وتكلم فيه غير واحد.

(٥) تفسير الثعلبي ١٩٣/٣، والكشاف ١٨٧/٢، والخبر أخرجه عبد الرزاق (٧١٤٦)، عن بسر - أو: بشر - بن سعيد، وابن أبي شيبة (١٠٦١٨) عن سعيد بن أبي سعيد.

وعن ابن عمر وعكرمة والشعبي والسدي ومالك وجمهور أهل العلم مثل ذلك.
وقال علي: أربعة آلاف فما دونها نفقة، وما زاد عليها فهو كنز وإن أدبت زكاته^(١). وقال أبو ذر وجماعة معه: ما فضل من مال الرجل عن حاجة نفسه فهو كنز^(٢). وهذان القولان يقضيان أن الدَّم في حَبَس^(٣) المال لا في مَنع الزكاة فقط.

وقال عمر بن عبد العزيز^(٤): هي منسوخة بقوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣] فأُتِيَ فَرَضُ الزكاة على هذا كله، كأن الآية تَضَمَّنَتْ: لا تَجْمَعُوا مَالاً فتعذبوا به، فنسخه التقرير الذي في قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة: ١٠٣]. والله تعالى أكرم من أن يجمع على عبده مَالاً من جهة إذن له فيها ويؤدي عنه ما أوجبه عليه فيه، ثم يعاقبه، وكان كثير من الصحابة رضوان الله عليهم كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله يَفْتَنُونَ الْأَمْوَالَ وَيَتَصَرَّفُونَ فِيهَا، وما عابهم أَحَدٌ مِمَّنْ أَعْرَضَ عَنِ الْقَنِيَةِ؛ لَأَنَّ الْإِعْرَاضَ اخْتِيَارٌ لِلْأَفْضَلِ، وَإِلَّا دَخَلَ فِي الْوَرَعِ وَالزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا، وَالْإِقْتِنَاءِ مُبَاحٌ مُوسِعٌ لَا يَذُمُّ صَاحِبَهُ، وما روي عن علي كلام في الْأَفْضَلِ.

وقرأ أبو السَّمَّال ويحيى بن يَعْمَر: «يُكْتَزُونَ» بضم الياء، من: أكنز. وخص بالذكر الذهب والفضة من بين سائر الأموال؛ لأنهما قِيمُ الْأَمْوَالِ وَأَثْمَانُهَا، وهما لا يُكْتَزَانُ إِلَّا عَنْ فَضْلَةٍ وَعَنْ كَثْرَةٍ، وَمَنْ كَتَزَهُمَا لَمْ يَغْدَمْ سَائِرَ أَجْنَاسِ الْأَمْوَالِ، وَكَتَزَهُمَا يَدُلُّ عَلَى مَاسَوَاهُمَا.

(١) تفسير الشعبي ١٩٣/٣، والقرطبي ١٨٤/١٠، والخبر أخرجه عبد الرزاق (٧١٥٠)، والطبري ٤٢٧/١١، قال ابن العربي في أحكام القرآن ٩١٩/٢: وليس بشيء يُذكر؛ لبطلانه.

(٢) المفهم ٣٤/٣، وتفسير القرطبي ١٨٥/١٠، وخبر أبي ذر عند البخاري (١٤٠٧) و(١٤٠٨)، ومسلم (٩٩٢) (٣٥)، وأحمد (٢١٣٨٤)، قال القرطبي ١٨٥/١٠ إثره: وهو ممَّا نُقِلَ مِنْ مَذْهَبِهِ، وهو من شدائده، وممَّا انفرد به ﷺ.

(٣) في (د) و(ع) و(ي) والمطبوع: جنس.

(٤) أحكام القرآن للجصاص ١٠٥/٣، والمحرم الوجيز ٢٨/٣، والاستذكار ١٢٩/٩، والإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه لمكي ص ٣١٤.

والضمير في «ولا ينفقونها» عائذ على الذَّهَب؛ لأنَّ تانيته أشهر، أو على الفِضَّة، وحذف المعطوف في هذين القولين، أو عليهما باعتبار أنَّ تحتهما أنواعاً قَرُوعِي المعنى، كقوله: ﴿وَلَنْ طَافَيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا﴾ [الحجرات: ٩] أو لأنَّهما محتويان على جَمْعِ دنانير ودراهم، أو على المكنوزات لدلالة «يكتزون»، أو على الأموال، أو على النفقة، وهي المصدر الدَّالُّ عليه «ولا ينفقونها»، أو على الزكاة، أي: ولا ينفقون زكاة الأموال، أقوال.

وقال كثير من المفسرين: عاد على أحدهما، كقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا﴾ [الجمعة: ١١] وليس مثله؛ لأنَّ هذا عطف بـ «أو» فحكمها أنَّ الضمير يعود على أحد المتعاطفين، بخلاف الواو، إلَّا إن ادَّعى أنَّ الواو في «والفضة» بمعنى «أو» فيمكن، وهو خلاف الظاهر.

﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْسِكُوْا فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [٢٥] يقال: حمى الحديد في النار، أي: أوقدت عليها لتحمى، وتقول: أحميتها: أدخلتها لكي تحمى أيضاً فحيت.

وقرأ الجمهور: «يوم يُحمى عليها» بالياء، أصله: تُحمى النار عليها، فلمَّا حُذِفَ المفعول الذي لم يُسمَّ فاعله، وأسند الفعل إلى الجار والمجرور، لم تلحق التاء، كما تقول: رُفِعَت القِصَّةُ إلى الأمير، فإذا حذفت القِصَّة وقام الجار والمجرور مقامها، قلت: رُفِعَ إلى الأمير^(١). ويدلُّ على أنَّ ذلك في الأصل مُسْنَدٌ إلى النَّارِ قراءةُ الحسَنِ وابنِ عامرٍ في رواية: «تُحمى» بالتاء^(٢).

وقيل: مَنْ قرأ بالياء فالمعنى: يُحمى الوقود، وَمَنْ قرأ بالتاء فالمعنى: تُحمى النار.

والناصب لـ «يوم»: «أليم»، أو مُضَمَّرٌ يُفَسِّرُه: عذاب، أي: يُعَذِّبُونَ يَوْمَ يُحمى.

(١) الكشف ١٨٨/٢، والكلام أورده السمين في الدر المصون ٤٣/٦، وورد في مطبوعه: القضية، بدل: القصة.

(٢) الكشف ١٨٨/٢، والمحرم الوجيز ٢٩/٣، وتفسير الرازي ٤٨/١٦، والمشهور عن ابن عامر القراءة بالياء، كقراءة الجمهور.

وقرأ أبو حيوه: «فيكوى» بالياء^(١)، لَمَّا كَانَ مَا أَسْنَدَ إِلَيْهِ لَيْسَ تَأْنِيْشُهُ حَقِيقًا وَوَقَعَ الْفَضْلُ أَيْضًا ذُكِّرَ.

وَأَدْغَمَ قَوْمٌ «جَبَاهِم» وَهِيَ مَرْوِيَّةٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو^(٢) وَذَلِكَ فِي الْإِدْغَامِ الْكَبِيرِ، كَمَا أَدْغَمَ ﴿تَنْسِيكَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٠٠] وَ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ [المدثر: ٤٢].

وُخْصِتْ هَذِهِ الْمَوَاضِعُ بِالْكَفِّ؛ قِيلَ: لِأَنَّهُ فِي الْجَبْهَةِ أَشْنَعُ، وَفِي الْجَنْبِ وَالظَّهْرِ أَوْجَعُ، وَقِيلَ: لِأَنَّهَا مُجَوَّفَةٌ فَيَصِلُ إِلَى أَجْوَافِهَا الْحَرُّ، بِخِلَافِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: يَكُونُونَ عَلَى الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ؛ مُقَادِمِهِمْ وَمَآخِرِهِمْ وَجُنُوبِهِمْ، وَقِيلَ: لَمَّا طَلَبُوا الْمَالَ وَالْجَاهَ شَانَ اللَّهُ وَجُوهَهُمْ، وَلَمَّا طَوَّرُوا كَشْحًا عَنْ الْفَقِيرِ إِذَا جَالَسَهُمْ، كُوتِ جُنُوبُهُمْ، وَلَمَّا أَسْنَدُوا ظُهُورَهُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ؛ تَرْفِيهَا وَعِظْمَادًا عَلَيْهَا، كُوتِ^(٣) ظُهُورُهُمْ^(٤).

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: لِأَنَّهُمْ لَمْ يَطْلُبُوا بِأَمْوَالِهِمْ حَيْثُ لَمْ يُنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا الْأَغْرَاضَ الدُّنْيَاوِيَّةَ مِنْ وَجَاهَةٍ عِنْدَ النَّاسِ وَتَقَدُّمُ، وَأَنْ يَكُونَ مَاءُ وَجُوهِهِمْ مَصُونًا عِنْدَهُمْ، يُتَلَقَّوْنَ بِالْجَمِيلِ، وَيُحْيَوْنَ بِالْإِكْرَامِ، وَيُحْتَشِمُونَ، وَمِنْ أَكْلِ طَيِّبَاتٍ يَتَضَلَّعُونَ مِنْهَا، وَيَنْفَخُونَ جُنُوبَهُمْ، وَمِنْ لُبْسِ نَاعِمَةٍ مِنَ الثِّيَابِ يَطْرَحُونَهَا عَلَى ظُهُورِهِمْ، كَمَا تَرَى أَغْنِيَاءَ زَمَانِكَ هَذِهِ أَغْرَاضَهُمْ وَطَلِبَاتَهُمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَلَا يُخْطِرُونَ بِبَالِهِمْ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ^(٥). وَقِيلَ: لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا

(١) الكشاف ١٨٨/٢، والقراءات الشاذة ص ٥٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ٥٢.

(٣) زيادة من (١ز) و(يه).

(٤) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٤/٢، ولطائف الإشارات للقسيري ٢٣/٢.

(٥) يعني بذلك هنا: حديث رسول الله ﷺ؛ أو: قول أصحاب رسول الله، لأنَّ المقولة قالها ناسٌ من أصحابه، كما في صحيح مسلم (١٠٠٦) من حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه، ولفظه: أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ، يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي، وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ. قَالَ: «أَوَّلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ؟ إِنَّ بَكلَ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ...» الحديث. وهو عند أحمد (٢١٤٧٣). والدُّثُورُ: جمع: دَثْرٌ، وهو المال الكثير، ويقع على الواحد والاثنتين والجميع. النهاية (دثر).

أَبْصَرُوا الْفَقِيرَ عَبَّسُوا، وَإِذَا ضَمَّهُمْ وَإِيَّاهُ مَجْلِسٌ أَرْوَرُوا عَنْهُ، وَتَوَلَّوْا بِأَرْكَانِهِمْ، وَوَلَّوْهُ ظُهُورَهُمْ^(١).

وَأَضْمِرِ الْقَوْلُ فِي «هَذَا مَا كُنْتُمْ» أَي: يُقَالُ لَهُمْ وَقْتُ الْكَيْ، وَالْإِشَارَةُ بِهَذَا إِلَى الْمَالِ الْمَكْنُوزِ، أَوْ إِشَارَةً إِلَى الْكَيْ عَلَى حَذْفِ مِصْرَفٍ: مِنْ مَا كُنْتُمْ، أَي: هَذَا الْكَيْ نَتِيجَةُ مَا كُنْتُمْ، أَوْ ثَمَرُهُ مَا كُنْتُمْ.

وَمَعْنَى: «لَأَنْفُسَكُمْ» لِنَتِنَفَعَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ وَتَلْتَذُّ، فَصَارَ عَذَاباً لَكُمْ، وَهَذَا الْقَوْلُ تَوْبِيخٌ لَهُمْ «فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ» أَي: وَيَا لَ الْمَالِ الَّذِي كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ «مَا» مُصَدَّرِيَّةً، أَي: وَيَا لَ كُونِكُمْ كَانَزِينَ. وَقُرئ: «تَكْتُزُونَ» بِضَمِّ النُّونِ^(٢)، وَفِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ: «بَشَّرَ الْكَانِزِينَ بِرَضْفٍ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُوضَعُ عَلَى حَلْمَةِ ثَدْيٍ أَحَدِهِمْ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ ثَغْضٍ كَتَفَيْهِ، وَتُوضَعَ عَلَى ثَغْضٍ كَتَفَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ حَلْمَةِ^(٣) ثَدْيَيْهِ وَتُزْلَزَلَهُ^(٤)». وَتُكْوَى الْجِبَاهُ وَالْجُنُوبُ وَالظُّهُورُ حَتَّى يَلْتَقِيَ الْحَرُّ فِي أَجْوِافِهِمْ، وَفِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» وَ«صَحِيحِ مُسْلِمٍ» الْوَعْدُ الشَّدِيدُ لِمَنْعِ الزَّكَاةِ^(٥).

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِي أَلْقَيْتُمْ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِّلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُوكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٦) كَانَتْ الْعَرَبُ لَا عِيشَ لِأَكْثَرِهَا إِلَّا مِنْ الْغَارَاتِ وَأَعْمَالِ سِلَاحِهَا، فَكَانَتْ إِذَا تَوَالَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْبَعَةُ الْحُرُمُ ثُمَّ صَعَبَ عَلَيْهِمْ وَأَمْلَقُوا، وَكَانَ بَنُو فُقَيْمٍ مِنْ كِنَانَةِ أَهْلِ دِينَ وَتَمَسَّكَ بِشَرْعِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَانْتَدَبَ مِنْهُمْ الْقَلَمَسُ^(٦)، وَهُوَ: حَذِيفَةُ بْنُ

(١) الكشاف ١٨٨/٢.

(٢) الكشاف ١٨٨/٢، وَهِيَ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥٢ مَسْنُوبَةٌ لِيَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ وَأَبِي السَّمَّالِ.

(٣) زِيَادَةُ مِنْ (زَا) وَ(يَه).

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٤٠٧)، وَمُسْلِمٌ (٩٩٢) (٣٤)، وَأَحْمَدُ (٢١٤٢٥)، وَالرَّضْفُ: الْحِجَارَةُ الْمُحْمَاةُ، وَتُغْضُ الْكَتِفُ: الْعِظْمُ الرَّقِيقُ الَّذِي فِي طَرَفِ الْكَتِفِ. الْمَفْهَمُ ٣/٣٣، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٨٩/١٠-١٩٠.

(٥) يَنْظُرُ صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ (١٤٠٢) وَ(١٤٠٣)، وَصَحِيحُ مُسْلِمٍ (٩٩٠) وَ(٩٩١).

(٦) قِيلَ لَهُ ذَلِكَ؛ لَجُودِهِ، إِذِ الْقَلَمَسُ مِنْ أَسْمَاءِ الْبَحْرِ. يَنْظُرُ الرُّوضُ الْأَنْفُ ١/٦٣، وَتَاجُ الْعُرُوسِ (قَلَمَس).

عبد بن قُقيم^(١)، فَتَسَأُ الشُّهُورَ لِلْعَرَبِ، ثُمَّ خَلَفَهُ عَلَى ذَلِكَ ابْنُهُ عِبَادُ، ثُمَّ ابْنُهُ قَلْعُ، ثُمَّ ابْنُهُ أُمَيَّةٌ، ثُمَّ ابْنُهُ عَوْفٌ، ثُمَّ ابْنُهُ جُنَادَةُ بْنُ عَوْفٍ، وَعَلَيْهِ قَامَ الْإِسْلَامُ، وَكَانَتْ الْعَرَبُ إِذَا فَرَعَتْ مِنْ حَجَّهَا جَاءَ إِلَيْهِ مَنْ شَاءَ مِنْهُمْ مَجْتَمِعِينَ، فَقَالُوا: أَنْسَيْنَا شَهْرًا، أَيْ: أَخَّرْنَا عَنَّْا حُرْمَةَ الْمُحَرَّمِ، فَاجْعَلْهَا فِي صَفَرٍ. فَيُحَلِّ لَهَا الْمُحَرَّمِ، فَيُغَيِّرُونَ فِيهِ وَيَعِيشُونَ، ثُمَّ يَلْتَمِزُونَ حُرْمَةَ صَفَرٍ؛ لِيُؤَافِقُوا عِدَّةَ الْأَشْهُرِ الْأَرْبَعَةِ، وَيُسَمُّونَ ذَلِكَ الصَّفَرَ الْمُحَرَّمِ، وَيُسَمُّونَ رَيْبَعًا الْأَوَّلَ صَفَرًا، وَرَيْبَعًا الْآخِرَ رَيْبَعًا الْأَوَّلَ، وَهَكَذَا فِي سَائِرِ الشُّهُورِ يَسْتَقْبِلُونَ نَسِيَّتَهُمْ فِي الْمُحَرَّمِ الْمَوْضُوعِ لَهُمْ، فَيَسْقُطُ عَلَى هَذَا حُكْمُ الْمُحَرَّمِ الَّذِي حُلَّ لَهُمْ، وَتَجِيءُ السَّنَةُ مِنْ ثَلَاثَةِ عَشَرَ شَهْرًا؛ أَوَّلُهَا الْمُحَرَّمُ الْمُحَلَّلُ، ثُمَّ الْمُحَرَّمُ الَّذِي هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ صَفَرٌ، ثُمَّ اسْتِقْبَالُ السَّنَةِ، كَمَا ذَكَرْنَا^(٢).

قال مجاهد: ثُمَّ كَانُوا يَحْجُّونَ فِي كُلِّ عَامٍ شَهْرَيْنِ وَلَاءَ، وَبَعْدَ ذَلِكَ يُبَدِّلُونَ فَيَحْجُّونَ عَامَيْنِ وَلَاءَ، ثُمَّ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَتْ حَجَّةُ أَبِي بَكْرٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَقِيقَةً، وَهُمْ يُسَمُّونَهُ: ذَا الْحَجَّةِ، ثُمَّ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَنَةَ عَشْرِ فِي ذِي الْحَجَّةِ حَقِيقَةً، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: «إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا؛ أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ: ذُو الْقَعْدَةِ، وَذُو الْحَجَّةِ، وَالْمُحَرَّمُ، وَرَجَبٌ مُضَرٌ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ»^(٣).

ومناسبة هذه الآية أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ أَنْوَاعًا مِنْ قَبَائِحِ أَهْلِ الشُّرْكِ وَأَهْلِ الْكِتَابِ، ذَكَرَ أَيْضًا نَوْعًا مِنْهُ، وَهُوَ تَغْيِيرُ الْعَرَبِ أَحْكَامَ اللَّهِ تَعَالَى؛ لِأَنَّهُ حَكَمَ فِي وَقْتٍ بِحُكْمٍ خَاصٍّ، فَإِذَا غَيَّرُوا ذَلِكَ الْوَقْتَ فَقَدْ غَيَّرُوا حُكْمَ اللَّهِ.

(١) كَذَا فِي السِّيَرَةِ ٤٤/١، وَالرُّوْضُ الْأَنْفُ، وَجُمُهِرَةُ أَنْسَابِ الْعَرَبِ لِابْنِ حَزْمٍ ص ٤٩٤، وَشِفَاءُ الْغَرَامِ لِلْفَاسِي ٣٩/٢، وَفِي الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٣٨/٣: ابْنُ عَبْدِ قُؤَيْمٍ.

(٢) الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٢٩-٣٠، وَيَنْظُرُ سِيَرَةُ ابْنِ هِشَامٍ ٤٤-٤٥، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاءِ ٤٣٦-٤٣٧، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٤٥٦/١١، وَابْنُ الْبُيُوتِيِّ ٢٩٠/٢، وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٠٢/١٠.

(٣) الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٣٠/٣، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٠٢/١٠، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٤٥٤-٤٥٥، وَعَبْدُ الرَّزَاقِ فِي التَّفْسِيرِ ٢٧٥-٢٧٦، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٧٥٦/٦، وَقَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ...» عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٣١٩٧)، وَمُسْلِمٍ (١٦٧٩)، وَأَحْمَدَ (٢٠٣٨٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

و«الشهور» جَمْعُ كَثْرَةٍ لما كانت أَزِيدَ مِنْ عَشْرَةٍ، بخلاف قوله: ﴿وَالْحَجُّ أَشْهُرٌ مَمْلُوءَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٧] فجاء بلفظ جَمْعِ الْقِلَّةِ، والمعنى شهور السَّنَةِ الْقَمَرِيَّةِ؛ لأنَّهم كانوا يُورِّخون بالسَّنَةِ قَمَرِيَّةٍ لا شَمْسِيَّةٍ، تَوَارَثُوهُ^(١) عن إسماعيل وإبراهيم.

ومعنى «عند الله» أي: في حُكْمِهِ وتقديرِهِ، كما تقول: هذا عند أبي حنيفة، وقيل: التقدير: عِدَّةُ الشُّهُور التي تُسَمَّى سَنَةً واثنا عَشَرَ؛ لأنَّهم جعلوا أشهر العام ثلاثةَ عَشَرَ.

وقرأ ابنُ القَعْقَاعِ وَهَبِيْرَةٌ عن حفصٍ بإسكانِ العينِ مع إثباتِ الألف^(٢)، وهو جمع بين ساكنين على غير حُدِّهِ، كما رُوِيَ: التقت حَلَقَتَا الْبِطَانِ^(٣)، بإثبات ألف: حَلَقَتَا، وقرأ طلحة بإسكان الشين^(٤).

وانتصب «شهرًا» على التمييز المؤكَّد، كقولك: عندي مِنَ الرِّجَالِ عشرون رجلاً.

ومعنى «في كتاب الله» قال ابنُ عَبَّاسٍ: هو اللَّوْحُ المحفوظ، وقيل: في إيجاب الله، وقيل: في حُكْمِهِ، وقيل: في القرآن؛ لأنَّ السَّنَةَ المعتبرة في هذه الشريعة هي السَّنَةُ الْقَمَرِيَّةُ، وهذا الحُكْمُ في القرآن، قال تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ اللَّيَلِينَ وَالْحِسَابُ﴾ [يونس: ٥] وقال: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩].

قال ابنُ عَطِيَّةٍ: أي: فيما كَتَبَهُ وأثَبَّتَهُ في اللوح المحفوظ وغيره، فهي صِفَةُ

(١) في (زا): توارثوه، وفي (يه): توارثونه. والمثبت من باقي النسخ وتفسير الرازي ٥٠/١٦.

(٢) يعني: «اثنا عشر» ينظر تفسير الثعلبي ١٩٦/٣، والمحزر الوجيز ٣٠/٣، وزاد المسير ٤٣٢/٣، والنشر ٢٧٩/٢، وابن القَعْقَاعِ هو أبو جعفر يزيد، وهو من القراء العشرة، وهبيرة الراوي عن حفص هو: هبيرة بن محمد التمار أبو عمر الأبرش البغدادي، أخذ عن حفص، ولم تذكر وفاته. طبقات القراء ٣٥٣/٢.

(٣) يُقال ذلك للأمر إذا اشْتَدَّ، والبِطَانُ: الحزام الذي يُجعل تحت بطن البعير. الصحاح (بطن)، وينظر الخصائص لابن جني ٩٣/١، والإنصاف للأنباري ٦٥١/٢ و٦٦٦، وجمهرة الأمثال ١٨٨/١.

(٤) يعني: «اثنا عشر» ينظر تفسير الثعلبي ١٩٧/٣.

فعل، مثل: خَلَقَهُ وَزَرَقَهُ، وليس بمعنى قضائه وتقديره؛ لأن تلك هي قَبْلَ خَلْقِ السماوات والأرض^(١). انتهى.

و«عند الله» متعلق بـ «عِدَّة»، وقال الحوفي: «في كتاب الله» متعلق بـ «عِدَّة» «يومَ خَلَقَ السماواتِ والأرضَ» متعلق أيضاً بـ «عِدَّة». وقال أبو علي: لا يجوز أن يتعلّق قوله في «كتاب الله» بـ «عِدَّة»؛ لأنه يقتضي الفضلَ بين الصلّة والموصول بالخبر الذي هو «اثنا عشر شهراً»، وأنه لا يجوز^(٢). انتهى. وهو كلامٌ صحيح.

وقال أبو البقاء: «عِدَّة» مصدرٌ مثل العَدَد، و«في كتاب الله» صفة لـ «اثنا عشر»، و«يوم» معمول لـ «كتاب» على أن يكون مصدرًا لا جُثَّة، ويجوز أن يكون جُثَّة، ويكون العامل في «يوم» معنى الاستقرار^(٣). انتهى.

وقيل: انتَصَب «يوم» بفعلٍ محذوف، أي: كتب ذلك يومَ خَلَقَ السماوات. ولَمَّا كانت أشياء تُوصَفُ بكونها عند الله، ولا يقال فيها: إنها مكتوبة في كتاب الله، كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ٣٤] جَمَعَ هنا بينهما، إذ لا تعارض.

والضمير في «منها» عائد على «اثنا عشر» لأنه أقرب لا على الشهور، وهي في موضع الصفة لـ «اثنا عشر»، أو في موضع الحال من ضمير في مُسْتَقَرَّ.

و«أربعة حُرُم» سُمِّيَتْ حُرُمًا؛ لتحريم القتال فيها، أو لتعظيم انتهاك المحارم فيها، وتسكينُ الراء لغةً، وذكر ابنُ قتيبة عن بعضهم أنها الأشهر التي أُجِّلَ المشركون فيها أن يسيحوا^(٤)، والصحيح أنها رجب، وذو القعدة، وذو الحجة، والمُحَرَّم، وأولُّها عند كثير من العلماء: رَجَب، فتكون من سَنَتَيْنِ، وقال قوم: أولُّها: المُحَرَّم، فتكون من سَنَةٍ واحدة.

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٠.

(٢) تفسير الرازي ١٦/٥٠.

(٣) الإملاء ٢/١٤.

(٤) تفسير غريب القرآن ١٨٥.

«ذلك الذِّينُ الْقَيْمُ» أي: القضاء المستقيم، قاله ابنُ عباسٍ^(١)، وقيل: العَدَدُ الصحيح، وقيل: الشَّرْعُ الْقَوِيم، إذ هو دِينُ إبراهيم عليه السلام.

«فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ» الضمير في «فيهنَّ» عائذ على الاثني عَشَرَ شهراً، قاله ابنُ عباس، والمعنى: لا تَجْعَلُوا حِلَالاً حَرَاماً وَلَا حَرَاماً حِلَالاً، كِفْعَلِ النَّسِيءِ^(٢)، وَيُؤَيِّدُهُ كَوْنُ الظُّلْمِ مِنْهِيَاً عَنْهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ لَا يَخْتَصُّ بِالْأَرْبَعَةِ الْحُرُمِ.

وقال قتادة والفراء: هو عائذ على الأربعة الحُرُم، نُهيَ عن المظالم فيها؛ تشريفاً لها وتعظيماً بالتخصيص بالذكر، وإن كانت المظالمُ مِنْهِيَاً عَنْهَا فِي كُلِّ زَمَانٍ^(٣).

وقال الزمخشري: «فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِنَّ» أي: فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ، أي: تَجْعَلُوا حَرَامَهَا حِلَالاً، وعن عطاء: تالله ما يحلُّ للناس أن يَغْزُوا فِي الْحَرَمِ وَلَا فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ إِلَّا أَنْ يُقْتَلُوا، وقد نسخت^(٤)، وعن عطاء^(٥) الخراساني: أَحَلَّتِ الْقِتَالُ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ «براءةً مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ».

وقيل: معناه: لَا تَأْتُمُوا فِيهِنَّ، بَيَاناً لِعِظَمِ حَرَمَتِهِنَّ، كَمَا عَظَّمَ أَشْهُرَ الْحَجِّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «فَمَنْ فُضِّ فِيهِمْ الْحَجُّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ» [البقرة: ١٩٧]. وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مُحَرَّمًا فِي سَائِرِ الشُّهُورِ^(٦). انتهى.

ويُؤَيِّدُ عَوْدَهُ عَلَى الْأَرْبَعَةِ الْحُرُمِ؛ كَوْنُهَا أَقْرَبَ مَذْكُورٍ، وَكَوْنُ الضَّمِيرِ جَاءَ بِلَفْظٍ: «فِيهِنَّ» وَلَمْ يَجِئْ بِلَفْظٍ «فِيهَا»، كَمَا جَاءَ «مِنْهَا أَرْبَعَةُ حُرُمٍ»؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَقَرَّرَ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ أَنَّ الْهَاءَ تَكُونُ لِمَا زَادَ عَلَى الْعَشْرَةِ، تُعَامَلُ فِي الضَّمِيرِ مُعَامَلَةً الْوَاحِدَةِ

(١) المحرر الوجيز ٣/٣١، وزاد المسير ٣/٤٣٣، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١١/٤٤٤.

(٢) زاد المسير ٣/٤٣٣.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٣١، وزاد المسير ٣/٤٣٣، وقول قتادة أخرجه الطبري ١١/٤٤٤-٤٤٥.

وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ١/٤٣٥، وينظر أحكام القرآن للجصاص ٣/١١١.

(٤) في مطبوع الكشاف ٢/١٨٨ ومخطوطه الورقة (١٩٦): وما نسخت. وكذا وردت في أحكام

القرآن للجصاص ١/٣٢٢، وتفسير البغوي ٢/٢٩٠، والقرطبي ١٠/١٩٨.

(٥) من قوله: تالله ما يحل للناس... إلى هنا، زيادة من (ح) والكشاف.

(٦) الكشاف ٢/١٨٨.

المؤنثة، فتقول: الجذوعُ انكسرت، وأنَّ النونَ، والهَاءُ والنونَ، للعشرة فما دُونُهَا إلى الثلاثة، تقول: الأجداع انكسرنَ، هذا هو الصحيح، وقد يُعكس قليلاً فتقول: الجذوع انكسرنَ، والأجداع انكسرت^(١).

وَالظُّلْمَ بِالْمَعَاصِي، أَوِ النَّسِيءَ فِي تَحْلِيلِ شَهْرِ مُحَرَّمٍ وَتَحْرِيمِ شَهْرِ حَلَالٍ، أَوِ الْبِدْءَ بِالْقِتَالِ، أَوِ بَتْرِكَ الْمُحَارَبَةِ لِعَدُوِّكُمْ، أَقْوَالٌ.

وانتصب «كافّة» على الحال من الفاعل، أو المفعول، ومعناه: جميعاً، ولا يُثنى، ولا يُجمع، ولا تدخله «أل»، ولا يتصرف فيها بغير الحال، وتقدّم بسط الكلام فيها في قوله: ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨]، فأغنى عن إعادته، والمعية بالنصر والتأييد، وفي ضمّنه الأمر بالتقوى والحثّ عليها.

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِبَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخْلَتُونَ عَنْ أَمَانَةٍ وَهُمْ يَقُولُونَ بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا إِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ لَهُمْ خَالِئِينَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ رُسُلِهِ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ يقال: نسأه وأنسأه: إذا أخره، حكاها الكسائي^(٢).

قال الجوهري وأبو حاتم: «النَّسِيءُ» فَعِيلٌ بمعنى مفعول، مِنْ: نَسَأْتُ الشَّيْءَ فهو مَنْسُوءٌ، إِذَا أَخَّرْتَهُ، ثُمَّ حُوِّلَ إِلَى نَسِيءٍ، كَمَا حُوِّلَ مَقْتُولٌ إِلَى قَتِيلٍ، وَرَجُلٌ نَاسِيءٌ، وَقَوْمٌ نَسَاءَةٌ، مِثْلُ فَاسِيْقٍ وَفَسَقَةٍ^(٣). انتهى.

وقيل: «النَّسِيءُ» مصدرٌ مِنْ أَنْسَأَ، كالنَّذيرِ مِنْ أَنْذَرَ، والتَّكْبِيرِ مِنْ أَنْكَرَ، وهو ظاهرُ قولِ الزمخشريِّ، لأنَّه قال: «النَّسِيءُ» تأخيرُ حرمةِ الشهرِ إلى شهرٍ آخَرَ^(٤). وقال الطبريُّ: «النَّسِيءُ» بالهمزة معناه الزيادة^(٥). انتهى. فإذا قلت: أَنْسَأَ اللهُ أَجَلَهُ بمعنى آخَرَ، لزم من ذلك الزيادة في الأجل، فليس النَّسِيءُ مُراداً للزيادة، بل قد

(١) ينظر معاني القرآن للفراء ٤٣٥/١، والمحرد الوجيز ٣١/٣، وتفسير القرطبي ٢٠٠/١٠، والكليات لأبي البقاء الكفوي ص ٣٣٤.

(٢) ونقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٢/٢١٣، والقرطبي ١٠/٢٠١.

(٣) تفسير القرطبي ٢٠١/١٠، وينظر الصحاح (نساء).

(٤) الكشف ١٨٩/٢.

(٥) تفسير الطبري ٤٤٩/١١-٤٥٠، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٢٩/٢، وتفسير القرطبي ٢٠١/١٠.

يكون منفرداً عنها في بعض المواضع، وإذا كان النَّسِيءُ مصدرًا كان الإخبار عنه بمصدر واضحاً، وإذا كان بمعنى: مفعول، فلا بُدَّ مِنْ إضمارٍ؛ إمَّا في النَّسِيءِ، أي: إِنَّ نِسَاءَ النَّسِيءِ، أو في زيادة، أي: ذو زيادة، ويتقدير هذا الإضمار يُرَدُّ على أبي عليّ قوله: ولا يجوز أن يكون فَعِيلاً بمعنى مفعول، لأنَّه يكون المعنى: إنَّما المؤخَّرُ زيادةً، والمؤخَّرُ الشهرُ، ولا يكون الشهرُ زيادةً في الكفرِ.

وقرأ الجمهور: «النَّسِيءُ» مهموز على وزن فَعِيلٍ، وقرأ الزُّهْرِيُّ وحميد وأبو جعفر وورش عن نافع والحلواني: «النَّسِيءُ» بتشديد الياء من غير همز^(١)، وروي ذلك عن ابن كثير^(٢)، سَهَّلَ الهمزة بإبدالها ياءً وإدغام الياء فيها، كما فعلوا في: نبيء وخَطِيئَة، فقالوا: نبيٌّ وخَطِيئَة، بالإبدال والإدغام.

وفي كتاب «اللوامح»: قرأ جعفر بن محمد والزُّهْرِيُّ والأشهب: «النَّسِيءُ» بالياء من غير همزٍ، مثل النَّذْيِ^(٣).

وقرأ السُّلَمِيُّ وطلحة والأشهب وشَيْبَل: «النَّسَاءُ» بإسكان السين^(٤).

وقرأ مجاهد: «النَّسُوءُ» على وزن فَعُولٍ، بفتح الفاء، وهو التأخير، ورُويت هذه عن طلحة والسُّلَمِيِّ^(٥)، وقولُ أبي وائل أَنَّ النَّسِيءَ رَجُلٌ مِنْ بني كنانة^(٦)، قولٌ ضعيف، وقال الشاعر:

أَلَسْنَا النَّاسِيئِينَ عَلَى مَعَدٍّ شَهْوَرِ الْجَلِّ نَجْعَلُهَا حَرَامًا^(٧)

(١) يعني: «النَّسِيءُ»، والقراءة في السبعة ص ٣١٤، والتيسير ص ١١٨، والنشر ١/ ٤٠٥، ووافق حمزة وهشامٌ وَرْشًا عند الوقف.

(٢) المصادر السالفة الذكر.

(٣) القراءات الشاذة ص ٥٢، والمحتسب ١/ ٢٨٧، وعُزيت في السبعة ص ٣١٤ لابن كثير.

(٤) السبعة ص ٣١٤، والقراءات الشاذة ص ٥٢، والمحتسب ١/ ٢٨٧-٢٨٨، وَضَبِطَتْ في المصدرين الأولين هكذا: «النَّسَاءُ» على وزن النَّسْع. ولعلَّ الصواب: «النَّسَاءُ» على وزن النَّسْع، وهو السَّيْر الذي تُشَدُّ به الرُّحَال.

(٥) الحُجَّة في القراءات السبع لابن خالويه ص ١٧٥.

(٦) أخرجه عنه الطبري ١١/ ٤٥٣، وابن أبي حاتم ٦/ ١٧٩٤.

(٧) البيت نُسِبَ لعَمير بن قيس بن جذل الطعان الكناني، وهو في السيرة النبوية ١/ ٤٥، ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٧٢، وتهذيب اللغة ١٣/ ٨٣، وسمط اللآلي ١/ ١١، وأحكام القرآن =

وقال آخر:

نَسُوا الشُّهُورَ بِهَا وَكَانُوا أَهْلَهَا مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْعِزُّ لَمْ يَتَحَوَّلْ^(١)
وأخبر أن النسيء زيادة في الكفر، أي: جاءت مع كفرهم بالله؛ لأن الكافر إذا
أحدث معصية ازداد كفراً، قال تعالى: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥].
كما أن المؤمن إذا أحدث طاعة ازداد إيماناً، قال تعالى: ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤] وأعاد الضمير «به» على «النسيء» لا على لفظ زيادة.

وقرأ ابن مسعود والأخوان وحفص: «يُضِلُّ» مبنياً للمفعول^(٢)، وهو مناسب
لقوله: «زَيْنٌ»، وباقي السبعة مبنياً للفاعل.

وابن مسعود في رواية والحسن ومجاهد وقتادة وعمرو بن ميمون ويعقوب:
«يُضِلُّ»^(٣) أي: الله، أو: يُضِلُّ به الذين كفروا أتباعهم، ورويت هذه القراءة عن
الحسن والأعمش وأبي عمرو وأبي رجاء.

وقرأ أبو رجاء أيضاً: «يُضِلُّ» بفتحيتين^(٤)، من: ضَلِلْتُ - بكسر اللام - أَضِلُّ
بفتح الضاد، منقولاً فَتَحَهَا مِنْ فَتْحَةِ اللّامِ، إذ الأصلُ: أَضِلُّ.

وقرأ النخعي ومحبوب عن الحسن: «نُضِلُّ» بالنون المضمومة وكسر الضاد^(٥)،
أي: نُضِلُّ نَحْنُ.

= لابن العربي ٩٣٢/٢، والمحرم الوجيز ٢٠٥/٣، وغيرها، وأورده أيضاً بهذا اللفظ الثعلبي
في التفسير ٢٠٠/٣، والقرطبي ٢٠٤/١٠ ونسباه للكميت، وهو في ديوانه ص ٣٥٧ لكن
برواية:

وَكُنَّا النَّاسِئِينَ عَلَى مَعَدٍّ شُهُورَهُمُ الْحَرَامِ إِلَى الْحَلِيلِ
وكذا أورده في الزاهر ٤٥٢/٢، وفي سمط اللآلي ١١/١.

(١) المحرم الوجيز ٣٢/٣، والبيت في أمالي القالي ٤/١، والزاهر ٤٥٢/٢ دون عزو، وعزاء
البكري في سمط اللآلي ١٢/١ لأمية ابن الأسكر الكتاني، وقال: وقيل إنه للشويعر ربيعة بن
عيس الليثي.

(٢) الأخوان: حمزة والكسائي، والقراءة في السبعة ص ٣١٤، والتيسير ص ١١٨.

(٣) النشر ٢٧٩/٢، والمحتسب ٢٨٨-٢٨٩/١.

(٤) المحرم الوجيز ٣٢/٣، والقراءات في المحتسب ٢٨٨/١.

(٥) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر ٤٨/٦، وابن عادل في اللباب ٨٨/١٠.

ومعنى: تحريمهم عاماً وتحليلهم عاماً، لا يُراد أن ذلك كان مُداولَةً في الشهر بعينه عام حلال وعام حرام، وقد تأوَّل بعضُ الناسِ القصَّةَ على أنَّهم كانوا إذا شقَّ عليهم توالي الأشهر الحُرِّم، أُحِلَّ لهم المحرَّم، وحُرِّم صفر بدلاً من المحرَّم، ثم مَشَتْ الشهور مستقيمةً على أسمائها المعهودة، فإذا كان من قابل حَرَّمَ المحرَّم على حقيقته وأحَلَّ صَفَرَ، ومَشَتْ الشهورُ مستقيمةً، وأنَّ هذه كانت حال القوم^(١).

وتقدَّم لنا أنَّ الذي انتدب أولاً للنَّسِيءِ القَلَمَس، وقال ابنُ عَبَّاسٍ وقتادة والضحاك: الذين شَرَعُوا النَّسِيءَ هم بنو مالك من كنانة، وكانوا ثلاثة^(٢)، وعن ابن عباس أنَّ أَوَّلَ مَنْ فَعَلَ ذلك عمرو بن لُحَيٍّ، وهو أَوَّلُ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِثَ وَغَيَّرَ دِينَ إبراهيم عليه السلام^(٣).

وقال الكلبي: أَوَّلُ مَنْ فَعَلَ ذلك رجلٌ من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة^(٤).

والمُوَاطَّاةُ: المُوافقة، أي: لِيُوافِقُوا العِدَّةَ التي حَرَّمَ اللهُ، وهي الأربعة، ولا يُخالفوها، وقد خالفوا التخصيصَ الذي هو أحد الواجبين، والواجبان هما العدد الذي هو: أربعة، في أشخاص أشهر معلومة، وهي: رَجَبٌ ودُو القعدة ودُو الحجة والمُحرَّم، كما تقدَّم، ويقال: تَوَاطَّأُوا على كذا، إذا اجتمعوا عليه، كأنَّ كُلَّ واحدٍ منهم يَطَّأُ حيث يَطَّأُ صاحبه، ومنه الإيطاء في الشَّعر، وهو أن يَأْتِيَ في الشَّعر بقافيتين على لفظ واحد ومعنى واحد، وهو عَيْبٌ إن تَقَارَبَ^(٥).

واللام في «ليواطئوا» متعلِّقة بقوله: «ويُحرِّمونه»، وذلك على طريق الإعمال، ومن قال: إنَّه متعلِّقٌ بـ «يُحلُّونه» و«يُحرِّمونه» معاً فإنَّه يُريد من حيث المعنى لا من حيث الإعراب.

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٣.

(٢) تفسير الثعلبي ٣/٢٠٠، والبغوي ٢/٢٩١، والقرطبي ١٠/٢٠٤، وقول قتادة عند الطبري ٤٥٤/١١.

(٣) المصادر السالفة الذكر.

(٤) التعليق ما قبل السابق.

(٥) ينظر العمدة لابن رشيقي ١/١٦٩-١٧١، ومعجم مصطلحات العروض والقافية للشوابكة وأبو سويلم ص ٣٦-٣٧.

قال ابن عطية: ليحفظوا في كل عام أربعة أشهر في العَدَد، فأزالوا الفَضِيلَةَ التي خصَّ الله بها الأشهر الحُرْمَ وَاَحَدَهَا، بمثابة أن يُفِطِرَ رمضانَ وَيَصُومَ شهراً من السَّنَةِ بغير مرضٍ أو سفرٍ^(١). انتهى.

وقرأ الأعمش وأبو جعفر: «ليواطئوا» بالياء المضمومة^(٢)، لما أبدلَ من الهمزة ياءً، عاملَ البدلَ معاملةَ المبدل منه، والأصحُّ ضمُّ الطاءِ وحذفُ الياءِ؛ لأنَّه أخلصَ الهمزة ياءً خالصةً عند التخفيف، فسكنت؛ لاستئصالِ الضَّمةِ عليها، وذهبت لالتقاء الساكنين، وبدلت كسرةُ الطاءِ ضُمَّةً، لأجلِ الواو التي هي ضمير الجماعة، كما قيل في رَضِيُوا: رَضُوا.

وجاء عن الزهري: «ليواطئوا» بتشديد الياء^(٣)، هكذا الترجمةُ عنه. قال صاحبُ «اللوامح»: فإن لم يُرد به شدةُ بيانِ الياءِ وتخليصها من الهمز دون التضعيف، فلا أعرف وجهه. انتهى.

«فِيُحِلُّوا ما حَرَّمَ اللهُ» أي: بمواطأة العِدَّةِ وَاَحَدَهَا مِنْ غيرِ تخصيصٍ ما حَرَّمَ اللهُ تعالى مِنَ القتالِ أو مِنْ تَرْكِ الاختصاصِ للأشهر بعينها.

وقرأ الجمهور: «زَيْنَ لهم سوء أعمالهم» مبنياً للمفعول، والأولى أن يكون المنسوب إليه التزيين الشيطان، لأنَّ ما أخبر به عنهم يَبْقَى في المبالغة في مَعْرِضِ الذَّمِّ. وقرأ زيد بن علي: «زَيْنَ لهم سوء» بفتح الزاي والياء والهمزة^(٤)، والأولى أن يكون: زَيْنَ لهم ذلك الفعلُ سوءَ أعمالهم.

قال الزمخشري: حَذَّلَهُمُ اللهُ تعالى فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنةً «والله لا يَهْدِي» أي: لا يَلْطَفُ بهم، بل يَحْذِلُهُمْ^(٥). انتهى. وفيه دسيعة الاعتزال.

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٣.

(٢) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر ٦/٤٨، وابن عادل في اللباب ٩٨/١٠.

(٣) الكشف ٢/١٨٩.

(٤) الكشف ٢/١٨٩ دون عزو، والقراءات الشاذة ص ٥٢ وعزاها لابن مسعود.

(٥) الكشف ٢/١٨٩.

وقال أبو علي: لا يهديهم إلى طريق الجنة والثواب. وقال الأصم: لا يحكم لهم بالهداية. وقيل: لا يفعل بهم خيراً، والعرب تُسمي كلَّ خيرٍ هدىً، وكلَّ شرٍّ ضلالةً. انتهى. وهذا إخبارٌ عَمَّن سَبَقَ في عِلْمِهِ أَنَّهُمْ لا يَهْتَدُونَ.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنِفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٢٨) ﴿لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِغَزَاةِ تَبُوكَ، وَكَانَ زَمَانٌ جَذِبَ وَحَرَ شَدِيدٌ، وَقَدْ طَابَتِ الشَّمَارُ، عَظُمَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ وَأَحْبَبُوا الْمَقَامَ = نَزَلَتْ عِتَاباً عَلَى مَنْ تَخَلَّفَ عَنْ هَذِهِ الْغَزَاةِ، وَكَانَتْ سَنَةٌ تَسْعٌ مِنَ الْهَجْرَةِ بَعْدَ الْفَتْحِ بِعَامٍ، غَزَا فِيهَا الرُّومَ فِي عَشْرِينَ أَلْفًا مِنْ رَاكِبٍ وَرَاجِلٍ، وَتَخَلَّفَ عَنْهُ قِبَاتِلٌ مِنَ النَّاسِ وَرَجَالٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَثِيرٌ، وَمَنَافِقُونَ، وَخَصَّ الثَّلَاثَةَ بِالْعِتَابِ الشَّدِيدِ بِحَسَبِ مَكَانِهِمْ مِنَ الصُّخْبَةِ، إِذْ هُمْ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ وَمَمَّن يُقْتَدَى بِهِمْ، وَكَانَ تَخَلُّفُهُمْ لَغَيْرِ عِلَّةٍ حَسَبًا يَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى﴾ (١).

ولمَّا شَرَحَ مَعَايِبَ الْكُفَّارِ رَغَّبَ فِي مَقَاتِلَتِهِمْ، وَ«مَا لَكُمْ» اسْتَفْهَامٌ مَعْنَاهُ الْإِنْكَارُ وَالتَّقْرِيعُ، وَبُنِيَ «قِيلَ» لِلْمَفْعُولِ، وَالْقَاتِلُ: هُوَ الرَّسُولُ ﷺ، لَمْ يُذَكَّرْ؛ إِغْلَظًا وَمَخَاشَنَةً لَهُمْ، وَصَوْنًا لِذِكْرِهِ، إِذْ أَخْلَدَ إِلَى الْهُوْنِ وَالِدَّعَةِ مَنْ أَخْلَدَ، وَخَالَفَ أَمْرَهُ ﷺ.

وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ. «تَتَأَقَّلْتُمْ» (٢) وَهُوَ أَصْلُ قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ: «أَنَاقَلْتُمْ»، وَهُوَ مَاضٍ بِمَعْنَى الْمَضَارِعِ، وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، وَهُوَ عَامِلٌ فِي «إِذَا» أَي: مَا لَكُمْ تَتَأَقَّلُونَ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا.

وقال أبو البقاء: الماضي هنا بمعنى المضارع، أي: ما لكم تتأقلون، وموضعه نصب، أي: أي شيء لكم في التأقل؟! أو في موضع جرٍّ على مذهب الخليل (٣). انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٤، وينظر زاد المسير ٣/٤٣٦-٤٣٧، وخبرٌ مجاهد عند الطبري ٤٥٩/١-٤٦٠.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٣٤ نقلاً عن المهدوي، وينظر القراءات الشاذة ص ٥٣، وتفسير القرطبي ٢٠٧/١، والكشاف ٢/١٨٩.

(٣) الإملاء ٢/١٥.

وهذا ليس بجيد؛ لأنه يلزم منه حذف «أن»؛ لأنه لا ينسبك مصدر إلا من حرف مصدرِي والفعل، وحذف «أن» في نحو هذا قليل جداً، أو ضرورة، وإذا كان التقدير في التثاقل فلا يمكن عمله في «إذا» لأن معمول المصدر الموصول لا يتقدم عليه، فيكون الناصب لـ «إذا» والمتعلق به في التثاقل ما تعلق به «لكم» الواقع خبراً لـ «ما».

وَقُرئ: «أَتَأْتَلْتُمْ» على الاستفهام الذي معناه الإنكار والتوبيخ^(١)، ولا يمكن أن يعمل في «إذا» ما بعد حرف الاستفهام، فقال الزمخشري: يعمل فيه ما دل عليه، أو ما في «ما لكم» من معنى الفعل، كأنه قال: ما تصنعون إذا قيل لكم، كما عمله في الحال إذا قلت: مالك قائماً^(٢)؟

والأظهر أن يكون التقدير: مالكم تتثاقلون إذا قيل لكم: أنفروا، وحذف لدلالة: «أَتَأْتَلْتُمْ» عليه.

ومعنى «أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ» ملثم إلى شهوات الدنيا حين أخرجت الأرض ثمارها، قاله مجاهد، وَكَرِهْتُمْ مَسَاقَ السَّفَرِ، وقيل: ملثم إلى الإقامة بأرضكم، قاله الزجاج^(٣).

وَلَمَّا ضُمِّنَ معنى المثل والإخلاد عُذِّي بـ «إلى»، وفي قوله: «أَرْضَيْتُمْ» نوع من الإنكار والتعجب، أي: أرضيتم بالنعيم العاجل في الدنيا الزائل بَدَلِ النعيم الباقي، و«من» تظافرت أقوال المفسرين على أنها بمعنى: بَدَلِ، أي: بَدَلِ الآخرة، كقوله: ﴿لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لَكَاظِمًا﴾ [الزخرف: ٦٠] أي: بَدَلًا مِنْكُمْ، ومنه قول الشاعر:

فَلَبِيتَ لَنَا مِنْ مَاءِ زَنْزَمٍ شَرِيبَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى طَهْيَانٍ^(٤)

(١) الكشف ١٨٩/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) زاد المسير ٤٣٧/٣، وقول مجاهد عند الطبري ٤٥٩/١١-٤٦٠، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٤٧/٢.

(٤) تفسير القرطبي ٢٠٧/١٠-٢٠٨، والبيت نُسِبَ الأصفهاني في الأغاني ١٤٩/٢٢ ليعلى بن مسلم الأحول الأزدي، وكذا نُسِبَ البغدادي في خزانة الأدب ٢٧٦/٥ ضمن قصيدة له، وأورده مُفَرَّدًا في ٤٥٣/٩ ونُقِلَ عن الصغاني أنه نُسِبَ للأحول الكندي، وقال إثره: وهذا خلاف ما عليه الرواة... إلى آخر كلامه، وكذا نُسِبَ - يعني للأحول الكندي - في معجم البلدان ٥٢/٤ (طَهْيَان)، واللسان (طها).

أي: بدلاً من ماء زمزم، والظَّهْيَان: عُودٌ يُنْصَبُ فِي نَاحِيَةِ الدَّارِ لِلْهَوَاءِ تُعَلَّقُ فِيهِ أَوْعِيَةُ الْمَاءِ حَتَّى تَبْرَدَ، وَأَصْحَابُنَا لَا يُثَبِّتُونَ أَنْ تَكُونَ «مِنْ» لِلْبَدَلِ، وَيَتَعَلَّقُ «فِي الْآخِرَةِ» بِمَحْذُوفٍ، التَّقْدِيرُ: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مُحْسُوباً فِي نَعِيمِ الْآخِرَةِ.

وقال الحوفي: «فِي الْآخِرَةِ» مُتَعَلِّقٌ بِـ «قَلِيلٍ»، و«قَلِيلٍ» خَبَرُ الْإِبْتِدَاءِ، وَصُلِّحَ أَنْ يَعْمَلَ فِي الظَّرْفِ مَقْدَماً؛ لِأَنَّ رَائِحَةَ الْفِعْلِ تَعْمَلُ فِي الظَّرْفِ، وَلَوْ قُلْتُ: مَا زِيدَ عَمراً إِلَّا يَضْرِبُ، لَمْ يَجُزْ.

﴿إِلَّا تَتَذَكَّرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيماً وَيَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئاً وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٩) هَذَا سُخْطٌ عَلَى الْمُتَنَاقِلِينَ عَظِيمٌ؛ حَيْثُ أَوْعَدَهُمْ بِعَذَابِ أَلِيمٍ مُطْلَقٍ يَتَنَاوَلُ عَذَابَ الدَّارَيْنِ، وَأَنَّهُ يُهْلِكُهُمْ وَيَسْتَبْدِلُ قَوْماً آخَرِينَ خَيْراً مِنْهُمْ وَأَطْوَعِ، وَأَنَّهُ غَنِيٌّ عَنْهُمْ فِي نُصْرَةِ دِينِهِ، لَا يَقْدَحُ تَنَاقُلُهُمْ فِيهَا شَيْئاً. وَقِيلَ: «يُعَذِّبْكُمْ» بِإِمْسَاكِ الْمَطَرِ عَنْكُمْ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: اسْتَنْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبِيلَةَ فَقَعَدَتْ، فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهَا الْمَطَرَ وَعَذَّبَهَا بِهِ^(١).

وَالْمُسْتَبْدَلُ الْمَوْعُودُ بِهِمْ؛ قَالَ جَمَاعَةٌ: أَهْلُ الْيَمَنِ^(٢)، وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ: أَبْنَاءُ فَارِسٍ^(٣)، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُمُ التَّابِعُونَ^(٤)، وَالظَّاهِرُ مُسْتَغْنٍ عَنِ التَّخْصِصِ. وَقَالَ الْأَصَمُّ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ تَعَالَى يُخْرِجُ رَسُولَهُ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِهِمْ مِنَ الْمَدِينَةِ. قَالَ الْقَاضِي: وَهَذَا ضَعِيفٌ؛ لِأَنَّ اللَّفْظَ لَا دَلَالَهَ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ يَنْتَقِلُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى غَيْرِهَا، وَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ يُظْهَرَ فِي الْمَدِينَةِ أَقْوَاماً يُعِينُونَهُ عَلَى الْغَزْوِ، وَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ يُعِينَهُ بِأَقْوَامٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَيْضاً حَالُ كَوْنِهِ هُنَاكَ^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٤، وتفسير الثعلبي ٣/٢٠٢، والقرطبي ١٠/٢٠٩، والخبر عند عبد بن حميد في المنتخب من مسنده (٦٨١)، والطبري ١١/٤٦١، والحاكم ٢/١٠٤، وصححه، وقول ابن عباس: فأمسك الله عنهم المطر، فكان عذابهم. أخرجه أبو داود (٢٥٠٦)، وفي إسناده: نجدة بن نفع، وهو مجهول، كما في التقریب.

(٢) نسبه الثعلبي في التفسير ٣/٢٠٢ لأبي صلاح - ولعله: أبو صالح - والرازي ١٦/٦١ لأبي روق.

(٣) المصدران السابقان.

(٤) تفسير الرازي ١٦/٦١.

(٥) المصدر السابق.

والضمير في «ولا تَضُرُّوه» عائذٌ على الله تعالى، أي: ولا تَضُرُّوا دينه شيئاً، وقيل: على الرسول؛ لأنَّه تعالى قد عَصَمَهُ، ووَعَدَهُ بالنَّصْرِ، ووَعَدَهُ كائِنْ لا محالة. ولَمَّا رَتَّبَ على انتفاء نفَرِهِم التعذيب والاستبدال وانتفاء الضَّرر أخبر تعالى أنَّه على كلِّ «شيء» تتعلَّق إرادته به «قدير» من التعذيب والتغيير وغير ذلك.

﴿إِلَّا تَضُرُّوه فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَلَاثِينَ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُجْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ «إِلَّا تنصروه» فيه انتفاء النَّصْرِ بأيِّ طريقٍ كان من نفَرٍ أو غيره، وجواب الشرط محذوف، تقديره: فسَيَنْصُرُهُ، ويدلُّ عليه «فقد نصره الله» أي: يَنْصُرُهُ في المستقبل، كما نصره في الماضي.

وقال الزمخشريُّ: فإن قلت: كيف يكون قوله تعالى: «فقد نصره الله» جواباً للشرط؟

قلت: فيه وجهان؛ أحدهما: فسَيَنْصُرُهُ، وذكر معنى ما قدَّمناه. والثاني: أنَّه تعالى أَوْجَبَ له النَّصْرَةَ، وجعله منصوراً في ذلك الوقت فلن يُخَذَّلَ مِنْ بَعْدِهِ^(١). انتهى.

وهذا لا يظهر منه جوابُ الشرط؛ لأنَّ إيجاب النَّصْرَةَ له أمرٌ سَبَقَ، والماضي لا يترتَّب على المستقبل، فالذي يظهر الوجه الأول.

ومعنى إخراج الذين كفروا إِيَّاهُ فَعَلَّهم به ما يُؤدِّي إلى الخروج، والإشارة إلى خروج رسول الله ﷺ من مكة إلى المدينة، ونَسَبَ الإخراج إليهم مجازاً، كما نَسَبَ في قوله: ﴿الَّذِينَ أَخْرَجَكَ﴾ [محمد: ١٣] وقصة خروج الرُّسُولِ ﷺ وأبي بكرٍ مذكورة في السِّير.

وانتصب «ثاني اثنين» على الحال، أي: أحد اثنين، وهما رسولُ الله ﷺ وأبو بكرٍ رضي الله عنهما، وروى أنَّه لما أُمِرَ بالخروج قال لجبريل عليه السلام: مَنْ يخرج معي؟ قال: أبو بكرٍ^(٢).

وقال الليث: ما صَحِبَ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مِثْلَ أَبِي بَكْرٍ. وقال سفيان بن عُيينة: خرج أبو بكر بهذه الآية من المعاتبَةِ التي في قوله:

(١) الكشف ١٩٠/٢.

(٢) المصدر السابق، وكذا نقله عنه ابن حجر في الكافي الشافعي ص ٧٦ ولم يُخرِّجْه.

«إلا تنصروه»^(١). قال ابن عطية: بل خَرَجَ منها كلُّ مَنْ شَاهَدَ غزوةَ تبوك، وإنَّما المعاتبَةُ لِمَنْ تَخَلَّفَ فقط، وهذه الآيةُ مُنَوِّهَةٌ بِقَدْرِ أَبِي بَكْرٍ وتَقْدِمِهِ وسَابِقَتِهِ في الإسلام^(٢).

وفي هذه الآية ترغيبهم في الجهاد ونَصْرِ دينِ الله، إذ بَيَّنَّ فيها أَنَّ اللهَ يَنْصُرُهُ كما نَصَرَهُ إذ كان في الغار وليس معه فيه أحدٌ سوى أبي بكر.

وقرأت فرقة: «ثاني اثنين» بسكون ياء «ثاني»، قال ابن جني: حكاها أبو عمرو، ووجهها أَنَّهُ سَكَنَ الياء، تشبيهاً لها بالألف^(٣).

والغَارُ: نَقَبٌ في أعلى ثور، وهو جَبَلٌ في يَمَنَى مَكَّةَ على مسيرة سَاعَةٍ، مَكَثَ فيها ثلاثاً، «إذ هما» بَدَلٌ، و«إذ يقول» بَدَلٌ ثانٍ.

وقال العلماء: مَنْ أَنْكَرَ صُحْبَةَ أَبِي بَكْرٍ فَقَدْ كَفَرَ؛ لِإِنْكَارِهِ كَلَامَ اللهِ تَعَالَى، وليس ذلك لسائر الصحابة^(٤).

وكان سببُ حُزْنِ أَبِي بَكْرٍ خَوْفُهُ على رَسولِ الله ﷺ، فنهاه الرسولُ؛ تَسْكِيناً لِقَلْبِهِ، وأخبره بقوله: «إِنَّ اللهَ معنا» يعني: بالمعونة والنَّصْرِ، وقال أبو بكر: يا رسولَ الله، إِنْ قُتِلْتُ فَأَنَا رَجُلٌ وَاحِدٌ، وَإِنْ قُتِلَتْ هَلَكَتِ الْأُمَّةُ، وَذَهَبَ دِينُ الله. فقال ﷺ: «مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ اللهُ تَالِهُمَا»^(٥)، وقال أبو بكر ﷺ:

قال النَّبِيُّ وَلَمْ يَجْزَعْ يُوقِرُنِي وَنَحْنُ فِي سُدْفٍ مِنْ ظُلْمَةِ الْغَارِ
لَا تَخْشَنَ شَيْئاً فَإِنَّ اللهَ تَالِهُنَا وَقَدْ تَكَفَّلَ لِي مِنْهُ بِإِظْهَارِ

(١) المحرر الوجيز ٣/٣٦، وتفسير القرطبي ١٠/٢١١.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٣٦.

(٣) المصدر السابق، والقراءة في المحتسب ١/٢٨٩ وفيه كلام ابن جني. وينظر تفسير القرطبي ١٠/٢١٢.

(٤) الكشف ٢/١٩٠، وينظر الوسيط للواحدي ٢/٤٩٩، وتفسير القرطبي ١٠/٢١٥.

(٥) ينظر تفسير الثعلبي ٣/٢٠٢-٢٠٣، والبغوي ٢/٢٩٣، والمحرر الوجيز ٣/٣٥، وتفسير

القرطبي ١٠/٢١٥، وقوله ﷺ: «مَا ظَنُّكَ بِاثْنَيْنِ اللهُ تَالِهُمَا» عند البخاري (٣٦٥٣)، ومسلم

(٢٣٨١)، وأحمد (١١) من حديث أنس ﷺ.

وَأِنَّمَا كِيدٌ مِّنْ تُخَشَىٰ بِوَادِرِهِ كَيْدُ الشَّيَاطِينِ قَدْ كَادَتْ لَكُفَّارٍ
وَاللَّهُ مُهْلِكُهُمْ ظُرًّا بِمَا صَنَعُوا وَجَاعِلُ الْمُنْتَهَىٰ مِنْهُمْ إِلَى النَّارِ^(١)
﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ
الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيَّةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قال ابن
عباس: السَّكِينَةُ: الرحمة. وقال قتادة في آخرين: الوقار. وقال ابن قتيبة:
الطمأنينة^(٢)، وهذه الأقوال متقاربة.

والضمير في «عليه» عائذ على صاحبه، قال حبيب بن أبي ثابت: أو على
الرسول، قاله الجمهور^(٣)، أو عليهما، وأفرده؛ لتلازمهما، ويؤيده أن في مصحف
حفصة: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِمَا وَأَيَّدَهُمَا»^(٤).

والجنود: الملائكة يوم بدر والأحزاب وحُنين، وقيل: ذلك الوقت يُلقون
البشارة في قلبه، ويصرفون وجوه الكفار عنه.

والظاهر أن الضمير في «عليه» عائذ على أبي بكر، لأن النبي ﷺ كان ثابت
الجأش، ولذلك قال: «لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا»، وأن الضمير في «وَأَيَّدَهُ» عائذ على
الرسول ﷺ، كما جاء: ﴿لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّدُوهُ وَتُقَرُّوهُ﴾ [الفتح: ٩] يعني:
الرسول، ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ يعني: الله تعالى.

وقال ابن عطية: والسَّكِينَةُ عندي إنما هي ما يُنزله الله على أنبيائه من الحيطة
لهم والخصائص التي لا تصلح إلا لهم، كقوله: ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾
[البقرة: ٢٤٨] ويحتمل أن يكون قوله: «فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ» إلى آخر الآية يُراد به

(١) تفسير الثعلبي ٢٠٣-٢٠٤، والآيات ذكرها السهيلي في الروض الأنف ٢٣٤/٢ ضمن
قصيدة طويلة، وقُدِّم لها بقوله: وفي السير من رواية يونس شعراً لأبي بكر ﷺ في قصة
الغار. اهـ. وكذا أوردها الشامي في سبل الهدى والرشاد ٣٥٤-٣٥٦، ونسب الخبر فيها
لابن عساكر عن ابن إسحاق، والسَّدْفَةُ والسَّدْفَةُ: الظَّلْمَةُ. الصحاح (سدف)، مع الإشارة
إلى أنه ورد في (١٣) و(١٤): وعاجل، بدل: وجاعل.

(٢) زاد المسير ٤٤١/٣، وكلام ابن قتيبة في كتابه غريب القرآن ص ١٨٦.

(٣) المحرر الوجيز ٣٦/٣.

(٤) المصدر السابق.

ما صَنَعَهُ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ إِلَى وَقْتِ تَبُوكَ مِنَ الظُّهُورِ وَالْفَتْوحِ، لَا أَنْ يَكُونَ هَذَا يَخْتَصُّ بِقِصَّةِ الْغَارِ^(١).

و«كلمة الذين كفروا» هي الشُّرْكُ، وهي مقهورة، و«كلمة الله» هي التوحيد، وهي ظاهرة، هذا قول الأكثرين، وعن ابن عباس: كلمة الكافرين ما قرّروا بينهم من الكَيْدِ به ليقْتُلُوهُ، وكلمة الله أَنَّهُ ناصِرُهُ^(٢). وقيل: كلمة الله: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وكلمة الكُفَّار: قولهم في الحرب: يَا لِبَنِي فَلَانٍ وَيَا لِفَلَانٍ، وقيل: كلمة الله قوله تعالى: ﴿لَا غَلِبَ لَنَا أَنَا وَرُسُلُنَا﴾ [المجادلة: ٢١]، وكلمة الذين كفروا: قولهم في الحرب: أَعْلَى هُبْلٍ، أَعْلَى هُبْلٍ، يعنون صنمهم الأكبر.

وقرأ مجاهد: «وَأَيَّدَهُ»^(٣)، والجمهور: «وَأَيَّدَهُ» بتشديد الياء، وقُرئ: «وكلمة الله» بالنصب^(٤)، أي: وَجَعَلَ، وقراءة الجمهور بالرفع أثبت في الإخبار، وعن أنس: رأيتُ في مصحف أبيي: «وَجَعَلَ كَلِمَتَهُ هِيَ الْعَلْيَا»^(٥) وناسب الوصف بالعزة الدالة على القُهر والغلبة، والحكمة الدالة على ما يصنع مع أنبيائه وأوليائه ومن عاداهم؛ من إعزاز دينه، وإخماد الكُفْرِ.

﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٦) لما توعد تعالى مَنْ لَا يَنْفِرُ مع الرسول ﷺ وَضَرَبَ لَهُ مِنَ الْأَمْثَالِ مَا ضَرَبَ، أَتْبَعَهُ بِهَذَا الْأَمْرِ الْجَزْمَ، والمعنى: انْفِرُوا عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي

(١) المصدر السابق.

(٢) زاد المسير ٤٤١/٣، وقول ابن عباس عند الطبري ٤٦٧/١١، وينظر تفسير الثعلبي ٢٠٤/٣.

(٣) كذا أوردها الثعلبي في التفسير ٢٠٤/٣، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣٦/٣، ونصاً على أَنَّهَا بِالْفَيْنِ، أي: بِالْمَدِّ فِي أَوَّلِهَا، مع الإشارة إلى أَنَّهَا رُسِمَتْ فِي (زَا) وَ(دَا) هَكَذَا: «وَأَيَّدَهُ»، ورسمت في (ع) بسكون الياء، ولم تُجَوِّدْ فِي النسخ الأخرى.

(٤) هي قراءة يعقوب، من العشرة، وهي في النشر ٢٧٩/٢، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٢ عن الأعمش والحسن وأبي مجلز.

(٥) المحرر الوجيز ٣٦/٣.

يَخَفُ عَلَيْكُمْ فِيهِ الْجِهَادُ، أَوْ عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي يَثْقُلُ، وَالْخِفَّةُ وَالثَّقَلُ هُنَا مُسْتَعَارٌ لِمَنْ يُمَكِّنُهُ السَّفَرُ بِسَهُولَةٍ وَمَنْ يُمَكِّنُهُ بِصُعُوبَةٍ، وَأَمَّا مَنْ لَا يُمَكِّنُهُ كَالْأَعْمَى وَنَحْوِهِ فَخَارِجٌ عَنِ هَذَا، وَرُويَ أَنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: أَعْلَيْ أَنْ أَنْفِرَ؟ قَالَ: «نَعَمْ». حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾^(١) [النور: ٦١].

وَذَكَرَ الْمَفْسَّرُونَ مِنْ مَعَانِي الْخِفَّةِ وَالثَّقَلِ أَشْيَاءَ لَا عَلَى وَجْهِ التَّخْصِصِ بَعْضُهَا دُونَ بَعْضٍ، وَإِنَّمَا يُحْمَلُ ذَلِكَ عَلَى التَّمْثِيلِ لَا عَلَى الْحَضَرِ، قَالَ الْحَسَنُ وَعَكْرَمَةُ وَمُجَاهِدٌ: شَبَاباً وَشَيْوِخاً، وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ: أَغْنِيَاءَ وَفُقَرَاءَ، وَفِي الْيُسْرِ وَالْعُسْرِ. وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ: رُكْبَاناً وَمَشَاةً، وَقِيلَ عَكْسُهُ. وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ: غُزْبَاناً وَمُتَزَوِّجِينَ. وَقَالَ جَوْنُبٌ: أَصْحَاءَ وَمَرْضَى.

وَقَالَ جَمَاعَةٌ: «خِيفَافاً» مِنَ السَّلَاحِ، أَيْ: مُقَلِّلِينَ مِنْهُ، وَ«ثِقَالاً» أَيْ: مُسْتَكْثِرِينَ مِنْهُ. وَقَالَ الْحَكَمُ بْنُ عُثَيَّةَ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «خِيفَافاً» مِنَ الْأَشْغَالِ وَ«ثِقَالاً» بِهَا. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «خِيفَافاً» مِنَ الْعِيَالِ وَ«ثِقَالاً» بِهِمْ.

وَحَكَى التَّبْرِيزِيُّ: «خِيفَافاً» مِنَ الْأَتْبَاعِ وَالْحَاشِيَةِ، «ثِقَالاً» بِهِمْ. وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ عِيسَى: هُوَ مِنْ خِفَّةِ الْيَقِينِ وَثِقَلِهِ عِنْدَ الْكِرَاهَةِ.

وَحَكَى الْمَاورِدِيُّ: خِيفَافاً إِلَى الطَّاعَةِ، وَ«ثِقَالاً» عَنِ الْمَخَالَفَةِ. وَحَكَى صَاحِبُ «الْغَنِيَانِ»: «خِيفَافاً» إِلَى الْمُبَارَزَةِ، وَ«ثِقَالاً» فِي الْمَصَابِرَةِ. وَحَكَى أَيْضاً: «خِيفَافاً» بِالسَّارِعَةِ وَالْمُبَادَرَةِ، وَ«ثِقَالاً» بَعْدَ التَّرْوِيِّ وَالتَّفَكُّرِ. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: ذَوِي ضَيْعَةٍ وَهُوَ الثَّقِيلُ، وَغَيْرُ ذَوِي ضَيْعَةٍ وَهُوَ الْخَفِيفُ. وَحَكَى النَّقَّاشُ: شَجْعَاناً وَجُبْنَاءً. وَقِيلَ: مَهَازِيلَ وَسِمَاناً. وَقِيلَ: سُبَّاقاً إِلَى الْحَرْبِ، كَالطَّلِيعَةِ وَهُوَ مُقَدِّمُ الْجَيْشِ، وَالثَّقَالُ: الْجَيْشُ بِأَسْرِهِ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَتَنَادَى: الشَّيْطَانُ وَالْكَسْلَانُ^(٢).

(١) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، وَيَنْظُرُ الْكَشَافُ ١٩١/٢، وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٢١/١٠، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَاجِ ٤٤٩/٢، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٨٦١/٦ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِنَحْوِهِ.
(٢) تَنْظُرُ هَذِهِ الْأَقْوَالُ الْوَارِدَةُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٢١١-٢١٢، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢٠٤/٣، وَالنَّكْتُ وَالْعِيُونُ ٣٦٥-٣٦٦، وَتَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٢٩٦/٢، وَالْكَشَافُ ١٩١/٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٤٤٢-٤٤٣، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٦٩-٧٠، وَالْقُرْطُبِيُّ ٢٢٠-٢٢٢، وَيَنْظُرُ تَخْرِيجُهَا عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٤٦٨-٤٧٤.

والجمهور على أنَّ الأمرَ موقوفٌ على فَرَضِ الكفاية ولم يَقْصِدْ به فرضُ الأعيان.

وقال الحسن وعكرمة: هو فَرَضٌ على المؤمنين، عني به فرضُ الأعيان في تلك المدة، ثم نُسخَ بقوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَسْفَرُوا كَآفَّةً﴾^(١) [التوبة: ١٢٢].

وانتصب «خفافاً وثقالاً» على الحال، وذَكَرَ «بأموالكم وأنفسكم» إذ ذلك وَصَفٌ لأكمل ما يكون من الجهاد وأنفعه عند الله، فحُصِّصَ على كمالِ الأوصاف، وقُدِّمَتِ الأموال؛ إذ هي أَوَّلُ مَصْرُفٍ وقت التجهيز، وذَكَرَ ما المجاهدُ فيه وهو سبيلُ الله، والخيريةُ هي في الدنيا بَغْلَبَةِ الْعَدُوِّ ووراثَةِ الأرض، وفي الآخرة بالشواب وِرْضوانِ الله، وقد غَزَا أبو طلحة حتى غَزَا في البحر ومات فيه^(٢)، وغزا المقدادُ على ضحاميته وَسِمَنَه^(٣)، وسعيدُ بْنُ المسيبِ وقد ذَهَبَتْ إحدَى عينيهِ^(٤)، وابنُ أُمِّ مَكْتُومٍ مع كونه أعمى^(٥).

(١) ينظر الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٠٥، وتفسير القرطبي ١٠/٢٢١.

(٢) تفسير الثعلبي ٣/٢٠٤، والقرطبي ١٠/٢٢١-٢٢٢، وأبو طلحة: زيد بن سهل بن الأسد، وخبره أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣/٤٧٠، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (١٨٨٩)، وأبو يعلى (٣٤١٣)، وابن حبان (٧١٨٤)، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٥ من حديث أنس رضي الله عنه، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٣١٣: رواه أبو يعلى ورجاله الصحيح، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير (٤٦٨٣) من حديث أنس، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٣١٣: رجاله رجال الصحيح.

ونقل ابن سعد في الطبقات عن الواقدي أَنَّهُ مات - يعني أبا طلحة - بالمدينة سنة أربع وثلاثين، وصلى عليه عثمان بن عفان، وهو يومئذ ابنُ سبعين سنة، وأهل البصرة يَزُوون أَنَّهُ ركب البحر فمات فيه، فدفنوه في جزيرة.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٣٧، وتفسير القرطبي ١٠/٢٢٢، والخبر أخرجه الطبري ٣/٤٧٣-٤٧٤، والطبراني في الكبير ٢٠/٢٣٦ (٥٥٦)، والحاكم في المستدرک ٣/٣٤٩، والمقداد هو: ابن الأسود فارسُ رسولِ الله ﷺ.

(٤) تفسير الثعلبي ٣/٢٠٤، والقرطبي ١٠/٢٢٢، والبغوي ٢/٢٩٦-٢٩٧، والكشاف ٢/١٩١ نقلاً عن الزهري.

(٥) كذا ذَكَرَ القرطبي في التفسير ١٠/٢٢٢-٢٢٣، حيث نَقَلَ عنه أَنَّهُ قال يوم أُحُد: أنا رجلٌ أعمى، فسَلِّمُوا لي اللواء، فإنه إذا انهزم حاملُ اللواء انهزم الجيشُ، وأنا ما أدري مَنْ يقصدني بسيفه فما أبرح. وقال بعد ذلك: فأخذ اللواء يومئذٍ مصعب بن عمير. اهـ.

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَظْنَا لَفَرَجْنَا مَعَكُمْ يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٦﴾﴾ أي: لو كان ما دُعُوا إليه غَنَمًا قَرِيبًا سَهْلَ الْمَنَالِ «وَسَفَرًا قَاصِدًا» وسطًا مُقَارِبًا، وهذه الآية في قِصَّةِ تَبُوكَ حين استنَفَرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَتَفَرُّوا واعتَذَرَ منهم لا محالة فريق، لاسِيَّما مِنَ الْقَبَائِلِ الْمُجَاوِرَةِ لِلْمَدِينَةِ.

وليس قوله: «يا أيها الذين آمنوا مالكم» خطاباً للمنافقين خاصَّةً، بل هو عامٌّ، واعتَذَرَ المنافقون بأعذارٍ كاذِبَةٍ، فابتَدَأَ تعالى بِذِكْرِ الْمَنَافِقِينَ وكَشَفِ ضَمَانِهِمْ.

«لَاتَّبَعُوكَ» لِبَادَرُوا إِلَيْهِ لَا لَوَجْهَ اللَّهِ، وَلَا لظُهُورِ كَلِمَتِهِ، «ولكن بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ» أي: الْمَسَافَةُ الطَّوِيلَةُ فِي عَزْوِ الرُّومِ، وَ«الشُّقَّةُ» بِالضَّمِّ، مِنَ الْثِيَابِ، وَالشُّقَّةُ أَيْضًا السَّفَرُ الْبَعِيدُ، وَرُبَّمَا قَالُوهُ بِالْكَسْرِ، قَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ^(١). وَقَالَ الزَّجَّاجُ: «الشُّقَّةُ»: الْغَايَةُ الَّتِي تُقْصَدُ^(٢). وَقَالَ ابْنُ عَيْسَى: الشُّقَّةُ: الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرْضِ يَسْقُ رُكُوبُهَا. وَقَالَ ابْنُ فَارَسٍ: «الشُّقَّةُ» الْمَسِيرُ إِلَى أَرْضٍ بَعِيدَةٍ^(٣)، وَاشْتَقَّاقُهَا مِنَ الشَّقِّ أَوْ مِنَ الْمَشَقَّةِ.

وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عُمَرَ: «بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ» بِكَسْرِ الْعَيْنِ وَالشَّيْنِ، وَافْقَهُ الْأَعْرَجُ فِي «بَعَدَتْ»^(٤). وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: إِنَّهَا لُغَةٌ بَنِي تَمِيمٍ فِي اللَّفْظَيْنِ^(٥). انْتَهَى. وَحَكَى الْكِسَائِيُّ: شُقَّةٌ وَشُقَّةٌ^(٦).

= وَلَمْ نَقِفْ عَلَى هَذَا الْخَبَرِ عِنْدَ غَيْرِ الْقُرْطُبِيِّ، وَالْمَشْهُورُ عَنْ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَخْلَفَهُ يَوْمَ أُحُدٍ عَلَى مَنْ بَقِيَ بِالْمَدِينَةِ، كَذَا ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ كَمَا فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ ٦٤/٢ وَ٦٦، وَابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الدُّرَرِ ص ١٥٧، وَابْنُ حَجَرٍ فِي الْإِصَابَةِ ٨٤/٧، وَأَنَّهُ شَهِدَ فَتْحَ الْقَادِسِيَّةِ، وَكَانَ مَعَهُ اللَّوَاءُ، وَقُتِلَ شَهِيداً بِالْقَادِسِيَّةِ. جُمُهرَةٌ نَسَبُ قُرَيْشٍ ٩٦٥-٩٦٦، وَالْإِسْتِيعَابُ التَّرْجَمَةُ (١٧٥٠)، وَالْإِصَابَةُ ٨٣/٧-٨٥.

(١) الصَّحَّاحُ (شَقَقَ)، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٢٦/١٠.

(٢) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٤٥٠/٢، وَيَنْظُرُ زَادُ الْمَسِيرِ ٤٤٤/٣.

(٣) يَنْظُرُ النُّكْتُ وَالْعَيُونُ ٣٦٧/٢.

(٤) يَنْظُرُ زَادُ الْمَسِيرِ ٤٤٤/٣، وَقَوْلُ ابْنِ فَارَسٍ فِي كِتَابِهِ مَقَائِسُ اللَّفْظِ ١٧١/٣ (شَقَقَ).

(٥) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٣٨/٣، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥٣.

(٦) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٢٦/١٠، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٢١٧/٢.

«وسيحلفون» أي: المنافقون، وهذا إخبارٌ بغيبٍ، قال الزمخشريُّ في قوله: «وسيحلفون بالله» ما نصّه: «بالله» متعلّق بـ«سيحلفون» أو هو من كلامهم، والقولُ مرادٌ في الوجهين، أي: سيحلفون مُتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك مُغتذرين، يقولون: «بالله لو استطعنا لخرَجنا معكم»، أو: وسيحلفون بالله، يقولون: «لو استطعنا»، وقوله: «لخرجنا» سدّ مسدّد جوابي القسم و«لو» جميعاً، والإخبارُ^(١) بما سوف يكون بعد القُقول^(٢) من حلفهم واعتذارهم، وقد كان من جملة المعجزات، ومعنى الاستطاعة استطاعة العُدّة أو استطاعة الأبدان، كأنهم تمارضوا. انتهى.

وما ذهب إليه من أن قوله: «لخرجنا» سدّ مسدّد جوابي القسم و«لو» جميعاً. ليس بجيّد، بل للنحويّين في هذا مذهبان؛ أحدهما: أن «لخرجنا» هو جواب القسم، وجواب «لو» محذوف على قاعدة اجتماع القسم والشرط إذا تقدّم القسم على الشرط، وهذا اختيار أبي الحسن بن عُصفور. والآخر: أن «لخرجنا» هو جواب «لو» وجواب القسم هو «لو» وجوابها، وهذا اختيار ابن مالك^(٣)، أمّا أن «لخرجنا» يسدّ مسدّهما، فلا أعلم أحداً ذهب إلى ذلك، ويحتمل أن يُتأوّل كلامه على أنه لما حُذف جواب «لو» ودلّ عليه جواب القسم جعل كأنّه سدّ مسدّد جواب القسم وجواب «لو» جميعاً.

وقرأ الأعمش وزيد بن عليّ: «لَوِ اسْتَطَعْنَا» بضمّ الواو^(٤)، قرّ من ثقل الكسرة على الواو، وشبّها بواو الجَمْع عند تحريكها لالتقاء الساكنين. وقرأ الحسن: بفتحها^(٥)، كما جاء: «اشْتَرَوْا الضلالة» [البقرة: ١٦] بالأوْجُه الثلاثة^(٦).

(١) من هنا، وحتى قوله الآتي: جواب القسم ولو جميعاً. ليست في (يه).

(٢) في النسخ عدا (ح): القول. والمثبت منه ومن مطبوع الكشاف ١٩١/٢. ومخطوطه الورقة (١٩٧).

(٣) ينظر التسهيل ص ١٥٣.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٣٨، والقراءة في المحتسب ١/٢٩٢.

(٥) يعني: «لَوِ اسْتَطَعْنَا»، والقراءة في تفسير الثعلبي ٣/٢٥٥، وينظر الدر المصون ٦/٥٤، واللباب ١٠/١٠٠، قال ابن جنيّ في المحتسب ١/٢٩٢: فلو قرأ قارئ متقدّم: «لَوِ اسْتَطَعْنَا» بفتح الواو، لكان محمولاً على قول من قال: «اشْتَرَوْا الضلالة»، فأما الآن فلا عذر لأحد أن يرتجل قراءة وإن سوّغتها العربية، من حيث كانت القراءة سنّة متبعة.

(٦) ينظر ما سلف عند تفسير الآية (١٦) من سورة البقرة.

«يهلكون أنفسهم» بالحلف الكاذب، أي: يُوقَعُونَهَا فِي الْهَلَاكِ بِهِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا جُمْلَةٌ اسْتِثْنَائِيَّةٌ إِخْبَارِيَّةٌ مِنْهُ تَعَالَى.

وقال الزمخشري: «يُهِلْكُونُ أَنْفُسَهُمْ» إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ «سَيَحْلِفُونَ»، أَوْ حَالًا بِمَعْنَى: مُهْلِكِينَ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يُوقَعُونَهَا فِي الْهَلَاكِ بِحَلْفِهِمُ الْكَاذِبَ، وَمَا يَحْلِفُونَ عَلَيْهِ مِنَ التَّخْلُفِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ قَوْلِهِ «لَخَرَجْنَا» أَي: لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ وَإِنْ أَهْلَكْنَا أَنْفُسَنَا وَأَلْقَيْنَاهَا فِي التَّهْلُكَةِ بِمَا نَحْمِلُهَا مِنَ الْمَسِيرِ فِي تِلْكَ الشَّقَّةِ، وَجَاءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْغَائِبِ؛ لِأَنَّهُ مُخْبِرٌ عَنْهُمْ، أَلَّا تَرَى أَنَّهُ لَوْ قِيلَ: سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَاعُوا لَخَرَجُوا. لَكَانَ سَدِيدًا، يُقَالُ: حَلَفَ بِاللَّهِ لَيَفْعَلَنَّ وَلَا فَعَلَنَّ، فَالْعَبِيَّةُ عَلَى حُكْمِ الْإِخْبَارِ، وَالتَّكَلُّمُ عَلَى الْحِكَايَةِ^(١). انْتَهَى.

أَمَّا كَوْنُ «يُهِلْكُونُ» بَدَلًا مِنْ «سَيَحْلِفُونَ»، فَبَعِيدٌ؛ لِأَنَّ الْإِهْلَاكَ لَيْسَ مُرَادِفًا لِلْحَلْفِ وَلَا هُوَ نَوْعٌ مِنَ الْحَلْفِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُبَدَلَ فِعْلٌ مِنْ فِعْلٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُرَادِفًا لَهُ، أَوْ نَوْعًا مِنْهُ^(٢).

وَأَمَّا كَوْنُهُ حَالًا مِنْ قَوْلِهِ: «لَخَرَجْنَا» فَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «لَخَرَجْنَا» فِيهِ ضَمِيرُ التَّكَلُّمِ، فَالَّذِي يَجْرِي عَلَيْهِ إِنَّمَا يَكُونُ بِضَمِيرِ الْمُتَكَلِّمِ، فَلَوْ كَانَ حَالًا مِنْ ضَمِيرِ «لَخَرَجْنَا» لَكَانَ التَّرْكِيبُ: نُهْلِكُ أَنْفُسَنَا، أَي: مَهْلِكِي أَنْفُسِنَا.

وَأَمَّا قِيَاسُهُ ذَلِكَ عَلَى: حَلَفَ بِاللَّهِ لَيَفْعَلَنَّ وَلَا فَعَلَنَّ، فَلَيْسَ بِصَحِيحٍ؛ لِأَنَّهُ إِذَا أُجْرَأَ عَلَى ضَمِيرِ الْعَبِيَّةِ لَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَى ضَمِيرِ الْمُتَكَلِّمِ، لَوْ قُلْتُ: حَلَفَ زَيْدٌ لَيَفْعَلَنَّ وَأَنَا قَائِمٌ، عَلَى أَنْ يَكُونَ: وَأَنَا قَائِمٌ، حَالًا مِنْ ضَمِيرِ: لَيَفْعَلَنَّ، لَمْ يَجُزْ، وَكَذَا عَكْسُهُ، نَحْوُ: حَلَفَ زَيْدٌ لَا فَعَلَنَّ يَقُومُ، تَرِيدُ: قَائِمًا، لَمْ يَجُزْ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَجَاءَ بِهِ عَلَى لَفْظِ الْغَائِبِ، لِأَنَّهُ مُخْبِرٌ عَنْهُمْ. فَمُغَالَطَةٌ، لَيْسَ مُخْبِرًا عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: «لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ» بَلْ هُوَ حَالٌ لَفْظٌ قَوْلِهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: أَلَّا تَرَى لَوْ قِيلَ: لَوْ اسْتَطَاعُوا لَخَرَجُوا، لَكَانَ سَدِيدًا، إِلَى آخِرِهِ، كَلَامٌ صَحِيحٌ، لَكِنَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ إِخْبَارًا عَنْهُمْ، بَلْ حِكَايَةً، وَالْحَالُ مِنْ جُمْلَةٍ

(١) الْكَشَافُ ١٩١/٢.

(٢) يَنْظُرُ مَا قَالَهُ السَّمِينُ الْحَلَبِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٥٥/٦ حَوْلَ هَذَا الْكَلَامِ.

كلامهم المحكي، فلا يجوز أن يُخالَف بين ذي الحال وحاله؛ لاشتراكهما في العامل، لو قلت: قال زيد: خرجت يضرب خالدًا، تريد: أضربُ خالدًا، لم يَجز، ولو قلت: قالت هند: خرج زيدُ أضربُ خالدًا، تريد خرج زيد ضاربًا خالدًا، لم يَجز.

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهْمَ حَتَّى يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾^(١)
قال ابنُ عطية: هذه الآية في صنفٍ مبالغ في التفاق استأذنوا دونَ اعتذار، منهم: عبدُ الله بنُ أبيّ، والجُدُّ بنُ قيس، ورفاعة بن التابوت، ومن اتَّبِعَهُم، فقال بعضهم: ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي، وقال بعضهم: ائْذَنْ لَنَا فِي الْإِقَامَةِ، فَأَذِنَ لَهُمْ اسْتِيقَاءَ مِنْهُ عَلَيْهِم^(٢)، وأخذوا بالأسهل من الأمور وتوكلوا على الله، قال مجاهد: قال بعضهم: نَسْتَأْذِنُهُ، فَإِنْ أَذِنَ فِي الْقُعُودِ قَعَدْنَا، وَإِنْ لَمْ يَأْذَنْ قَعَدْنَا، فنزلت الآية في ذلك^(٣). انتهى.

وقال أبو عبد الله إبراهيم بن عرفة التَّحَوِيُّ الدَّأودي، المَنْبُوز ب: يَفْطَوِيهِ: ذَهَبَ نَاسٌ إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُعَاتَبٌ بِهَذِهِ الْآيَةِ، وَحَاشَاءَ مِنْ ذَلِكَ، بَلْ كَانَ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ وَأَنْ لَا يَفْعَلَ حَتَّى يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، كَمَا قَالَ: «لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَجَعَلْتُهَا عَمْرَةً»^(٤) لَأَنَّهُ كَانَ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ وَأَنْ لَا يَفْعَلَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿تَرْجِي مَن نَّشَاءُ مِنْهُمْ وَتُقَوِّى إِلَيْكَ مَن نَّشَاءُ﴾ [الأحزاب: ٥١] لَأَنَّهُ كَانَ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ مِمَّا لَمْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ فِيهِ وَحْيٌ، وَاسْتَأْذَنَهُ الْمُخَلَّفُونَ فِي التَّخَلُّفِ وَاعْتَذَرُوا، اخْتَارَ أَيْسَرَ الْأَمْرَيْنِ؛ تَكْرُمًا وَتَفَضُّلاً مِنْهُ ﷺ، فَأَبَانَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَأْذَنْ لَهُمْ لِأَقَامُوا؛ لِلتَّفَاقِ الَّذِي فِي قُلُوبِهِمْ، وَأَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فِي إِظْهَارِ الطَّاعَةِ وَالْمَشَاوَرَةِ.

ذ «عفا الله عنك» عنده افتتاحُ كلام، أعلمه الله به أَنَّهُ لَا حَرَجَ عَلَيْهِ فِيمَا فَعَلَ مِنَ الْإِذْنِ، وَلَيْسَ هُوَ عَفْوًا عَنْ ذَنْبٍ، إِنَّمَا هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى أَعْلَمَهُ أَنَّهُ لَا يَلْزِمُهُ تَرْكُ الْإِذْنِ

(١) الذي في مطبوع المحرر الوجيز ٣/٣٨: استيفاء منه ﷺ.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٣٨، وقول مجاهد عند الطبري ١١/٤٧٨، وابن أبي حاتم ٦/١٨٠٥.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (١٢٥٠٢)، وأبو يعلى (٤٣٤٥) من حديث أنس ﷺ، وهو عند

مسلم (١٢١٨) من حديث جابر في صفة حجه ﷺ، ولفظه عنده: «لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي

مَا اسْتَدْبَرْتُ، لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ، وَجَعَلْتُهَا عَمْرَةً...» الحديث.

لهم، كما قال ﷺ: «عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق»^(١) وما وجبتا قط، ومعناه: ترك أن يلزمكم ذلك. انتهى.

ووافقه عليه قوم، فقالوا: ذكر العفو هنا لم يكن عن تقدم ذنب، وإنما هو استفتاح كلام جرت عادة العرب أن تخاطب بمثله لمن تُعظمه وترفع من قدره، يقصدون بذلك الدعاء له، فيقولون: أضح الله الأمير، كان كذا وكذا، فعلى هذا صيغته صيغة الخبر ومعناه الدعاء. انتهى.

و«لِمَ» و«لهم» متعلقان بـ «أذنت» لكنه اختلف مدلول اللامين؛ إذ لَمْ «لم» للتعليل، ولَمْ «لهم» للتبليغ، فجاز ذلك؛ لاختلاف معنيهما.

ومتعلق الإذن غير مذكور، فما قدمناه يدل على أنه القعود، أي: «لِمَ أذنت لهم في القعود والتخلف عن العزو حتى تعرف ذوي العذر في التخلف ممن لا عذر له».

وقيل: متعلق الإذن هو الخروج معه للعزو لما يترتب على خروجهم من المفاسد؛ لأنهم كانوا عينا للكفار على المسلمين، ويدل عليه قوله: ﴿وَفِيكُمْ سَعْنُونَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] وكانوا يخذلون المؤمنين ويتمنون أن تكون الدائرة عليهم، ف قيل: «لِمَ أذنت لهم» في إخراجهم وهم على هذه الحالة السيئة، ويين أن خروجهم معه ليس مصلحة بقوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ [التوبة: ٤٧].

و«حتى» غاية لما تضمنته الاستفهام، أي: ما كان لك أن تأذن لهم حتى يتبين من له العذر، هكذا قدره الحوفي.

وقال أبو البقاء: «حتى يتبين» متعلق بمحذوف دل عليه الكلام، تقديره: هلا أخرتهم إلى أن يتبين أو ليتبين، وقوله: «لِمَ أذنت لهم» يدل على المحذوف، ولا يجوز أن تتعلق «حتى» بـ «أذنت»؛ لأن ذلك يوجب أن يكون إذن لهم إلى هذه الغاية، أو لأجل التبين، وهذا لا يعاتب عليه^(٢). انتهى.

(١) أخرجه بهذا اللفظ البزار في المسند (٨٤٠)، وهو عند أبي داود (١٥٧٤)، والترمذي (٦٢٠)، وابن ماجه (١٧٩٠)، وأحمد (٧١١) من حديث علي بن أبي طالب، بلفظ: «قد عفوت عن صدقة الخيل والرقيق...» الحديث.

(٢) الإملاء ١٦/٢.

وكلام الزمخشري في تفسير قوله: «عفا الله عنك لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ» مِمَّا يَجِبُ اطْرَاحُهُ، فَضْلاً عَنْ أَنْ يُذَكَّرَ فَيُرَدَّ عَلَيْهِ^(١).

وقوله: «الذين صدقوا» أي: في استئذانِكَ، وَأَنْتَ لَوْ لَمْ تَأْذَنْ لَهُمْ خَرَجُوا مَعَكَ «وَتَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ» يَرِيدُ فِي أَنَّهُمْ اسْتَأْذَنُوكَ، يُظْهِرُونَ لَكَ أَنَّهُمْ يَقْفُونَ عِنْدَ حَدِّكَ، وَهُمْ كَذِبَةٌ، وَقَدْ عَزَمُوا عَلَى الْعَصِيانِ أَذْنَتْ أَوْ لَمْ تَأْذَنْ.

وقال الطبري: «حتى تعلم الصادقين» في أَنَّ لَهُمْ عُذْراً «وتعلم الكاذبين» في أَنَّ لَا عُذْرَ لَهُمْ، وقال قتادة: نزلت بعد هذه الآية آية «النُّور»: ﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِيَعُضْ شَأْنَهُمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ [الآية: ٦٢] وهذا غَلَطٌ، لِأَنَّ «النُّورَ» نزلت سنة أربع من الهجرة في غزوة الخُندُق في استئذانِ بعضِ المؤمنين الرَّسُولَ في بعضِ شَأْنِهِمْ في بيوتهم في بعض الأوقات، فَأَبَاحَ اللَّهُ لَهُ أَنْ يَأْذَنْ، فتباينت الآيتان في الوقت والمعنى^(٢).

﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ قال ابنُ عباس: «لا يستأذنك» أي: بَعْدَ غزوةِ تبوك^(٣).

وقال الجمهور: ليس كذلك؛ لِأَنَّ مَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا بَعْدَهَا وَرَدَ فِي قِصَّةِ تَبُوكَ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَتَعَلَّقَ الاسْتِئْذَانِ هُوَ «أَنْ يُجَاهِدُوا»، أي: ليس من عادة المؤمنين أَنْ يَسْتَأْذِنُوكَ فِي أَنْ يُجَاهِدُوا، وَكَانَ الْخُلُصُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يَسْتَأْذِنُونَ النَّبِيَّ ﷺ أَبَدًا، وَيَقُولُونَ: لَنُجَاهِدَنَّ مَعَهُ بِأَمْوَالِنَا وَأَنْفُسِنَا.

وقيل: التقدير: لا يستأذنك المؤمنون في الخروج ولا القعود كراهة أَنْ يُجَاهِدُوا، بَلْ إِذَا أَمَرْتُ بِشَيْءٍ ابْتَدَرُوا إِلَيْهِ، وَكَانَ الاسْتِئْذَانُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ عَلَامةً عَلَى التَّفَاقِ، وَقَوْلُهُ: «وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ» شَهَادَةٌ لَهُمْ بِالْإِنْتِظَامِ فِي زُمرَةِ الْمُتَّقِينَ، وَعِدَّةٌ لَهُمْ بِأَجْزَلِ الثَّوَابِ.

(١) وعبارته عنده هكذا: «عفا الله عنك» كناية عن الجناية؛ لِأَنَّ الْعَفْوَ رَادِفُ لَهَا، وَمَعْنَاهُ: أَخْطَأْتُ وَبَشَسْتُ مَا فَعَلْتُ. الكشاف ١٩٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٣٩، وكلام الطبري وفتاوى في التفسير ١١/٤٧٨-٤٧٩.

(٣) تفسير الرازي ١٦/٧٦.

﴿إِنَّمَا يَسْتَنْزِلُكَ إِلَهِكَ لَا يُمُوتُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ وَازْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبِّهِمْ يَضَلُّونَ﴾ (١٥) هم المنافقون، وكانوا تسعة وثلاثين رجلاً^(١)، ومعنى «ارتابت» شُكَّتْ، و«يُضِلُّونَ» يَتَحَيَّرُونَ، لَا يَتَّجِهْ لَهُمْ هَدًى، فتارةً يَخْطُرُ لَهُمْ صَحَّةُ أَمْرِ الرَسُولِ، وتارةً يَخْطُرُ لَهُمْ خِلَافُ ذَلِكَ.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ أَفْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (١٦) قال ابنُ عباسٍ: «عُدَّةٌ» مِنَ الزَّادِ والماء والراحلة^(٢)؛ لأنَّ سَفَرَهُمْ بَعِيدٌ، وفي زَمَانٍ حَرٍّ شَدِيدٍ، وفي تَرْكِهِمُ الْعُدَّةَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ أَرَادُوا التَّخَلُّفَ. وقال قوم: كانوا قادرين على تحصيل العُدَّة والأهبة. وروى الضحاك عن ابنِ عباسٍ: العُدَّةُ: النِّيَّةُ الْخَالِصَةُ فِي الْجِهَادِ^(٣). وحكى البغوي^(٤): كُلُّ مَا يُعَدُّ لِلْقِتَالِ مِنَ الزَّادِ وَالسَّلَاحِ.

وقرأ محمد بنُ عبد الملك بنِ مروان وابْنُهُ معاوية: «عُدَّةٌ» بِضَمِّ الْعَيْنِ مِنْ غَيْرِ تَاءٍ^(٥)، وَالْفَرَاءُ يَقُولُ: تَسْقُطُ التَّاءُ؛ لِلإِضَافَةِ، وَجَعَلَ مِنْ ذَلِكَ ﴿وَأَقَارِ الصَّلَاةِ﴾ [النور: ٣٧]، أَي: وَإِقَامَةِ الصَّلَاةِ^(٦)، وَوَرَدَ ذَلِكَ فِي عِدَّةِ آيَاتٍ مِنْ لِسَانِ الْعَرَبِ^(٧)، وَلَكِنْ لَا نَقِيسُ ذَلِكَ، إِنَّمَا نَقِفُ فِيهِ مَعَ مَوْرِدِ السَّمَاعِ.

(١) الكشف ١٩٢/٢.

(٢) تفسير الرازي ٧٨/١٦.

(٣) زاد المسير ٤٤٦/٣.

(٤) في (١د) والمطبوع: الطبري. وينظر تفسير البغوي ٢٩٨/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٠/٣، والقراءة في المحتسب ٢٩٢/١.

(٦) المحرر الوجيز ٤٠/٣، وينظر كلام الفراء في كتابه معاني القرآن ٢٥٤/٢، وينظر ردُّ ابنِ

جَنِّي عَلَيْهِ فِي الْمَحَرِّ، وَفِي الْمَحْتَسَبِ ٢٩٢/١.

(٧) مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا وَأَخْلَفُوا عِدَّةَ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا
نَسَبَهُ فِي اللَّسَانِ (غلب) للفضل بن العباس اللهي، وهو في معاني القرآن للفراء ٢٥٤/٢، ونقله
عنه النحاس في إعراب القرآن ١٣٩/٣، دون نسبة، والشاهد فيه: عِدَّةٌ، يريد: عِدَّةُ الْأَمْرِ،
فاستجاز إسقاط الهاء حين إضافها. وسيأتي في تفسير سورة النور عند تفسير الآية (٣٧).
وعجز البيت أورده أيضاً ابنُ جَنِّي فِي الْخَصَائِصِ ١٧١/٣ بلفظ: عِدَّةٌ، بزيادة الألف على
أنه جمع: عِدَّةٌ. وأورد أيضاً كلامَ الفراءِ فليَنظُرْ ثَمَّةً.

قال صاحبُ «اللوامح»: لَمَّا أَضَافَ جَعَلَ الكِنَايَةَ نَائِبَةً عَنِ التَّاءِ فَاسْقَطَهَا، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعُدَّةَ - بغير تاء ولا تقديرها - هو البئر الذي يَخْرُجُ فِي الْوَجْهِ.

وقال أبو حاتم: هو جَمْعُ: عُدَّةٍ، كَبُرَّةٍ وَبُرٍّ، وَدُرَّةٍ وَدُرٍّ، وَالْوَجْهِ فِيهِ: عُدَّةٌ، وَلَكِنْ لَا يُوَافِقُ خَطَّ الْمَصْحَفِ^(١).

وقرأ زُرُّ بْنُ حُبَيْشٍ وَأَبَانٌ عَنْ عَاصِمٍ: «عِدَّةٌ» بِكسر العين وهاءٍ إضمارٍ، قال ابنُ عطية^(٢): وهو عندي اسْمٌ لِمَا يُعَدُّ كَالذَّبْحِ وَالْقِتْلِ لِلْعَدُوِّ، سُمِّيَ قِتْلًا^(٣)، إِذْ حَقُّهُ أَنْ يُقْتَلَ.

وَقُرِئَ أَيْضاً: «عِدَّةٌ» بِكسر العين وبالتاء دونَ إِضَافَةٍ^(٤)، أَي: «عِدَّةٌ» مِنَ الزَّادِ وَالسَّلَاحِ، أَوْ مِمَّا لَهُمْ، مَأْخُوذٌ مِنَ الْعَدَدِ.

وَلَمَّا تَضَمَّنَتْ الْجُمْلَةُ انْتِفَاءَ الْخُرُوجِ وَالِاسْتِعْدَادِ، وَجَاءَ بَعْدَهَا: «وَلَكِنْ» وَكَانَتْ لَا تَقَعُ إِلَّا بَيْنَ نَقِضَيْنِ أَوْ ضِدَّيْنِ أَوْ خِلَافَيْنِ - عَلَى خِلَافٍ فِيهِ - لَا بَيْنَ مُتَّفِقَيْنِ، وَكَانَ ظَاهِرًا مَا بَعْدَ «لَكِنْ» مُوَافِقًا لِمَا قَبْلَهَا، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ مَوْقِعُ حَرْفِ الْاسْتِدْرَاكِ؟ قُلْتَ: لَمَّا كَانَ قَوْلُهُ: «وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ» مُعْطِيًا مَعْنَى نَفْيِ خُرُوجِهِمْ وَاسْتِعْدَادِهِمْ لِلْعَزْوِ، قِيلَ: «وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ» كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا خَرَجُوا وَلَكِنْ تَثَبَّطُوا عَنِ الْخُرُوجِ؛ لِكْرَاهَةِ انْبِعَاثِهِمْ، كَمَا تَقُولُ: مَا أَحْسَنَ إِلَيَّ زَيْدٌ وَلَكِنْ أَسَاءَ إِلَيَّ^(٥). انتهى.

وَلَيْسَتْ الْآيَةُ نَظِيرَ هَذَا الْمَثَالِ؛ لِأَنَّ الْمَثَالَ وَاقِعٌ فِيهِ «لَكِنْ» بَيْنَ ضِدَّيْنِ، وَالْآيَةُ وَاقِعٌ فِيهَا «لَكِنْ» بَيْنَ مُتَّفِقَيْنِ، مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَالِانْبِعَاثِ؛ الْانْطِلَاقِ وَالنُّهُوضِ.
قال ابنُ عَبَّاسٍ: «فَتَثَبَّطُوا» كَسَّلَهُمْ وَفَتَّرَ نِيَّاتَهُمْ.

(١) المحرر الوجيز ٤٠/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤٠/٣، والقراءة السالفة في القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٣) أي: العدو، قال الجوهري في الصحاح (قتل): والقِتْلُ بالكسر: العدو، وقال الشاعر:

اغترابي عن عامر بن لؤيٍ في بلادٍ كثيرة الأقتال

والأقتال: الأعداء، والبيت لعبيد الله بن قيس الرُّقَيَّات، وهو في ديوانه ص ١١٣.

(٤) الكشف ١٩٣/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٣ وعزاها لرز بن حبيش.

(٥) الكشف ١٩٣/٢.

وَبُنِيَ «وَقِيلَ» للمفعول؛ فاحتمل أن يكون القولُ إِذْنُ الرسولِ لهم في القعود، أو قولَ بعضهم لبعضٍ، إمَّا لفظاً وإمَّا معنى، أو حكايةً عن قولِ الله في سابقِ قضائه.
وقال الزمخشريُّ: جَعَلَ إلقاءَ الله تعالى في قلوبهم كراهةَ الخروجِ أمراً بالقعود، وقيل: هو مِن قولِ الشيطان بالوَسْوَسة.

قال: فإن قلت: كيف جازَ أن يُوقع الله تعالى في نفوسهم كراهةَ الخروجِ إلى الغزو وهي قبيحةٌ، وتعالى الله عن إلهام القبيح؟ قلتُ: خروجُهم كان مفسدةً؛ لقوله تعالى: «لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالاً» فكان إيقاعُ كراهةِ ذلك الخروجِ في نفوسهم حسناً ومصلحةً^(١). انتهى.

وهذا السؤالُ والجوابُ على طريقة الاعتزال في المفسدة والمصلحة، وهذا القولُ هو دَمٌ لهم، وتعجيزٌ، وإلحاقٌ بالنساء والصُّبيان والزَّمنَى الذين شأنهم القعود والجثوم في البيوت، وهم: القاعدون والخالفون والخوالف، ويُبَيِّنُه قوله تعالى: «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ»، والقعود هنا عبارةٌ عن التخلف والتراخي، كما قال:

دَعِ الْمَكَارِمَ لَا تَرْحَلْ لِبُغْيَتِهَا وَاقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي^(٢)
«لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالاً وَلَا تُضِلُّوهُمْ خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ بِالْفَلِيلَيْنِ ﴿٧﴾» لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَرْبَ عَسْكَرِهِ إِلَى ثِيَّةِ الْوَدَاعِ، وَضَرْبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَسْكَرِهِ أَسْفَلَ مِنْهَا، وَلَمْ يَكُنْ بِأَقْلٍ الْعَسْكَرَيْنِ، فَلَمَّا سَارَ تَخَلَّفَ عَنْهُ عَبْدُ اللَّهِ فَيَمَنَ تَخَلَّفَ، فَنَزَلَتْ يُعْزِي اللَّهُ رَسُولَهُ، إِلَى قَوْلِهِ: «وَهُمْ كَارِهُونَ»^(٣).

و«فيكم» أي: في جيشكم، أو في جُمْلَتِكُمْ، وقيل: «في» بمعنى «مع»، قال ابنُ عَبَّاسٍ: الْخَبَالُ: الْفَسَادُ، وَمُرَاعَاةُ إِخْمَادٍ^(٤) الْكَلِمَةُ.

(١) المصدر السابق.

(٢) البيت للحطينة، وهو في ديوانه ص ٢٨٤. وسلف عند تفسير الآية (٢٣٣) من سورة البقرة.

(٣) ينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٦، وزاد المسير ٤٤٧/٣، وسيرة ابن هشام ٥١٩/٢، وتفسير الطبري ٤٩٠/١١.

(٤) كذا رُسمت في بعض النسخ واضطربت في البعض الآخر، ورسمت في (زا) هكذا:

وقال الضَّحَّاك: المَكْر والغَدْر. وقال ابنُ عيسى: الاضطراب^(١). وقال الكلبي: الشَّرُّ، وقاله ابنُ قتيبة^(٢). وقيل: إيقاع الاختلاف والأراجيف^(٣)، وتقدّم شَرُّ الخبال في «آل عمران»^(٤).

وهذا الاستثناء متّصل، وهو مفرّغ، إذ المفعول الثاني ل: زاد، لم يُذكر، وقد كان في هذه الغزوة منافقون كثيرٌ ولهم لا شكَّ خَبَالٌ، فلو خرج هؤلاء لالتأّموا^(٥) فزاد الخبال.

وقال الزمخشري: المستثنى منه غيرُ مذكور، فالاستثناء من أعمِّ العامِّ الذي هو الشيء، فكان استثناءً متّصلاً؛ لأنَّ الخبالَ بعضُ أعمِّ العامِّ، كأنه قيل: ما زادوكم شيئاً إلاَّ خبالاً^(٦).

وقيل: هو استثناء منقطع، وهذا قولٌ من قال: إنه لم يكن في عَسْكَرِ الرّسولِ ﷺ خَبَالٌ، فالمعنى: ما زادوكم قوّةً ولا شِدَّةً، لكنَّ خبالاً^(٧).

وقرأ ابنُ أبي عبّلة: «ما زادوكم» بغيرِ واوٍ^(٨)، يعني: ما زادكم خروجُهم إلاَّ خبالاً.

والإيضاع: الإسراع، قال:

= إخماد. ولم نهتد لمعناه، ولم نقف على كلام لابن عباس هكذا، بل ورد في النكت والعيون ٣٦٨/٢ عنه أنه الفساد، ولعلَّ الكلمة مصحّفة عن لفظة: اتّحاد، لأنَّ ابن عطية فسّر الخبال بقوله: والخبال: الفساد في الأشياء المؤتلفة الملتحمة كالمودّات.. إلى آخر كلامه، فالخبال هنا هو الفساد ومراعاة اتّحاد الكلمة؛ لتفريقهم. والله تعالى أعلم بالصواب.

(١) النكت والعيون ٣٦٨/٢.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٠٦/٣ عن الكلبي، وزاد المسير ٤٤٧/٣ عن ابن قتيبة، وكلام ابن قتيبة في كتابه غريب القرآن ص ١٨٧.

(٣) تفسير القرطبي ٢٣٠/١٠، والإرجاف: الخبر الكاذب المثير للفتن والاضطراب. المعجم الوسيط (رجف).

(٤) عند تفسير الآية (١١٨) منها.

(٥) في المطبوع: لتألبوا.

(٦) الكشف ١٩٤/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٤٠/٣.

(٨) المصدر السابق.

أَرَانَا مُوَضِّعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحِّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ^(١)
ويقال: وَضَعَتِ النَّافَةُ تَضَعُ وَضْعاً وَوَضُوعاً^(٢) قال:

يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعٌ أَحْبَبْتُ فِيهَا وَأَضَعُ^(٣)
قال الحسن: معناه: لأسرعوا بالنَّيْمَةِ. وقال محمد بن القاسم: لأسرعوا
بالفرار.

ومفعول: «أَوْضَعُوا» محذوف، تقديره: ولأَوْضَعُوا رُكَّابَهُمْ بينكم؛ لأنَّ الرَّاكِبَ
أَسْرَعُ مِنَ الْمَاشِي.

وقرأ مجاهد ومحمد بن زيد: «وَلَاؤَفْضُوا»^(٤) أي: أسرعوا، كقوله: ﴿إِنْ تُسَبِّحُ
يُوفِّتُونَ﴾ [المعارج: ٤٣].

وقرأ ابن الزبير: «وَلَاؤَرْفَضُوا» بالرَّاءِ^(٥)، مِنْ: رَفَضَ: أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ رَفْضاً
وَرَفْضَاناً، قال حسان:

بِرْجَاجَةٍ رَفَضَتْ بِمَا فِي جَوْفِهَا رَفَضَ الْقُلُوصِ بِرَاكِبٍ مُسْتَعَجِلٍ^(٦)

(١) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٩٧، ومُوضِّعِينَ: مسرعين، ولأَمْرِ غَيْبٍ: للموت
المُغَيَّبِ.

(٢) كذا في النسخ وتفسير القرطبي ٢٣٠/١٠، والذي في المعاجم اللغوية وتفسير الطبري
٢٧٨/١٤ بتحقيق الشيخ محمود شاكر: موضوعاً، وأَمَّا: وضوعاً، فهي مصدر لَوْضَعَ
فلان نفسه وَضْعاً وَضُوعاً: أَذْلَهَا، ينظر الصحاح والقاموس واللسان وتاج العروس
(وضع)، وتفسير الطبري (١١/٤٨٣ طبعة دار هجر)، وهامش تفسير القرطبي.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٠٦/٣، والرجز لدريد بن الصَّمَّة، وهو في ديوانه ص ٩٣، قاله يومَ حنين
وقد كان شيخاً هِمًّا لَا قُوَّةَ فِيهِ، وَالْجَذَعُ: الشَّابُّ الْحَدِثُ، وَالْحَبَبُ: ضَرْبٌ مِنَ الْعَذْوِ.

(٤) المحرر الوجيز ٤١/٣، والكشاف ١٩٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤١/٣، وتفسير الرازي ٨١/١٦.

(٦) ديوان حسان ص ٣٦٨ (بشرح البرقوقي) و ٧٥/١ (بتحقيق وليد عرفات)، برواية:

بِرْجَاجَةٍ رَفَضَتْ بِمَا فِي قَعْرِهَا رَفَضَ الْقُلُوصِ بِرَاكِبٍ مُسْتَعَجِلٍ
وأشار شارحه بالهامش إلى رواية: بما في جوفها، بدل: بما في قَعْرِهَا. ولم نقف على
رواية: رَفَضَتْ، وَرَفَضَ، يعني: بالفاء، وَلَعَلَّهَا اشْتَبَهَتْ عَلَى الْمُصَنِّفِ، أَوْ تَصَحَّفَتْ مِنْ
النُّسَاخِ، وينظر البيت أيضاً في الأغاني ١٧/١٧٤، والمحتسب ١/٢٩٣، والتذكرة

وقال غيره:

والرافضات إلى منى فالتعجب^(١)

والخلال جمع الخلل، وهو: الفرجة بين الشيتين، وقال الأصمعي: تَخَلَّلْتُ القومَ: دخلتُ بين خَلَلِهِمْ وَخِلَالِهِمْ، وجلسنا خِلَالَ البيوتِ وَخِلَالَ الدُّورِ، أي: بينها^(٢).

ويَتَعَوْنَ حالٌ، أي: باغين، قال الفراء: يَتَعَوْنَهَا لَكُمْ^(٣).

والفِتْنَةُ هنا الكُفْرُ، قاله مقاتل وابنُ قُتَيْبَةَ والضَّحَّاكُ^(٤)، أو: العَيْبُ والشَّرُّ، قاله الكلبي^(٥)، أو: تفريقُ الجماعة^(٦)، أو: المِخْنَةُ باختلاف الكلمة، أو: التَّيْمَةُ.

= الحمدونية ٣٧٢/٨، وخزانة الأدب ٣٨٥/٤، واللسان (رقص)، قال ابن دريد في جمهرة اللغة ٣٥٧/٢: رَقَصَ يَرْقُصُ رَقْصاً، وهو من أحد المصادر التي جاءت على: فَعَلَ فَعَلًا، وهي سِتَّةُ أو سبعة: رَقَصَ رَقْصاً وَرَقَصَ رَقْصاً... إلى آخرها، ثم أورد بيت حسان، وفيه: رَقَصْتَ، وَرَقَصَ، وقال: ومن سَكَنَ القاف فقد أخطأ.

(١) في النسخ عدا (يه): فالقبح. والمثبت منها، وشطر البيت في مطبوع الكشاف ١٩٤/٢ ومخطوطه الورقة (١٩٨)، وفيه: والرافضات، بدل: والرافضات، وتماه في كتاب الأصنام للكلبي ص ٢١، والصحاح (غيب)، ومعجم البلدان للحموي ١٨٦/٤:

يا عام لو قَدَرْتَ عَلَيْكَ رَمَاحُنَا والرافضات إلى منى فالتعجب ونُسِبَ لُنْهَيْكَةَ الفزاري، يقوله لعامر بن الطفيل، وأورده أيضاً ابن منظور في اللسان (غيب) دون أن ينسبه.

و: عام، ترخيم: عامر، وهو عامر بن الطفيل، والتعجب: المنحَر، وهو جُبَيْلُ بَمْنَى، وقيل: هو الموضع الذي كان فيه اللَّاتُ بالطائف، أو كانوا يَنْحَرُونَ لِلَّاتِ فِيهَا، وقيل: كُلُّ مَنْحَرٍ بَمْنَى غَبَّيْتُ. الأصنام ص ٢٠، وتاج العروس (غيب). ولم نقف على رواية: والرافضات، فيما بين أيدينا من مصادر.

(٢) تهذيب اللغة ٥٧٢/٦ (خل).

(٣) معاني القرآن للفراء ٤٤٠/١.

(٤) زاد المسير ٤٤٧/٣، وكلامُ ابنِ قُتَيْبَةَ في كتابه غريب القرآن ص ١٨٧، وقول الضحاك في تفسير الثعلبي ٢٠٦/٣، والبغوي ٢٩٨/٢.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٠٦/٣ وتحرفت في مطبوعه إلى: الغيب والسر؟!، وتفسير البغوي ٢٩٨/٢ وفيه: العَتَتْ بدل: العيب، وكذا فسرها الزمخشري في مطبوع الكشاف ١٩٤/٢ ومخطوطه الورقة (١٩٨).

(٦) زاد المسير ٤٤٨/٣.

وقال الزمخشري: يُحَاوِلُونَ أَنْ يَفْتَنُواكُمْ، بَأَنْ يُوقِعُوا الْخِلَافَ فيما بينكم، وَيُقْسِدُوا نِيَّاتِكُمْ فِي مَغْزَاكُمْ «وفيكُم سَمَاعُونَ لَهُمْ» أي: نَمَامُونَ يَسْمَعُونَ حَدِيثَكُمْ فَيَنْقُلُونَهُ إِلَيْهِمْ، أَوْ: فَيَكُم قَوْمٌ يَسْمَعُونَ لِلْمُنَافِقِينَ وَيُطِيعُونَهُمْ^(١). انتهى.

فاللام في القول الأول للتعليل، وفي الثاني لتقوية التعدية، كقوله: ﴿فَمَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦]، والقول الأول قاله سفيان بن عيينة والحسن ومجاهد وابن زيد، قالوا: معناه: جَوَاسِيسُ يَسْتَمْعُونَ الْأَخْبَارَ وَيَنْقُلُونَهَا إِلَيْهِمْ. ورَجَّحه الطبري، والقول الثاني قول الجمهور، قالوا: معناه: وفيكُم مُّطِيعُونَ سَامِعُونَ لَهُمْ^(٢).

ومعنى «وفيكُم» في خِلَالِكُم، منهم أَوْ مِنْكُمْ، مِمَّنْ قَرَّبَ عَهْدَهُ بِالْإِسْلَامِ «واللهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ» يَعْمُ كُلُّ ظَالِمٍ، ومعنى ذلك أَنَّهُ يُجَازِيهِ عَلَى ظُلْمِهِ، واندرج فيه مَنْ يَقْبَلُ كَلَامَ الْمُنَافِقِينَ وَمَنْ يُوَدِّي إِلَيْهِمْ أَخْبَارَ الْمُؤْمِنِينَ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْ هَذِهِ الْغَزَاةِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ.

﴿لَقَدْ ابْتِغَوْا نَفْسَةً مِنْ قَبْلِ وَكَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾ (٤٨) تَقَدَّمَ ذِكْرُ السَّبَبِ فِي نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ وَالَّتِي قَبْلَهَا مِنْ قِصَّةِ رَجُوعِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ فِي هَذِهِ الْغَزَاةِ، حَقَّرَ شَانَهُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَدِيمًا سَعَوْا عَلَى الْإِسْلَامِ، فَأَبْظَلَ اللَّهُ سَغِيهِمْ.

وفي الأمور الْمُقَلَّبَةُ أقوال؛ قال ابن عباس: بَغَوْا لَكَ الْغَوَائِلَ^(٣).

وقال ابن جريج: وَقَفَ اثْنَا عَشَرَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ عَلَى الثَّيَّةِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ كَيْ يَفْتِكُوا بِهِ^(٤).

(١) الكشف ١٩٤/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤١/٣، وينظر المصادر الآتفة الذكر، والنكت والعيون ٣٦٩/٢، وتفسير الطبري ٤٨٥-٤٨٧ وفيه خبر مجاهد وابن زيد.

(٣) زاد المسير ٤٤٨/٣.

(٤) الكشف ١٩٤/٢، وينظر المصدر السابق، وتفسير القرطبي ٢٣١/١٠، والرازي ٨٣/١٦، والعقبة هنا هي عقبة تبوك. المفهم ٤١١/٧.

والخبر أخرجه مسلم (٢٧٧٩) (١١) وهو عند أحمد (٢٣٣٢١) عن أبي الطفيل، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٦٠-٢٦١ عن حذيفة.

وقال أبو سليمان الدمشقي: اختلفوا في تَشْيِيتِ أَمْرِكَ وإبطال دينك. قال ابن جرير^(١): كَانَصِرَافِ ابْنِ أَبِي يَوْمَ أُحُدٍ بِأَصْحَابِهِ.

ومعنى «مِنْ قَبْلُ» أي: مِنْ قَبْلُ هَذِهِ الْغَزْوَةِ، وَذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ حَالِهِمْ وَقَتِ هِجْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَجُوعِهِمْ عَنْهُ فِي أُحُدٍ وَغَيْرِهَا.

وَتَقْلِيْبُ الْأُمُورِ هُوَ تَدْيِيرُهَا ظَهْرًا لِبَطْنٍ، وَالتَّنْظَرُ فِي نَوَاحِيهَا وَأَقْسَامِهَا، وَالسَّغْيُ بِكُلِّ جَيْلَةٍ، وَقِيلَ: طَلَبُ الْمَكِيدَةِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: هُوَ حَوْلٌ قَلْبٌ^(٢).

وَقَرَأَ مُسْلِمَةُ بْنُ مُحَارِبٍ: «وَقَلَّبُوا» بِتَخْفِيفِ اللَّامِ^(٣).

«حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ» أَي: الْقُرْآنُ وَشَرِيعَةُ الرَّسُولِ ﷺ، وَلَفْظَةُ «جَاءَ» مُشْعِرَةٌ بِأَنَّهُ كَانَ قَدْ ذَهَبَ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ، وَصَفَهُ بِالظُّهُورِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ كَالْمُسْتَوْرِ، أَي: غَلَبَ وَعَلَا دِينَ اللَّهِ «وَهُمْ كَارِهُونَ» لِمَجِيءِ الْحَقِّ وَظُهُورِ دِينِ اللَّهِ، وَفِي ذَلِكَ تَنْبِيْهُ عَلَى أَنَّهُ لَا تَأْثِيرَ لِمَكْرِهِمْ وَكَيْدِهِمْ وَمِبَالِغَتِهِمْ فِي إِثَارَةِ الشَّرِّ، فَإِنَّهُمْ مُذْ رَامُوا ذَلِكَ، رَدَّ اللَّهُ فِي نَحْرِهِمْ، وَقَلَبَ مُرَادَهُمْ، وَأَتَى بِضِدِّ مَقْصُودِهِمْ، فَكَمَا كَانَ ذَلِكَ فِي الْمَاضِي كَذَا يَكُونُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُرُ أَتَدْنُ لِي وَلَا تَنْتَهِيْ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾^(٤) نَزَلَتْ فِي الْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ، وَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ لَمَّا أَمَرَ بِالْغَزْوِ إِلَى بِلَادِ الرُّومِ حَرَضَ النَّاسَ، فَقَالَ لِلْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ: «هَلْ لَكَ الْعَامُ فِي جِلَادِ بَنِي الْأَصْفَرِ» وَقَالَ لَهُ وَلِلنَّاسِ: «اغْزُوا، تَغْنَمُوا بَنَاتِ الْأَصْفَرِ». فَقَالَ الْجَدُّ: أَتَدْنُ لِي فِي التَّخَلُّفِ وَلَا تَنْتَهِيْ بِذِكْرِ بَنَاتِ الْأَصْفَرِ، فَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنِّي لَا أَتِمَّاكَ عَنْ النِّسَاءِ إِذَا رَأَيْتُهُنَّ وَيَقْتَنِي^(٥).

(١) فِي النِّسْخِ: ابْنُ جَرِيْجٍ، وَهُوَ تَصْحِيفٌ، وَالْمَثْبُوتُ مِنْ زَادِ الْمَسِيرِ ٤٤٨/٣، وَكَلَامُ ابْنِ جَرِيْرِ الطَّبْرِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ جَامِعُ الْبَيَانِ ٤٨٨/١١، وَقَوْلُ أَبِي سُلَيْمَانَ الدِّمَشْقِيِّ فِيهِ أَيْضًا، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢٠٦/٣-٢٠٧.

(٢) أَي: مُحْتَالٌ بِصِيْرٍ بِتَقْلِيْبِ الْأُمُورِ. الصَّحَاحُ (قَلْبٌ)، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٨٣/١٦.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيْزُ ٤١/٣، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥٣.

(٤) الْمَحْرُورُ الْوَجِيْزُ ٤١-٤٢/٣ وَعِزَّاهُ لِابْنِ إِسْحَاقَ، وَالْخَبَرُ فِي سِيَرَةِ ابْنِ هِشَامٍ ٥١٦/٥، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢٠٧/٣، وَأَسْبَابُ النِّزُولِ لِلوَاحِدِيِّ ص ٢٤٦، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٤٩٢/١١،

«ولا تَفْتِنِّي» بالنساء، هو قول ابن عباس ومجاهد وابن زيد^(١).

وقيل: «ولا تَفْتِنِّي» أي: لا تُصْعَبْ عليّ حتى أحتاج إلى مُوَاقَعَةٍ معصيتك، فَسَهِّلْ أَنْتَ عليّ ودعني غيرَ مختلج. وقال قريباً منه الحسنُ وقتادة والزجاج، قالوا: لا تُكْسِبْنِي الإثمَ بأمرِكَ إِيَّايَ بالخروج، وهو غيرُ متيسّر لي، فَأَتَمَّ بمخالفتك^(٢).

وقال الضحّاك: لا تُكفّرني بالزامك إِيَّايَ الخروجَ مَعَكَ. وقال ابنُ بحر: لا تُصْرِفني عن شُغلي فَتَمُوتَ عليّ مصالحي ويذهب أكثرُ ثماري^(٣).

وقيل: «ولا تَفْتِنِّي» في الهلكة، فَإِنِّي إذا خرجتُ مَعَكَ هَلَكْتُ مالي وعيالي، وقيل: إِنَّه قال: وَلَكِنْ أَعْيَنكَ بمالي^(٤).

ومتعلّق الإِذْنُ محذوفٌ، تقديرُه: في القُعود، وفي محاورتِه الرَّسُولَ ﷺ دليلٌ على نِفَاقِه.

وقرأ وَرَشَ بتخفيف همزة «اِئْذَنْ لِي» بإبدالها واواً؛ لُضَمَّة ما قَبْلَها^(٥)، وقال النَّحَّاسُ ما معناه: إذا دخلت الواوُ أو الفاءُ على «إِذَنْ» فهجاؤها في الحِطِّ: أَلْفٌ وذالٌ ونونٌ بغير ياء، أو «نُمٌ» فالهجاء: أَلْفٌ وياءٌ وذالٌ ونون، والفرق أن «نُمٌ» يُوقَف عليها وتُفَصَّل، بخلافهما^(٦).

وقرأ عيسى بن عمر: «ولا تُفْتِنِّي» بضمّ التاء الأولى^(٧)، من أفتن، قال

= وزاد المسير ٤٤٩/٣، والقرطبي ٢٣٢/١٠، ويعني بينات الأصفر الرُّومَ، لأنَّ أباهم الأول كان أصفر اللون، وهو: رُوم بن عِيصُو بن إسحاق بن إبراهيم. النهاية (صفر).

(١) زاد المسير ٤٤٩/٣، وتنتظر الآثار عند الطبري ٤٩١/١١-٤٩٣.

(٢) ينظر المصدران السابقان، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٥١/٢.

(٣) زاد المسير ٤٤٩/٣.

(٤) الكشف ١٩٤/٢، والخبر أخرجه الطبري ٤٩٢/١١ و٤٩٩، من طريق ابن جريج عن ابن عباس رضي الله عنه، وهو منقطع.

(٥) يعني: «اوْذَنْ لِي» حالة الوصل، ينظر تفسير القرطبي ٢٣٢/١٠، والتيسير ص ٣٤-٣٥، وهي أيضاً رواية للسوسي عن أبي عمرو ولأبي جعفر، ينظر النشر ٣٩٠/١ وما بعدها.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٩.

(٧) المحرر الوجيز ٣/٤٢، والكشاف ٢/١٩٤، وتفسير الرازي ١٦/٨٤، والقراءة في القراءات

الشاذة ص ٥٣.

أبو حاتم: هي لغة تميم، وهي أيضاً قراءة ابن السمين، ونسبها ابن مجاهد إلى إسماعيل المكي^(١)، وجمع الشاعر بين اللغتين، فقال:

لَئِنْ فَتَنَنْتَنِي فَهِيَ بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتَ سَعِيداً فَأَمْسَى قَدْ فَلَا كُلُّ مُسْلِمٍ^(٢)

والفتنة التي سقطوا فيها هي فتنة التخلف وظهور كفرهم ونفاقهم، ولفظة «سقطوا» تنبئ عن تمكّن وقوعهم فيها، وقال قتادة: الإثم، بخلافهم الرسول في أمره، وإحاطة جهنم بهم إمّا يوم القيامة، أو الآن على سبيل المجاز؛ لأنّ أسباب الإحاطة معهم، فكأنهم في وسطها، أو لأنّ مصيرهم إليها.

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَكَتَلُوا وَهُمْ فَرَحُونَ﴾^(٣) قال ابن عباس: الحسنة في يوم بدر، والمصيبة يوم أحد^(٤)، وينبغي أن يحتمل قوله على التمثيل، واللفظ عام في كلّ محبوب ومكروه، وسباق الجمل يقتضي أن يكون ذلك في الغزو، ولذلك قالوا: الحسنة: الظفر والغنيمة، والمصيبة: الخيبة والهزيمة، مثل ما جرى في أول غزوة أحد.

ومعنى «أمرنا» الذي نحن متسمون به من الحذر واليقظ والعمل بالحزم في التخلف عن الغزو «من قبل» ما وقع من المصيبة، ويحتمل أن يكون التولي حقيقة، أي: «ويَتَوَلَّوْا» عن مقام التحديث بذلك والاجتماع له إلى أهلبيهم وهم مسرورون، وقيل: أعرضوا عن الإيمان، وقيل: عن الرسول، فيكون التولي مجازاً.

﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٥) قرأ ابن مسعود وابن مضر: «هل يُصِيبُنَا»^(٦) مكان «لَنْ يُصِيبَنَا»، وقرأ ابن مضر أيضاً وأعين قاضي الرّي: «هل يُصِيبُنَا» بتشديد الياء^(٧)، وهو مضارع: فَيَعْلَ، نحو:

(١) وكذا نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٢) البيت لأعشى همدان، وهو في الصحاح (فتن).

(٣) تفسير الرازي ٨٥/١٦، وأورده أيضاً الماوردي في النكت والعيون ٣٧٠/٢ وعزاه للكلبي.

(٤) المحرر الوجيز ٤٢/٣، وتفسير الثعلبي ٢٠٨/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٢١٩/٢، وتفسير القرطبي ٢٣٤/١٠.

(٥) المحرر الوجيز ٤٢/٣ نقلاً عن ابن جني، والقراءة - هكذا بشد الياء - في المحتسب ٢٩٤/١، وهي في مطبوع إعراب القرآن للنحاس ٢١٩/٢ هكذا: «لَنْ يُصِيبَنَا» عن ابن أعين وحده،

يَظَر، لا مضارع: فَعَلَ، إذ لو كان كذلك، لكان: صَوَّب، مضاعف العين، قالوا: صَوَّبَ رَأْيَهُ لَمَّا بَنَاهُ عَلَى فَعَلَ؛ لَأَنَّهُ مِنْ ذَوَاتِ الْوَاوِ، قالوا: صَابَ يَصُوبُ، وَمَصَاوِبَ جَمْعُ مُصِيبَةٍ، وبعضُ العرب يقول: صَابَ السَّهْمُ يَصِيبُ، جَعَلَهُ مِنْ ذَوَاتِ الْيَاءِ، فعلى هذا يجوز أن يكون «يُصِيبُنَا» مضارع: صَيَّبَ، على وزن فَعَلَ، والصَّيْبُ يحتمل أن يكون ك: سَيِّد، وك: لَيْن.

وقال عمرو بن شقيق: سمعتُ أَعْيَنَ قاضي الرِّيِّ يقول: «قل لن يُصِيبَنَا» بتشديد النون. قال أبو حاتم: ولا يجوز ذلك؛ لأنَّ النونَ لا تَدْخُلُ مع «لن»، ولو كانت لطلحة بن مُصَرِّفَ لَجَازَتْ؛ لَأَنَّهُمَا مع «هَلْ» قال الله تعالى: ﴿هَلْ يَذُوبُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ (١٥) (١). انتهى.

وَوَجْهٌ هذه القراءة تشبيه «لن» بـ «لا» وبـ «لم»، وقد سُمِعَ لحاقُ هذه النون بـ «لا» وبـ «لم»، فلمَّا شاركتهما «لن» في النفي، لحقت معها نونُ التوكيد، وهذا توجيهٌ شذوذ، أي: ما أَصَابَنَا فليس منكم ولا بكم، بل الله هو الذي أَصَابَنَا. و«كَتَبَ» أي: في اللوح المحفوظ، أو في القرآن من الوَعْدِ بالنَّصْرِ ومضاعفة الأجر على المصيبة، أو ما قَضَى وَحَكَم، ثلاثة أقوال.

«هو مولانا» أي: ناصِرُنَا وحافظُنَا، قاله الجمهور، وقال الكلبي: أُولَى بنا مِن أَنْفُسِنَا في الموت والحياة (٢). وقيل: مَالِكُنَا وَسَيِّدُنَا، فلهذا يتصرَّف كيف شاء، فَيَجِبُ الرضا بما يَضُرُّ مِنْ جهته، وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١١] فهو مولانا الذي يتولانا ونَتَوَلَّاهُ.

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ (٥٢) أي:

= ونقلها عنه القرطبي ٢٣٤/١٠ هكذا: «لن يصيبنا»، يعني: بتشديد النون، وكذا وردت في القراءات الشاذة ص ٥٣ عن طلحة بن مصرف، قال النحاس إثرها: بنون مُشَدَّدة، وهذا لحْنٌ، لا يُؤَكِّدُ بالنون ما كان خبراً، ولو كان هذا في قراءة طلحة لجاز، قال تعالى: ﴿هَلْ يَذُوبُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ [الحج: ١٥]. اهـ. وستأتي قريباً، وأَعْيَنَ هو ابن عبد الله، روى عن أبي الطُّفَيْلِ، وروى عنه عمرو بن أبي قيس. الجرح والتعديل للرازي ٢/٣٢٥.

(١) المحرر الوجيز ٤٢/٣، وسلف الكلام على هذه القراءة قريباً.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٠٨/٣.

ما ينتظرون بنا إلا إحدى العاقبتين، كلٌ واحدةٍ منهما هي الحُسنَى من العواقب؛ إمّا النُصرة، وإمّا الشهادة، فالنُصرة مآلُها إلى الغلبة والاستيلاء، والشهادة مآلُها إلى الجنة. وقال ابنُ عباس: إنّ الحُسنيين الغنيمَةُ والشهادة^(١). وقيل: الأجرُ والغنيمَةُ، وقيل: الشهادة والمغفرة.

وفي الحديث: «تَكْفَلُ اللهُ لِمَن جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقُ كَلِمَتِهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ»^(٢).

والعذابُ من عندِ الله، قال ابنُ عباس: هو هنا الصَّواعِقُ، وقال ابنُ جريج: الموت^(٣)، وقيل: قَارِعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ تُهْلِكُهُمْ، كما نزلت على عادٍ وثمود^(٤).

قال ابنُ عطية: وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ تَوَعُّدًا بِعَذَابِ الْآخِرَةِ، «أَوْ بِأَيْدِينَا» بِالْقَتْلِ عَلَى الْكُفْرِ، «فَتَرْبُّصُوا» مَوَاعِيدَ الشَّيْطَانِ «إِنَّا مَعَكُمْ مُتْرَبِّصُونَ» إظهارَ دِينِهِ وَاسْتِثْصَالَ مَنْ خَالَفَهُ، قاله الحسن^(٥).

وقال الزمخشري: «فَتَرْبُّصُوا» بِنَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ عَوَاقِبِنَا «إِنَّا مَعَكُمْ مُتْرَبِّصُونَ» مَا هُوَ عَاقِبَتُكُمْ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَلْقَى كُلُّنَا مَا يَتْرَبُّصُهُ لَا يَتَجَاوِزُهُ^(٦). انتهى. وهو أمرٌ يتضمَّن التهديد والوعيد.

وقرأ ابنُ مُحَبِّصٍ: «إِلَّا خَذَى» بِإِسْقَاطِ الْهَمْزَةِ، قال ابنُ عطية: بَوَضَلَ الْفِ «إِحدى»، وهذه لغةٌ وليست بالقياس، وهذا نحو قولِ الشاعر:

يَا بَا الْمُفِيرَةِ رَبِّ أَمْرِ مُفْضِلِ

وَنَحْوُ قَوْلِ الْآخَرِ:

(١) أخرجه عنه الطبري ٤٩٧/١١.

(٢) أخرجه البخاري (٣١٢٣)، ومسلم (١٨٧٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو عند أحمد (٩١٧٤).

(٣) تفسير الثعلبي ٢٠٨/٣، وزاد المسير ٤٥٠/٣-٤٥١.

(٤) الكشف ١٩٥/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٤/٣.

(٦) تفسير الثعلبي ٢٠٨/٣، والبغوي ٣٠٠/٢.

إِنْ لَمْ أَقَاتِلْ فَالْيَسِينِي بُرْقُعًا^(١)

انتهى .

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿٣٤﴾ قرأ الأعمش وابن وثاب: «كُرْهًا» بضم الكاف^(٢)، ويعني: في سبيل الله ووجوه البر، قيل: وهو أمرٌ معناه التهديد والتوبيخ، وقال الزمخشري: هو أمرٌ في معنى الخبر، كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَبْذُذْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَذًّا﴾ [مريم: ٧٥] ومعناه: لن يُتَقَبَّلَ منكم، أنفقتم طوعاً أو كرهاً، ونحوه قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ﴾ [المنافقون: ٦] وقوله:

أَسِينِي بِنَا أَوْ أَحْسِينِي لَا مَلُومَةٌ^(٣)

أي: لن يَغْفِرَ اللهُ لهم، استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم، وَلَا تُلُومُكَ أَحْسَنُ أَوْ أَسَاتٍ^(٤). انتهى.

وعبر بعضهم عن هذا بأن معناه الجزاء والشرط، أي: إن تُنفقوا طوعاً أو كرهاً لم يُتَقَبَّلَ منكم، وذكر الآية وبيت كثير على هذا المعنى^(٥).

قال ابن عطية: «أنفقوا» أمرٌ في ضمِّه جزاء، وهذا مستمرٌ في كلِّ أمرٍ معه جواب^(٦)، والتقدير: إن تُنفقوا لَنْ نَتَقَبَّلَ منكم، وأما إذا عَرِيَ الأمرُ من الجواب، فليس يصحبه تضمُّنُ الشرط. انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٤٤/٣، والقراءة في المحتسب ٢٩٥/١، وصدر البيت الأول لأبي الأسود الدؤلي، وعجزه: فَرَجَتْهُ بِالنُّكْرِ يَنْتِي وَالِدَهَا، وهو في الحجة للفراسي ٢١١/٣ و٣٠٧ و٦/٣٤٠، وضرائر الشعر لابن عصفور ص ٩٨، وخزانة الأدب ٣٤١/١٠، والرجز الثاني أورده الفراسي في الحجة ٢١١/٣ و٣٠٧ و٦/٣٤٠، ونقله عنه ابن جني في الخصائص ٣/١٥١، والمحتسب ١٢٠/١، وعندهم: فالبسوني، بدل: فالبسيني، وأورد معه الفراسي في الموضع الآخر قوله: وَفَتْخَاتٍ فِي الْيَدَيْنِ أَرْبَعًا. وسلف عند تفسير الآية (٢٠) من سورة النساء.

(٢) المحرر الوجيز ٤٤/٣، وهي أيضاً قراءة حمزة والكسائي وخلف من العشرة، ينظر السبعة ص ٢٢٩، والتيسير ص ٩٥، والنشر ٢٤٨/٢.

(٣) صدر بيت لكثير عزة، وهو في ديوانه ص ٨٠، وعجزه: لَدِينَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ، وقوله: مَقْلِيَّةٌ، من: قَلَاهُ قَلَى وقلاه: أبغضه وكرهه غاية الكراهة. القاموس (قلى).

(٤) الكشف ١٩٥/٢.

(٥) تفسير القرطبي ٢٣٦/١٠.

(٦) في النسخ عدا (يه): جزاء، والمثبت منها ومن المحرر الوجيز ٤٤/٣.

وَيَقْدَحُ فِي هَذَا التَّخْرِيجِ أَنَّ الْأَمْرَ إِذَا كَانَ فِيهِ مَعْنَى الشَّرْطِ كَانَ الْجَوَابُ كَجَوَابِ الشَّرْطِ، فَعَلَى هَذَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ التَّرْكِيبُ: فَلَنْ يُتَقَبَّلَ، بِالْفَاءِ؛ لِأَنَّ «لَنْ» لَا تَقَعُ جَوَاباً لِلشَّرْطِ إِلَّا بِالْفَاءِ، فَكَذَلِكَ مَا ضُمِّنَ مَعْنَاهُ، أَلَّا تَرَى جَزْمَهُ الْجَوَابَ فِي مِثْلِ: اقْصِدْ زَيْدًا يُخْسِنَ إِلَيْكَ.

وَانْتَصَبَ «طَوْعاً أَوْ كَرْهاً» عَلَى الْحَالِ، وَالطَّوْعُ أَنْ يَكُونَ مِنْ غَيْرِ إِلْزَامِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَالكَرْهُ إِلْزَامٌ ذَلِكَ، وَسُمِّيَ الْإِلْزَامُ إِكْرَاهاً؛ لِأَنَّهُمْ مُنَافِقُونَ، فَصَارَ الْإِلْزَامُ شاقاً عَلَيْهِمْ، كَالْإِكْرَاهِ، أَوْ يَكُونُ مِنْ غَيْرِ إِلْزَامٍ مِنْ رُؤَسَائِكُمْ، أَوْ إِلْزَامٍ مِنْهُمْ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَحْمِلُونَهُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ لِمَا يَرَوْنَ فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ.

وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ هَذِهِ نَزَلَتْ بِسَبَبِ الْجَدِّ بْنِ قَيْسٍ حِينَ اسْتَأْذَنَ فِي الْقُعُودِ، وَقَالَ: هَذَا مَالِي أُعِينِكَ بِهِ^(١). وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ^(٢)، فَيَكُونُ مِنْ إِطْلَاقِ الْجَمْعِ عَلَى الْوَاحِدِ، أَوْ: لَهُ وَلَمْ يَفْعَلْ مِثْلَ فِعْلِهِ، فَقَدْ نَقَلَ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ مِنَ الْأَثْمَةِ أَنَّهُمْ كَانُوا ثَلَاثَةً وَثَمَانِينَ رَجُلًا، اسْتَشْنَى مِنْهُمْ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ خُلِفُوا، وَأَهْلَكَ الْبَاقُونَ^(٣).

وَنَفَى التَّجَبُّلَ إِمَّا كَوْنُ الرَّسُولِ لَمْ يَقْبَلْهُ مِنْهُمْ وَرَدَّهُ، وَإِمَّا كَوْنُ اللَّهِ لَا يُثِيبُ عَلَيْهِ، وَعَلَّلَ انْتِفَاءَ التَّجَبُّلِ بِالْفُسْقِ، قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَهُوَ التَّمَرُّدُ وَالْعُتُوُّ^(٤).

وَالْأَوَّلَى أَنْ يُحْمَلَ عَلَى الْكُفْرِ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ عَدَمَ الْقَبُولِ مُعَلَّلٌ بِكَوْنِهِمْ فَاسِقِينَ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْفُسْقَ يُؤَثِّرُ فِي إِزَالَةِ هَذَا الْمَعْنَى، وَأَكْثَدُ الْجَبَّائِي ذَلِكَ بِدَلِيلِهِ الْمَشْهُورِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، وَهُوَ أَنَّ الْفُسْقَ يُوجِبُ الذَّمَّ وَالْعِقَابَ الدَّائِمِينَ، وَالطَّاعَةَ تُوجِبُ الْمَدْحَ وَالثَّوَابَ الدَّائِمِينَ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا مُحَالٌ، فَكَانَ الْجَمْعُ بَيْنَ اسْتِحْقَاقِهِمَا مُحَالاً، وَقَدْ أزالَ اللَّهُ هَذِهِ الشُّبْهَةَ بِقَوْلِهِ: «وَمَا مَنَعَهُمْ» الْآيَةَ، فَإِنَّهُ بِصَرِيحِ هَذَا اللَّفْظِ لَا يُؤَثِّرُ فِي الْقَبُولِ إِلَّا الْكُفْرُ، وَقَدْ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ مُطْلَقَ الْفُسْقِ لَا يُحْبِطُ الطَّاعَاتِ، فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّ عَدَمَ الْقَبُولِ لَيْسَ مُعَلَّلاً بِعَمُومِ كَوْنِهِ

(١) سلف تخريجه أول هذه الآيات.

(٢) أخرجه الطبري ٤٩٩/١١. وينظر ما سلف.

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ٢٧٥/٥، وينظر المغازي للواقدي ١٠٤٩/٣، والدُّرَر لابن عبد البر ص ٢٨٨، وتفسير الثعلبي ٢٥٩/٣.

(٤) الكشف ١٩٦/٢.

فسقاً، بل بخصوصٍ وَضِفَهُ وهو كون ذلك الفِسْق كُفْراً، فثبت أَنَّ استدلالَ الْجُبَّائِيٍّ باطل^(١). انتهى. وفيه بعضٌ تلخيص.

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ ذكر السَّبَب الذي هو بمفرده مانعٌ من قبول نفقاتهم، وهو الكفر، وأُتْبِعَهُ بما هو ناشئ عن الكفر ومُستلزمٌ له، وهو دليلٌ عليه، وذلك هو إتيانُ الصلاة وهم كُسَالَى، وإيتاءُ النفقة وهم كارهون، فالكَسَل في الصلاة وتركُ النشاط إليها وأخذها بالإقبال من ثمراتِ الكفر، فإيقاعُها عندهم لا يرجون به ثواباً، ولا يخافون بالتفريط فيها عقاباً، وكذلك الإنفاق للأموال لا يكرهون ذلك إِلَّا وهم لا يرجون به ثواباً.

وذكرَ من أعمال البرِّ هذين العملين الجليلين، وهما الصلاة والنفقة، واكتفى بهما وإن كانوا أفسدَ حالاً في سائر أعمال البرِّ؛ لأنَّ الصلاة أشرفُ الأعمال البدئية والنفقة في سبيل الله أشرفُ الأعمال المالية، وهما وصفان، والمطلوبُ إظهارُهما في الإسلام، ويُستدلُّ بهما على الإيمان، وتعدادُ القبائح يزيدُ الموصوفَ بها ذمّاً وتقبيحاً.

وقرأ الأخوان وزيدُ بنُ عليٍّ: «أَنْ يُقْبَلَ» بالياء، وباقي السَّبعة بالتاء^(٢)، و«نفقاتهم» بالجمع، وزيدُ بنُ عليٍّ بالإفراد^(٣).

وقرأ الأعرج بخلافٍ عنه «أَنْ تُقْبَلَ» بالتاء من فوق، «نفقتهم» بالإفراد^(٤).

وفي هذه القراءات الفعلُ مبنيٌّ للمفعول، وقرأت فرقَةٌ: «أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ» بالثَّوْن ونُصِبَ النفقة^(٥).

(١) تفسير الرازي ٨٨/١٦-٨٩.

(٢) الأخوان: حمزة والكسائي، والقراءة في السبعة ص ٣١٥، والتيسير ص ١١٨، وقرأ بها أيضاً خَلَف من العشرة، ينظر النشر ٢/٢٧٩.

(٣) الكشاف ٢/١٩٦، وتفسير الرازي ٩١/١٦ دون عزو.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٤٥، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٤٥.

قال الزمخشري: وقراءة السلمي: «أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمْ» على أَنَّ الفعلَ لله تعالى^(١). انتهى.

والأولى أن يكون فاعلُ: مَنْع، قوله: «إِلَّا أَنَّهُمْ» أي: كفرهم، ويحتمل أن يكون لفظ الجلالة، أي: وما مَنَعَهُم الله، ويكون «إِلَّا أَنَّهُمْ» تقديره: إِلَّا لِأَنَّهُمْ كفروا، و«أَنْ تُقْبَلَ» مفعول ثانٍ إمَّا لوصول: مَنْع، إليه بنفسه، وإمَّا على تقدير حذف حرف الجرِّ، فوصل الفعلُ إليه.

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزَهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ لَمَّا قَطَعَ رجاء المنافقين عن جميع منافع الآخرة، بَيَّنَّ أَنَّ الأشياء التي يظنونها من باب منافع الدنيا جعلها تعالى أسباباً ليعذبهم بها في الدنيا، أي: ولا تعجبك أيها السامع، بمعنى: لا تستحسن ولا تفتن بما أوتوا من زينة الدنيا، كقوله: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ [طه: ١٣١] وفي هذا تحقير لشأن المنافقين.

قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي وابن قتيبة: في الكلام تقديم وتأخير، والمعنى: «فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم» في الحياة الدنيا «إنما يريد الله ليعذبهم بها» في الآخرة^(٢). انتهى.

ويكون «إنما يريد الله ليعذبهم بها» جملة اعتراض فيها تشديد للكلام وتقوية لانتفاء الإعجاب؛ لأنَّ مَنْ كَانَ مَالٌ إِيَّاتِهِ الْمَالُ وَالْوَلَدُ لِلتَّعْذِيبِ، لَا يَنْبَغِي أَنْ تُسْتَحْسَنَ حَالُهُ وَلَا يُفْتَنَّ بِهَا إِلَّا أَنْ تَقْيِدَ الإعجاب المنهي عنه الذي يكون ناشئاً عن أموالهم وأولادهم من المعلوم أنَّه لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، فَتُفْنِي ذَلِكَ كَأَنَّهُ زِيَادَةٌ تَأْكِيدٌ، بِخِلَافِ التَّعْذِيبِ فَإِنَّهُ قَدْ يَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَمَا يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ، وَمَعَ أَنَّ التَّقْدِيمَ وَالتَّأْخِيرَ يَخُصُّهُ أَصْحَابُنَا بِالضَّرُورَةِ.

وقال الحسن: الْوَجْهُ فِي التَّعْذِيبِ أَنَّهُ بِمَا أَلْزَمَهُمْ فِيهَا مِنْ أَدَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّفَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فالضمير في قوله: «بها» عائدٌ في هذا القول على الأموال فقط.

(١) الكشف ١٩٦/٢، وورد في مطبوعه: «يقبل» بالياء، بدل التاء.

(٢) زاد المسير ٤٥٢/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٠٩/٣، والمححر الوجيز ٤٥/٣، وتفسير القرطبي ٢٤٠/١٠، وأخرج قول ابن عباس وقتادة الطبري ٥٠٠/١١، وكلام ابن قتيبة في كتابه تأويل مشكل القرآن ص ١٦٠، وفيه قول ابن عباس أيضاً.

وقال ابنُ زيد وغيره: التعذيبُ هو بمصائبِ الدنيا ورزَاياها هي لهم عذابٌ؛ إذ لا يُؤجرون عليها^(١). انتهى.

ويتقوى هذا القولُ بأنَّ تعذيبهم بِالزَّامِ الشَّريعةِ أعظمُ مِنْ تعذيبهم بسائر الرزايا، وذلك لاقتِرانِ الذَّلَّةِ والغَلَبَةِ وأمرِ الشَّريعةِ لهم. قاله ابنُ عطية^(٢).

وقد جَمَعَ الزمخشريُّ هذا كلَّه، فقال: إِنَّمَا أعطاهم ما أعطاهم للعذاب، بأنَّ عَرَضَهُم لِلْمَغْنَمِ والسَّبيِّ، ويَلَاَهُم فيه بالآفاتِ والمصائب، وكَلَّفَهُم الإنْفَاقَ منه في أبواب الخير وهم كارهون له على رَغْمِ أنوفهم، وأذاقَهُم أنواعَ الكُلْفِ والمَجَاشِمِ في جَمْعِهِ، واكتسابه، وفي تربية أولادهم^(٣).

وقيل: أموالهم التي يُنْفِقُونَهَا فإنَّها لا تُقَبَّلُ منهم، ولا أولادهم المسلمون مثل عبد الله بن عبد الله بن أبيٍّ وغيره، فإنَّهم لا يَنْفَعُونَ آبَاءَهُم المنافقين. حكاها القشيريُّ.

وقيل: بتمكُّن حُبِّ المالِ مِنْ قلوبهم، والتَّعَبِ في جَمْعِهِ، والوَجَلِ في حِفْظِهِ، والحَسْرَةِ على تَخْلِيْفِهِ عِنْدَ مَنْ لا يَحْمَدُهُ، ثم يَقدِّمُ على مِلْكٍ لا يَعتُذِرُهُ.

وقدَّمَ الأموالَ على الأولاد؛ لأنَّها كانت أَعْلَقَ بقلوبهم ونفوسهم أَمِيلَ إليها، فإنَّهم كانوا يَقْتُلُونَ أولادَهُم خَشْيَةَ ذهابِ أموالهم، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١].

قال الزمخشريُّ: فإن قلت: إنَّ صَحَّ تعليقُ العذابِ بإرادة الله تعالى، فما بَالُ زُهوقِ أنفسهم «وهم كفرون»؟

قلت: المرادُ الاستدراجُ بالنَّعمِ، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمِلِّيْ لَهُمْ لِيَزْدَادُوْا إِفْسَاقًا﴾ [آل عمران: ١٧٨] كأنَّه قيل: ويُرِيدُ أن يُدِيمَ عليهم نِعْمَتَهُ إلى أن يَمُوتُوا «وهم كفرون» مُلْتَهُونَ بِالنَّعْمِ عَنِ النَّظَرِ للعاقبة^(٤). انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٤٥/٣، وقول الحسن وابن زيد أخرجه الطبري ٥٠١/١١.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥/٣، وينظر زاد المسير ٤٥٢/٣-٤٥٣.

(٣) الكشف ١٩٦/٢.

(٤) المصدر السابق.

وهو بسط كلام ابن عيسى - وهو الرُّمَّانِي - وهما كلاهما معتزليان، قال ابن عيسى: المعنى: «إنما يريد الله» أن يُمْلِيَ لهم ويستدرجهم «لِيُعَذِّبَهُمْ». انتهى. وهي نزعة اعتزالية.

والذي يظهر من حيث عطف «وتزهق» على: لِيُعَذِّبَ، أن المعنى: لِيُعَذِّبَهُمْ بها في الحياة الدنيا وفي الآخرة، وَتَبَّهَ على عذاب الآخرة بعلته وهو زهوق أنفسهم على الكفر؛ لأنَّ مَنْ مات كافراً عَذَّبَ في الآخرة لا محالة.

والظاهر أنَّ زهوق النَّفْسِ هنا كناية عن الموت، قال ابن عطية: ويحتمل أن يُريد «وتزهق أنفسهم» من شدة التعذيب الذي ينالهم^(١).

﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَإِنتِهِمْ لَينُكُمْ وَمَا هُمْ بِيَنكُورٍ وَلَكنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ (٥٧) أي: لَمِنْ جُملة المسلمين، وأكذبهم الله بقوله: «وما هم منكم»، ومعنى: «يَفْرُقُونَ» يخافون القتل وما يُفَعَّلُ بالمشركين، فيتظاهرون بالإسلام تَقِيَّةً وهم يُبطنون النفاق، أو يخافون إطلاع الله المؤمنين على بواطنهم، فيحل بهم ما يحل بالكفار.

ولمَّا حَقَّرَ تعالى شأن المنافقين وأموالهم وأولادهم عاد إلى ذكر فضائحتهم وما هم عليه من خُبث السَّريَّة، فقال: «ويحلفون» على الجملة لا على التَّعيين، وهي عادة الله في سترِ أشخاص العُصاة.

﴿لَوْ يَخِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ (٥٨) لَمَّا ذَكَرَ فَرَّقَ المنافقين من المؤمنين، أَخْبَرَ ما هم عليه معهم ممَّا يُوْجِبُهُ الْفَرْقُ وهو أَنَّهُمْ لو أمكنهم الهروب منهم لهربوا، وَلَكن صُحبتهم لهم صعبة اضطرارٍ لا اختيار.

قال ابن عباس: الْمَلَجَا: الْحِرْزُ، وقال قتادة: الْحِصْنُ، وقال السُّدِّيُّ: الْمَهْرَبُ^(٢)، وقال الأصمعيُّ: المكان الذي يُتَحَصَّنُ فيه، وقال ابن كيسان: القوم يَأْمَنُونَ منهم^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٥٤/٣.

(٢) النكت والعيون ٣٧٢/٢، وينظر تفسير القرطبي ٢٤١/١٠، وقول ابن عباس وقاتة أخرجه الطبري ٥٠٤-٥٠٥/١١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٠٩/٣، والبغوي ٣٠١/٢.

وَالْمَغَارَاتِ جَمْعُ: مَغَارَةٍ، وَهِيَ الْغَارُ، وَتُجْمَعُ عَلَى: غَيْرَانِ، بُنْيَ مِنْ: غَارَ يُغَوِّرُ: إِذَا دَخَلَ، مَفْعَلَةٌ لِلْمَكَانِ، كَقَوْلِهِمْ: مَزَّرَعَةً، وَقِيلَ: الْمَغَارَةُ: السَّرْبُ تَحْتَ الْأَرْضِ، كَنَفَقِ الْيَرْبُوعِ.

وقرأ سعد بن عبد الرحمن بن عوف: «مَغَارَاتِ» بضم الميم^(١)، فيكون مِنْ: أَغَارَ.

قيل: وتقول العرب: غَارَ الرَّجُلُ وَأَغَارَ بِمَعْنَى: دَخَلَ، فَعَلَى هَذَا يَكُون «مَغَارَاتِ» مِنْ أَغَارَ اللَّازِمِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَغَارِ الْمَنْقُولِ بِالْهَمْزَةِ مِنْ: غَارَ، أَيْ: أَمَاكِنَ فِي الْجِبَالِ يُغَيِّرُونَ فِيهَا أَنْفُسَهُمْ.

وقال الزَّجَّاجُ: وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ: حَبَلٌ مُغَارٌّ، أَيْ: مَفْتُولٌ، ثُمَّ يُسْتَعَارُ ذَلِكَ فِي الْأَمْرِ الْمُحْكَمِ الْمُبْرَمِ، فَيُجِيءُ التَّأْوِيلُ عَلَى هَذَا: «لَوْ يَجِدُونَ» نُصْرَةً^(٢) أَوْ أَمُوراً مُرْتَبِطَةً مُشَدَّدَةً تَغْصِمُهُمْ مِنْكُمْ، أَوْ «مُدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ».

وقال الزمخشري: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ أَغَارِ الثَّعْلَبِ: إِذَا أَسْرَعَ بِمَعْنَى: مَهَارِبَ وَمَغَارًا. انْتَهَى.

وَالْمُدَّخَلُ، قَالَ مُجَاهِدٌ: الْمَغْفِلُ يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَقَالَ قَتَادَةُ: السَّرْبُ يَسِيرُونَ فِيهِ عَلَى خَفَاءٍ، وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: نَفَقًا كَنَفَقِ الْيَرْبُوعِ. وَقَالَ الْحَسَنُ: وَجْهًا يَدْخُلُونَ فِيهِ عَلَى خِلَافِ الرَّسُولِ. وَقِيلَ: قَبِيلَةٌ يَدْخُلُونَ فِيهَا تَحْمِيهِمْ مِنَ الرَّسُولِ وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٣).

وقرأ الجمهور: «مُدَّخَلًا» وَأَصْلُهُ: مُدَّتَخَلٌ، مُفْتَعَلٌ، مِنْ: ادَّخَلَ، وَهُوَ بِنَاءُ تَأْكِيدٍ وَمِبَالَغَةٍ، وَمَعْنَاهُ: السَّرْبُ وَالتَّفَقُّ فِي الْأَرْضِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٤٦/٣، والقراءة في المحتسب ٢٩٥/١، والقراءات الشاذة ص ٥٣، لكن عزاها الأخير لعبد الرحمن بن عوف، وكذا نسبها الثعلبي ٢٠٩/٣، وعزاها ابن الجوزي في زاد المسير ٤٥٣/٣ لسعيد بن جبير وابن أبي عبله.

(٢) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٤٦/٣، والكلام منه: غُضْرَةٌ. وَالْغُضْرَةُ: الْمَلْجَأُ. الصَّحَاحُ (عَصْر).

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٢١٠/٣، والبغوي ٣٠١/٢، وتنظر الآثار عند الطبري ٥٠٤/١١-٥٠٥.

(٤) المحرر الوجيز ٤٦/٣، وأخرجه عنه الطبري ٥٠٤/١١.

بُدِيٍّ أَوَّلًا بِالْأَعْمَى وَهُوَ الْمَلْجَأُ، إِذْ يَنْطَلِقُ عَلَى كُلِّ مَا يَلْجَأُ إِلَيْهِ الْإِنْسَانُ، ثُمَّ ثَنَّى
بِالْمَغَارَاتِ، وَهِيَ الْغَيْرَانِ فِي الْجِبَالِ، ثُمَّ أَتَى ثَالِثًا بِالْمُدْخَلِ، وَهُوَ الثَّقَفُ بَاطِنُ
الْأَرْضِ، وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الْمُدْخَلُ: قَوْمٌ يُدْخِلُونَهُمْ فِي جَمْلَتِهِمْ^(١).

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَمُسْلِمَةُ بْنُ مُحَارِبٍ وَابْنُ مَحِيصَنٍ وَيَعْقُوبُ وَابْنُ
كَثِيرٍ بِخِلَافٍ عَنْهُ: «مُدْخَلًا» بِفَتْحِ الْمِيمِ^(٢)، مِنْ: دَخَلَ.

وَقَرَأَ مُحِبُّوبٌ عَنِ الْحَسَنِ: «مُدْخَلًا» بِضَمِّ الْمِيمِ، مِنْ: أَدْخَلَ، وَرُويَ ذَلِكَ عَنْ
الْأَعْمَشِ وَعِيسَى بْنِ عُمَرَ^(٣).

وَقَرَأَ قَتَادَةُ وَعِيسَى بْنُ عُمَرَ وَالْأَعْمَشُ: «مُدْخَلًا» بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَالْخَاءِ مَعًا^(٤)،
أَصْلُهُ: مُتَدَخَّلٌ، فَأُدْغِمَتِ التَّاءُ فِي الدَّالِ.

وَقَرَأَ أَبِي: «مُنْدَخَلًا» بِالنُّونِ مِنْ: اُنْدَخَلَ، قَالَ:

وَلَا يَدِي فِي حَمِيَّتِ السَّمَنِ تَنْدَخِلُ^(٥)

وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: قِرَاءَةُ أَبِي: «مُنْدَخَلًا» بِالتَّاءِ^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤٦/٣، وكلام الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٥٥/٢.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٤٦/٣، وتفسير القرطبي ٢٤٢/١٠، وزاد المسير ٤٥٣/٣، والقراءة
عن يعقوب - وهو من العشرة - في النشر ٢٧٩/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٦/٣ عن الأعمش وعيسى بن عمر، ورواية محبوب عن الحسن لم
نقف عليها، وأوردها عنه الدر المصون ٦٩/٦، واللباب ١١٨/١٠، وينظر تفسير
القرطبي ٢٤٢/١٠، وتفسير الرازي ٩٦/١٦، والكشاف ١٩٦/٢، والقراءة في تفسير
الثعلبي ٢١٠/٣ ونسبها لمسلمة بن محارب.

(٤) المحرر الوجيز ٤٦/٣، وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٢١-٢٢٢، وتفسير القرطبي ٢٤٢/١٠.

(٥) المحرر الوجيز ٤٦/٣، والقراءة في المحتسب ٢٩٥/١، وعَجَزَ البيت للكميت، وهو في
ديوانه ص ٢٩٥، وصدده: لا خطوتي تتعاطى غير موضعها، وأورده أيضاً ابن قتيبة في
المعاني الكبير ١٢٥٨/٣، وابن جني في المحتسب ٢٩٦/١، ورواية الديوان والمعاني
والمحتسب: السَّكَنُ، بدل: السَّمَنِ، قال ابن قتيبة: يقول: لا أخطو إلى رَيْبَةٍ، وَالْحَمِيَّةُ:
نُحْيِ السَّمَنِ، وَالسَّكَنُ: الْحَيِّ، وَهَذَا مَثَلٌ، يَقُولُ: لَا أُخْرِقُ جُلُودَ الْحَيِّ بِالشَّمِّ. اهـ.

(٦) المحرر الوجيز ٤٦/٣، والكشاف ٩٦/١٦، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٣، قال
السمين في الدر المصون ٧٠/٦ إثر كلام أبي حاتم: وهو معذور، لأن: انفعِلَ، قاصر
لا يتعدى، فكيف بُني منه اسم مفعول؟!

وَقَرَأَ الْأَشْهَبُ الْعُقَيْلِيُّ: «لَوَالُوا إِلَيْهِ»^(١) أَي: لِتَابِعُوا^(٢) إِلَيْهِ وَسَارَعُوا.

وروى ابنُ أبي عُبَيْدَةَ بن معاوية بن نوفل، عن أبيه، عن جَدِّه - وكانت له صُحْبَةٌ - أَنَّهُ قَرَأَ: «لَوَالُوا إِلَيْهِ» مِنَ الْمَوَالَاةِ^(٣)، وَأَنْكَرَهَا سَعِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، وَقَالَ: أَظْنُهَا: «لَوَالُوا» بِمَعْنَى: لِلْجُزْوَ^(٤).

وقال أبو الفضل عبدُ الرحمن بنُ أحمد الرازيُّ: وهذا ممَّا جاء فيه فَاعِلٌ وَفَعَلَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَمِثْلُهُ: ضَاعَفَ وَضَعَّفَ^(٥). انتهى.

وقال الزمخشريُّ: وَقَرَأَ أَبِي بَنْ كَعْبٍ: «مَتَدَخِلًا لَوَالُوا إِلَيْهِ»: لِأَتَجَزَّوْا إِلَيْهِ^(٦). انتهى.

(١) تفسير الثعلبي ٢١٠/٣، وعزاه للأعمش والعقيلي، وتنظر القراءة الآتية.

(٢) في النسخ عدا (زا): لتابعوا، والمثبت منها ولعلَّه الصواب، يقال: تَابَعَ - تَتَابَعَ - فلانٌ على الشَّرِّ: تَهَاوَتْ عَلَيْهِ وَأَسْرَعَ. المعجم الوسيط (تبع).

(٣) تفسير الثعلبي ٢١٠/٣ هكذا: «لولوا» دون ألف ودون ذُكْر: ابن أبي عبيدة، بل ذُكْرُهَا مباشرة عن معاوية بن نوفل، عن أبيه، عن جَدِّه، وقال إثرها: بتخفيف اللام؛ لأنها من التولية، يقال: ولي إليه بنفسه، إذا انصرف، ولولوا إليه من المولى. اهـ.

وأوردها أيضاً ابنُ جَنِّي في المحتسب ٢٩٨/١ عن ابن أبي عبيدة بن معاوية بن قمرل، عن أبيه، عن جَدِّه، وابنُ عطية في المحرر الوجيز ٤٦/٣ عن جدِّ أبي عبيدة بن قمرل، ولا ندرى: ابن نوفل وابن قوقل، أمهما واحد أم اثنان؟ وكلاهما مذكور في أسد الغابة ٢١٣/٥ و٢١٥، فالأول ذكره هكذا: معاوية بن قُرْمَل المحاربي، مذكور في الصحابة، روى عنه مودع بن حبان، وذُكِّر له خبراً عن الثلاثة، وكذا ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب ص ٦٧٣، وابن حجر في الإصابة ٢٣٦/٩-٢٣٧.

والثاني ذكره هكذا: معاوية أبو نَوْفَل - وفي هامشه: معاوية بن نوفل، هكذا في مطبوعه وهو خطأ - الدِّبْلِي، أورده الطبراني في الصحابة، روى عبد الرزاق [في مصنَّفه (٢٢٢٠)] عن ابن أبي سبرة، عن محمد بن عبد الرحمن، عن نوفل بن معاوية، عن أبيه، ... وذُكِّر الخير، وقال: أخرجه أبو نعيم وأبو موسى. اهـ. وكذا ذكره ابن حجر في الإصابة ٢٤١-٢٤٢، فليُحَرَّر! وهل هما قراءتان: «لَوَالُوا» و«لولوا» أم قراءة واحدة؟!

(٤) المحرر الوجيز ٤٦/٣، وينظر الكشف ١٩٦/٢، وسينقلها المصنَّف عنه قريباً.

(٥) ينظر المحتسب ٢٩٨/١.

(٦) الكشف ١٩٦/٢، ونقلها عنه الرازي في التفسير ٩٦/١٦.

وعن أَبِي: «لَوَلَوْ جَوَّهَهُمْ إِلَيْهِ»^(١).

ولمَّا كان العطف بـ «أو» عَادَ الضمير في «إليه» مفرداً على قاعدة النحو في «أو» فاحتمل مِن حيث الصنعة أن يعودَ على المَلْجَأِ، أو على المُدْخَلِ، ولا يَحْتَمِلُ أنْ يعودَ في الظَّاهِرِ على المغارات؛ لتذكيره، وأمَّا بالتأويل فيجوز أن يعودَ عليها.

«وهم يَجْمَحُونَ» يُسرِّعون إِسْرَاعاً لا يَرُدُّهم شيء.

وقرأ أنس بن مالك والأعمش: «وهم يجمزون»^(٢).

قيل: يَجْمَحُونَ وَيَجْمِزُونَ وَيَسْتَدُونَ واحدٌ^(٣).

وقال ابن عطية: «يَجْمِزُونَ» يُهْرِلُونَ، ومنه قولهم في حديث الرُّجْمِ: فلَمَّا أَذْلَقْتَهُ الْحِجَارَةَ جَمَزَ^(٤).

﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ (٥٨) اللَّامِزُ: حُرْقُوصُ بَنِي زُهَيْرِ التَّمِيمِيِّ، وهو ابنُ ذِي الْحُوَيْصِرَةِ رَأْسُ الْخَوَارِجِ، كان الرِّسُولُ ﷺ يَقْسِمُ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ، فقال: اغْدِلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ^(٥)، الحديث.

(١) تفسير الثعلبي ٢١٠/٣.

(٢) تفسير الثعلبي ٢١٠/٣ عن الأعمش، والمحرم الوجيز ٤٦/٣، والكشاف ١٩٦/٢، عن أنس، والقراءة في المحتسب ٢٩٦/١ عن الأعمش، عن أنس بن مالك ﷺ.

(٣) قاله أنس بن مالك إثر قراءته السابقة، وكلامه في المحتسب ٢٩٦/١، والكشاف ١٩٦/٢، وتفسير الرازي ٩٦/١٦-٩٧.

(٤) المحرم الوجيز ٤٦/٣، والحديث بهذا اللفظ أخرجه البخاري (٥٢٧٠) عن جابر ﷺ، وهو عند مسلم (١٦٩١)، وأحمد (١٤٤٦٢) بلفظ: فَرَّ، بدل: جَمَزَ.

وأخرجه أيضاً بنفس اللفظ البخاري (٦٨٢٥) عن أبي هريرة ﷺ، وهو عند أحمد (٩٨٤٥) بلفظ: هرب. وينظر ما سلف عن: جَمَزَ، عند شرح المفردات.

(٥) ينظر تفسير الثعلبي ٢١٠-٢١١، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٤٧-٢٤٨، وتفسير القرطبي ١٠/٢٤٣-٢٤٤، والخبر عند البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) (١٤٨)، وأحمد

(١١٥٣٧) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

وقيل: هو ابنُ الجَوَّازِ^(١) المنافق، قال: أَلَا تَرَوْنَ إِلَىٰ صَاحِبِكُمْ إِنَّهُمَا يُقْسِمُ
صَدَقَاتِكُمْ فِي رُعَاةِ الْغَنَمِ؟!

وقيل: ثعلبة بنُ حاطب كان يقول: إِنَّهُمَا يُعْطِي مُحَمَّدٌ قَرِيشاً^(٢)!

وقيل: رجلٌ من الأنصار، أُتِيَ الرَّسُولُ بِصَدَقَةٍ يُقْسِمُهَا، فقال: ما هذا بِالْعَدْلِ.
وهذه نَزْعَةٌ مَنَافِقٌ^(٣). والمعنى: مَنْ يَعْبُوكَ فِي قَسَمِ الصَّدَقَاتِ.

وضمير «ومنهم» للمنافقين، والكافُ للرَّسُولِ، وهذا التريديد بين الشَّرْطَيْنِ يَدُلُّ
على دَنَاءَةِ طَبَاعِهِمْ وَنَجَاسَةِ أَخْلَاقِهِمْ، وَأَنَّ لَمَزَهُمُ الرَّسُولَ إِنَّهُمَا هُوَ لَشَرِّهِمْ فِي
تَحْصِيلِ الدُّنْيَا وَمَحَبَّةِ الْمَالِ، وَأَنَّ رِضَاهُمْ وَسَخَطَهُمْ إِنَّهُمَا مَتَعَلِّقُهُ الْعَطَاءِ، وَالظَّاهِرُ
حَصُولُ مُطْلَقِ الْإِعْطَاءِ أَوْ نَفْيِهِ.

وقيل: التقدير: «فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا» كَثِيراً «رَضُوا»، «وَأِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا» كَثِيراً بَلْ
قَلِيلاً، وَمَا أَحْسَنَ مَجِيءِ جَوَابِ هَذَيْنِ الشَّرْطَيْنِ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ لَا يَلْزَمُ أَنْ يُقَارَنَهُ
وَلَا أَنْ يُعْتَقَبَهُ، بَلْ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَتَأَخَّرَ، نَحْوُ: إِنْ أَسْلَمَتْ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ، فَإِنَّمَا يَقْتَضِي
مُطْلَقَ التَّرْتُّبِ.

وَأَمَّا جَوَابُ الشَّرْطِ الثَّانِي فَجَاءَ بِـ «إِذَا» الْفَجَائِيَّةِ، وَأَنَّهُ إِذَا لَمْ يُعْطُوا فَاجَاً
سَخَطَهُمْ، وَلَمْ يُمَكِّنْ تَأَخُّرَهُ؛ لِمَا جُبِلُوا عَلَيْهِ مِنْ مَحَبَّةِ الدُّنْيَا وَالشَّرِّ فِي
تَحْصِيلِهَا.

(١) كذا في (ج) و(د) والمطبوع، وفي (أ) و(ع): ابن الحواط، وفي (ز): ابن الحواط، وفي
(يه): ابن الخراط، والخبر في تفسير السمرقندي ٥٦/٢، ومطبوع الكشاف ١٩٧/٢
ومخطوطه الورقة (١٩٩)، وتفسير البيضاوي ٣٣٥/٤، والنيسابوري ١٠٩/١٠-١١٠،
ونسبه للكلبي، وورد فيها: أبو الجواز، وهو في تفسير البغوي ٣٠٢/٢، وفيه:
أبو الجواز، مع الإشارة إلى أنه ورد أيضاً في تفسير السمرقندي: أبو الخواص. قال ابن
حجر في الكافي الشاف ص ٧٦: لم أجده. اهـ. وقال الحافظ العراقي: لم أئف عليه في
شيء من كتب الحديث، والجواز: بصيغة المبالغة والظاء المعجمة كشَّداد: الضخم
المتكبر، والكثير الكلام. حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي ٣٣٥/٤.

(٢) النكت والعيون ٣٧٣/٢، وزاد المسير ٤٥٤/٣، والخبر أورده الواقدي في المغازي
١٠٦٤-١٠٦٥/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤٦/٣، والخبر أخرجه الطبري ٥٠٦/١١ عن داود بن أبي عاصم.

ومفعول «رَضُوا» محذوف، أي: رَضُوا ما أعطوه، وليس المعنى: رَضُوا عن الرسول؛ لأنهم منافقون، ولأن رضاهم وسخطهم لم يكن لأجل الدين بل للدنيا.

وقرأ الجمهور: «يُلْمِزُكَ» بكسر الميم، وقرأ يعقوب وحماد بن سلمة عن ابن كثير والحسن وأبو رجاء وغيرهم بِضَمِّهَا^(١)، وهي قراءة المكيين، ورويت عن أبي عمرو.

وقرأ الأعمش: «يُلْمِزُكَ»، وروى أيضاً حماد بن سلمة عن ابن كثير: «يُلَامِزُكَ» وهي مفاعلة من واحد^(٢).

وقيل: وَقَرَّ الرسول ﷺ قَسَمَ أهل مكة في الغنائم، استعطافاً لقلوبهم، فَضَجَّ المنافقون.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾^(٥٩) هذا وَصَفَ لحال المستقيمين في دينهم، أي: رَضُوا قسمة الله ورسوله، وقالوا: كفانا فَضْلُ الله، وَعَلَّقُوا آمالهم بما سَيُؤْتِيهِ الله إِيَّاهم، وكانت رغبتهُم إلى الله لا إلى غيره.

وجواب «لو» محذوف، تقديره: لكان خيراً لهم في دينهم ودنياهم، وكان ذلك الفعل دليلاً على انتقالهم مِنَ النِّفَاقِ إِلَى مَخْضِ الإيمان؛ لَأَنَّ ذلك تَصَمَّنَ الرِّضَا بِقَسَمِ الله والإقرار بالله وبالرسول، إذ كانوا يقولون: سَيُؤْتِينَا الله مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ.

وقيل: جواب «لو» هو قوله: «وقالوا» على زيادة الواو، وهو قول كوفي.

قال الزمخشري: والمعنى: ولو أَنَّهُمْ رَضُوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة وطابَّت به نفوسهم وإن قَلَّ نصيبهم، وقالوا: كفانا فَضْلُ الله تعالى وَصُنْعُهُ، وَحَسْبُنَا ما قُسِمَ لنا، سَيَزِقُنَا الله غَنِيمةً أُخْرَى، فَيُؤْتِينَا رسولُ الله ﷺ أَكْثَرَ ممَّا آتَانَا اليوم، «إِنَّا إِلَى الله» في أَنْ يُغْنِمَنَا وَيُخَوِّلَنَا فَضْلَهُ «راغبون»^(٣). انتهى.

(١) أي: «يُلْمِزُكَ»، والكلام من المحرر الوجيز ٤٧/٣، وقراءة حماد عن ابن كثير في السبعة ص ٣١٥، وقراءة يعقوب في النشر ٢/٢٨٠، وينظر القراءات الشاذة ص ٥٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧/٣، والقراءتان في القراءات الشاذة ص ٥٣، وقراءة حماد عن ابن كثير في السبعة ص ٣١٥.

(٣) الكشف ١٩٧/٢.

وقال ابن عباس: «راغبون» فيما يمنحنا من الثواب ويصرف عنا من العقاب^(١).

وقال التبريزي: «راغبون» في أن يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقة وغيرها مما في أيدي الناس^(٢).

وقيل: «ما آتاهم الله» بالتقدير، «ورسوله» بالقسم. انتهى.

وَأَتَى أَوَّلًا بِمَقَامِ الرِّضَا، وَهُوَ فِعْلٌ قَلْبِيٌّ يَصْدُرُ عَمَّنْ عَلِمَ أَنَّهُ تَعَالَى مُنْزَعًا عَنِ الْعَتَبِ وَالْخَطَأِ عَلَيْهِمُ بِالْعَوَاقِبِ، فَكُلُّ قَضَائِهِ صَوَابٌ وَحَقٌّ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَتَى بِإِظْهَارِ آثَارِ الْوَصْفِ الْقَلْبِيِّ، وَهُوَ الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ، فَحَسْبُنَا مَا رَضِيَ بِهِ، ثُمَّ أَتَى ثَالِثًا بِأَنَّهُ تَعَالَى مَا دَامُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا ذَلَّ لَهُمْ بِنَعْمِهِ وَإِحْسَانِهِ، فَهُوَ إِخْبَارٌ حَقٌّ، إِذْ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَنَعِمَ اللَّهُ مُتَرَادِفَةً عَلَيْهِ حَالًا وَمَالًا، إِمَّا فِي الدُّنْيَا وَإِمَّا فِي الْآخِرَةِ، ثُمَّ أَتَى رَابِعًا بِالْجُمْلَةِ الْمُقْتَضِيَةِ الْإِلْتِجَاءِ إِلَى اللَّهِ لَا إِلَى غَيْرِهِ وَالرَّغْبَةَ إِلَيْهِ، فَلَا يَطْلُبُ بِالْإِيمَانِ أَخْذَ الْأُمُورِ وَالرَّاسَةِ فِي الدُّنْيَا.

ولمَّا كَانَتِ الْجُمْلَتَانِ مُتَغَايِرَتَيْنِ وَهُمَا مَا تَضَمَّنَ الرِّضَا بِالْقَلْبِ وَمَا تَضَمَّنَ الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ، تَعَاظَفَتَا، وَلَمَّا كَانَتِ الْجُمْلَتَانِ الْأَخِيرَتَانِ مِنْ آثَارِ قَوْلِهِمَا: «حَسْبُنَا اللَّهُ» لَمْ تَعَاظَفَا، إِذْ هُمَا كَالشَّرْحِ لِقَوْلِهِمَا: «حَسْبُنَا اللَّهُ» فَلَا تَغَايَرَ بَيْنَهُمَا.

﴿إِنَّمَا أَصْدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبَهُمْ فِي الدِّينِ وَالْغَنَمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٦٠﴾
لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَنْ يَعِيبُ الرَّسُولَ فِي قَسَمِ الصَّدَقَاتِ بِأَنَّهُ يُعْطِي مَنْ يَشَاءُ وَيَحْرِمُ مَنْ يَشَاءُ، أَوْ يَخْصُ أَقَارِبَهُ، أَوْ يَأْخُذُ لِنَفْسِهِ مَا بَقِيَ، وَكَانُوا يَسْأَلُونَ فَوْقَ مَا يَسْتَحِقُّونَ، بَيَّنَّ تَعَالَى مَصْرِفَ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّهُ ﷻ إِنَّمَا قَسَمَ عَلَى مَا فَرَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

ولفظه «إنما» إن كانت وُضِعَتْ لِلْحَضَرِ، فَالْحَضَرُ مُسْتَفَادٌ مِنْ لَفْظِهَا، وَإِنْ لَمْ تُوَضَّعْ لِلْحَضَرِ، فَالْحَضَرُ مُسْتَفَادٌ مِنَ الْأَوْصَافِ، إِذْ مَنَاطُ الْحُكْمِ بِالْوَصْفِ يَقْتَضِي التَّعْلِيلَ بِهِ، وَالتَّعْلِيلُ بِالشَّيْءِ يَقْتَضِي الْاِقْتِصَارَ عَلَيْهِ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَصْرِفَ الصَّدَقَاتِ

(١) تفسير الشعلي ٢١١/٣.

(٢) الكلام في المصدر السابق، وتفسير الطبري ٥٠٨-٥٠٩/١١ دون عزو.

هؤلاء الأصناف، والظاهر أن العطف مُشعرٌ بالتغاير فيكون الفقراء عين المساكين.
والظاهر بقاء هذا الحكم للأصناف الثمانية دائماً، إذ لم يرد نص في نسخ شيء منها.

والظاهر أنه يُعتبر في كل صنف منها ما دل عليه لفظه إن كان موجوداً،
والخلاف في كل شيء من هذه الظواهر.

فأما أن مَصْرِفَ الصَّدَقَاتِ هؤلاء الأصناف؛ فذهب جماعة من الصحابة
والتابعين إلى أنه يجوز أن يقتصر على بعض هؤلاء الأصناف، ويجوز أن يُصرف
إلى جميعها، فمن الصحابة: عمر وعلي ومعاذ وحذيفة وابن عباس، ومن التابعين:
التَّحَعِّي وعمر بن عبد العزيز وأبو العالية وابن جبير، قالوا: في أي صنف منها
وَضَعْتَهَا أَجْزَأُكَ^(١). قال ابن جبير: لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء
مُتَعَفِّفين فجبرتهم بها كان أحب إلي. قال الزمخشري: وعليه مذهب أبي حنيفة،
قال غيره: وأبي يوسف ومحمد وزفر ومالك^(٢).

وقال جماعة من التابعين: لا يجوز الاقتصار على أحد هذه الأصناف، منهم:
زين العابدين وعلي بن الحسين وعكرمة والزهري، بل تُصرف إلى الأصناف الثمانية،
وقد كتَبَ الزهري لعمر بن عبد العزيز يُقرِّقها على الأصناف الثمانية، وهو مذهب
الشافعي، قال: إلا المؤلفة، فإنهم انقطعوا^(٣).

وأما أن الفقراء غير المساكين؛ فذهب جماعة من السلف إلى أن الفقير
والمسكين سواء، لا فرق بينهما في المعنى وإن اختلفا في الاسم، وهما صنف

(١) ينظر الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٤٥٠-٤٥١، وأحكام القرآن للجصاص ٣/١٣٩،
وللهراسي ٣/٢٠٦، والاستذكار ٩/٢٠٤، وتفسير القرطبي ١٠/٢٤٦، وتنظر الآثار عند
أبي عبيد في الأموال ص ٦٨٨ وما بعدها، وعند الطبري ١١/٥٣١ وما بعدها.

(٢) الكشف ٢/١٩٧، وأثر ابن جبير السالف عنده أيضاً وعند النيسابوري في التفسير ١٠/١١٧،
وهو عند الطبري ١١/٥٣٢ لكن عن عطاء.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٧، وينظر الآم للشافعي ٢/٦٠-٦١، وخبر الزهري لعمر بن عبد العزيز
أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٨٥٠)، وابن زنجويه في الأموال (٢٠٤٩) ضمن خبر
مطول.

وَاحِدٌ سُمِّيَ بِاسْمَيْنِ؛ لِيُعْطَى سَهْمَيْنِ نَظْرًا لَهُمْ وَرَحْمَةً. قَالَ فِي «التَّحْرِيرِ»: وَهَذَا هُوَ أَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ.

وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّهُمَا صِنْفَانِ يَجْمَعُهُمَا الْإِقْلَالُ وَالْفَاقَةُ، وَاخْتَلَفُوا فِيمَا بِهِ الْفَرْقُ:

فَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ وَغَيْرُهُ، مِنْهُمْ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ: الْفَقِيرُ أَبْلَغُ فَاقَةً^(١). وَقَالَ غَيْرُهُ، مِنْهُمْ أَبُو حَنِيفَةَ وَيُونُسُ بْنُ حَبِيبٍ وَابْنُ السُّكَيْتِ وَابْنُ قَتِيْبَةَ: الْمُسْكِينُ أَبْلَغُ فَاقَةً؛ لِأَنَّهُ لَا شَيْءَ لَهُ، وَالْفَقِيرُ مَنْ لَهُ بُلْغَةٌ مِنَ الشَّيْءِ^(٢).

وَقَالَ الضَّحَّاكُ: الْفُقَرَاءُ هُمُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَالْمَسَاكِينُ مِمَّنْ لَمْ يُهَاجِرْ. وَقَالَ النَّخْعِيُّ نَحْوَهُ^(٣).

وَقَالَ عِكْرَمَةُ: الْفُقَرَاءُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَالْمَسَاكِينُ مِنَ أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَلَا نَقُولُ لِفُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ مَسَاكِينُ^(٤). وَرُويَ عَنْهُ بِالْعَكْسِ، حَكَاهُ مَكِّيٌّ.

وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِ ابْنِ الْمُنْذَرِ: الْفَقِيرُ: مَنْ لَا مَالَ لَهُ وَلَا حِرْفَةً، سَائِلًا كَانَ أَوْ مُتَعَفِّفًا، وَالْمُسْكِينُ: الَّذِي لَهُ حِرْفَةٌ أَوْ مَالٌ وَلَكِنْ لَا يُغْنِيهِ ذَلِكَ، سَائِلًا كَانَ أَوْ غَيْرَ سَائِلٍ^(٥).

وَقَالَ قَتَادَةُ: الْفَقِيرُ: الزَّيْمُ الْمُحْتَاجُ، وَالْمُسْكِينُ: الصَّحِيحُ الْمُحْتَاجُ^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤٧/٣.

(٢) ينظر كلام ابن السكيت في كتابه إصلاح المنطق ص ٣٦٠، وينظر أيضاً كتابه تهذيب الألفاظ ١٥/١ وما بعدها، وفيه أيضاً كلام يونس، وكلام ابن قتيبة في كتابيه أدب الكاتب ص ٣٤، وتفسير غريب القرآن ص ١٨٨.

(٣) تفسير الثعلبي ٢١٢/٣، وقول الضحّاك أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٩٤٠)، وابن أبي شيبة في المصنّف (١٠٦٩٦)، وقول النخعي عند أبي عبيد في الأموال (١٩٣٩)، والطبري ٥١٢/١١.

(٤) تفسير الثعلبي ٢١٢/٣، والقرطبي ٢٥٠/١٠ و٢٥٥، وأخرجه عنه الطبري ٥١٣/١١-٥١٤. (٥) المحرر الوجيز ٤٨/٣، وينظر الأمّ ٦١/٢، وأحكام القرآن للشافعي ١٦١/١-١٦٢ (جمع الإمام البيهقي).

(٦) المحرر الوجيز ٤٨/٣، وينظر تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٨٨، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٧٨/١، والنحاس في الناسخ والمنسوخ (٥٩٤)، والطبري ٥١١/١١.

وقال ابنُ عباس والحسن ومجاهد والزهرِيُّ وابنُ زيد وجابر بن زيد والحكم ومقاتل ومحمد بنُ مسلمة: المساكين: الذين يَسْعَوْنَ وَيَسْأَلُونَ، والفقراء: هم الذين يتصاؤون^(١).

وأما بقاء الحكم للأصناف الثمانية؛ فذهبَ عمر بنُ الخطَّاب والحسنُ والشعبيُّ وجماعةٌ إلى أنَّه انقطعَ صِنْفُ المؤلَّفة؛ بِعِزَّةِ الإسلام وظهوره، وهذا مشهورٌ مذهب مالِك وأبي حنيفة، قال بعضُ الحنفيِّين: أجمعت الصحابةُ على سقوطِ سَهْمِهِمْ في خلافة أبي بكرٍ لَمَّا أَعَزَّ اللهُ الإسلامَ وَقَطَعَ دَابِرَ الكافرين. وقال القاضي عبدُ الوهَّاب: إنَّ احتياجَ إليهم في بعض الأوقات أُعْطُوا مِنَ الصَّدَقَاتِ^(٢).

وقال كثيرٌ من أهل العلم: المؤلَّفة قلوبهم موجودون إلى يوم القيامة، قال ابنُ عطية: وإذا تَأَمَّلْتَ الثغورَ وجدتَ فيها الحاجةَ إلى الائتلاف^(٣). انتهى.

وقال يونس: سألتُ الزهرِّيَّ عنهم، فقال: لا أعلمُ نَسْخاً في ذلك^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٤٨/٣، وزاد المسير ٤٥٥/٣، وتفسير القرطبي ٢٥٠/١٠، وقول ابن عباس عند أبي عبيد في الأموال (١٩٤٢)، والطبري ٥٠٩/١١، وقول الحسن عند ابن زنجويه في الأموال (٢٠٤٣)، والطبري ٥٠٩/١١، وقول مجاهد عند أبي عبيد في الأموال (١٩٤٣)، والطبري ٥١٠/١١، وقول الزهري عند ابن أبي شيبه (١٠٦٩٧)، والطبري ٥١٠/١١، وقول ابن زيد عند الطبري ٥١٠/١١، وقول جابر بن زيد عند ابن أبي شيبه (١٠٦٩٥)، وأبي عبيد في الأموال (١٩٤٤)، والطبري ٥١٠/١١، وقول الحكم ومقاتل عند ابن الجوزي في زاد المسير ٤٥٥/٣، وقول محمد بن مسلمة عند النحاس في النسخ والمنسوخ (٥٩٨)، والثعلبي في التفسير ٢١٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٥-٢٦٦/١٠، وقول عُمر والحسن والشعبي أخرجه الطبري ٥٢٢/١١، وقول عمر رضي الله عنه أخرجه أيضاً أحمد في فضائل الصحابة (٣٨٣)، والفسوي في المعرفة والتاريخ ٢٩٣-٢٩٤/٣، وينظر قول بعض الحنفيين في بدائع الصنائع للكاساني ٤٧٠/٢، وقول القاضي عبد الوهَّاب في عَقْد الجواهر الثمينة لابن شاس ٣٤٤/١، وينظر أيضاً أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩/٣، وينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٤/٢، وتفسير القرطبي ٢٦٥-٢٦٦/١٠.

(٤) زاد المسير ٤٥٧/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٦/١٠، والمغني لابن قدامة المقدسي ١٢٥/٤.

قال أبو جعفر النُّحَّاس: فعلى هذا: الحُكْمُ فيهم ثابتٌ، فإن كان أحدٌ يُحتاج إلى تألُّفه ويُخاف أن تُلحق المسلمين منه آفةٌ، أو يُرجى حُسْنُ إسلامِهِ بَعْدُ، دُفِعَ إليه^(١).

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: الذي عندي أَنَّهُ إن قَوِيَ الإسلامُ زالوا، وإن احتيجَ إليهم أُعْطُوا سَهْمُهُمْ، كما كان رسولُ الله ﷺ يُعْطِيهِمْ، فإنَّ في «الصحيح»: «بَدَأَ الإسلامُ غريباً وسَيعودُ كما بَدَأَ»^(٢).

وفي كتاب «التحرير»: قال الشافعي: العاملُ والمؤَلَّفُ قلوبهم مفقودان في هذا الزمان، بَقِيَتِ الأصنافُ السُّتَّةُ، فالأُولَى صَرَفُهَا إلى السُّتَّةِ^(٣).

وأما أَنَّهُ يُعتبر في كلِّ صِنْفٍ منها ما دَلَّ عليه لفظُهُ إن كان موجوداً، فهو مذهبُ الشافعي، ذهبَ إلى أَنَّهُ لا بُدَّ في كلِّ صِنْفٍ مِن ثلاثة؛ لأنَّ أَقلَّ الجَمْعِ ثلاثة، فإن دَفَعَ سَهْمَ الفقراء إلى فقيرَيْنِ ضَمِنَ نصيبَ الثالث وهو ثلثُ سهم^(٤).

قال أصحاب أبي حنيفة: يجوز أن يُعْطَى جميعُ زكاته مسكيناً واحداً.

وقال مالك: لا بأس أن يُعْطَى الرجلُ زكاةَ الفطر عن نفسه وعياله واحداً^(٥).

واللام في «اللفقراء»، قيل: للملك، وقيل: للاختصاص، والظاهرُ عمومُ الفقراء والمساكين، فيدخل فيه الأقارب والأجانب وكُلُّ مَن اتَّصِفَ بالفَقْر والمَسْكَنَة، فأما ذُو قُرْبَى الرسول ﷺ، فقال أصحاب أبي حنيفة: تَحْرُمُ عليهم الصدقة منهم آلُ العباس، وآلُ عليٍّ، وآلُ جعفرٍ، وآلُ عَقِيلٍ، وآلُ الحارث بن عبد المطلب^(٦). ورُوِيَ عن أبي حنيفة وليس بالمشهور: أَنَّ فقراء بني هاشم

(١) معاني القرآن للنحاس ٢٢٤/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٦/١٠.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٤/٢، وتفسير القرطبي ٢٦٦/١٠، والحديث عند مسلم (١٤٥) و(١٤٦) من حديث أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) تفسير الرازي ١١٥/١٦.

(٤) المصدر السابق ١٠٥/١٦، وينظر الأم للشافعي ٦٨-٦٩/٢، وأحكام القرآن للجصاص ١٣٦/٣، ومختصر اختلاف العلماء ٤٨١/١.

(٥) أحكام القرآن للجصاص ١٣٦/٣، وينظر بدائع الصنائع ٤٧٣/٢، والمدونة لمالك ٥٩٩/١.

(٦) تنظر هذه المسائل والأقوال الواردة فيها في أحكام القرآن للجصاص ١٢٨/٣ وما بعدها،

يَدْخُلُونَ فِي آيَةِ الصَّدَقَةِ، وقال أبو يوسف: لَا يَدْخُلُونَ. قال أبو بكر الرازي: المشهور عن أصحابنا أَنَّهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْ آلِ الْعَبَّاسِ وَمَنْ ذُكِرَ مَعَهُمْ، وَيُخْصَّ التَّحْرِيمُ الْفَرَضَ لَا صَدَقَةَ التَّطَوُّعِ.

وقال مالك: لَا تَحِلُّ الزَّكَاةُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ، وَيَحِلُّ التَّطَوُّعُ. وقال الثوري: لَا تَحِلُّ لِبَنِي هَاشِمٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فَرْقًا بَيْنَ النَّفْلِ وَالْفَرَضِ. وقال الشافعي: تَحْرُمُ صَدَقَةُ الْفَرَضِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ، وَتَجُوزُ صَدَقَةُ التَّطَوُّعِ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّهُ كَانَ لَا يَأْخُذُهَا. وقال ابنُ المَاجَشُونِ وَمُطَرِّفٌ وَأَصْبَغٌ وَابْنُ حَبِيبٍ: لَا يُعْطَى بَنُو هَاشِمٍ مِنَ الصَّدَقَةِ الْمَفْرُوضَةِ وَلَا مِنَ التَّطَوُّعِ. وقال مالك في «الواضحة»: لَا يُعْطَى آلُ مُحَمَّدٍ مِنَ التَّطَوُّعِ.

وَأَمَّا أَقَارِبُ الْمُزَكِّيِّ، فَقَالَ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ: لَا يُعْطَى مِنْهَا وَالِدٌ وَإِنْ عَلَا وَلَا ابْنٌ وَإِنْ سَقُلَ وَلَا زَوْجَةٌ. وقال مالك والثوري والحسنُ بْنُ صَالِحٍ وَاللَيْثُ: لَا يُعْطَى مَنْ تَلَزَمَهُ نَفَقَتُهُ، وَقَالَ ابْنُ شَبْرَمَةَ: لَا يُعْطَى قَرَابَتَهُ الَّذِينَ يَرْتُونَهُ، وَأَمَّا يُعْطَى مَنْ لَا يَرْتُهُ وَلَيْسَ فِي عِيَالِهِ. وقال الأوزاعي: لَا يَتَخَطَّى بِزَكَاةٍ مَالُهُ فَقَرَاءُ أَقَارِبِهِ إِذَا لَمْ يَكُونُوا مِنْ عِيَالِهِ، وَيَتَصَدَّقُ عَلَى مَوَالِيهِ مِنْ غَيْرِ زَكَاةٍ مَالِهِ. وقال مالك والثوري وابنُ شَبْرَمَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَأَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ: لَا يُعْطَى الذَّمِّيُّ مِنَ الزَّكَاةِ. وقال عبيد الله بْنُ الْحَسَنِ: إِذَا لَمْ يَجِدْ مُسْلِمًا أُعْطِيَ الذَّمِّيُّ. وكأنَّه يَعْنِي الذَّمِّيُّ الَّذِي هُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ.

وقال مالك وأبو حنيفة: لَا تُعْطَى الزَّوْجَةُ زَوْجَهَا مِنَ الزَّكَاةِ. وقال الثوري والشافعي، وأبو يوسف ومحمد: تُعْطَى.

واختلفوا فِي الْمِقْدَارِ الَّذِي إِذَا مَلَكَه الْإِنْسَانُ دَخَلَ بِهِ فِي حَدِّ الْغَنَى وَخَرَجَ عَنْ حَدِّ الْفَقْرِ وَحُرِّمَتْ عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ؛ فَقَالَ قَوْمٌ: إِذَا كَانَ عِنْدَ أَهْلِهِ مَا يُغْدِيهِمْ وَيُعْشِيهِمْ حُرِّمَتْ عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ، وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ دُونَ ذَلِكَ حَلَّتْ لَهُ. وقال قوم: حَتَّى يَمْلِكَ

= ولا بن العربي ٩٥٩/٢ وما بعدها، ومختصر اختلاف العلماء للجصاص ٤٧٧/١ وما بعدها، وتفسير القرطبي ٢٧٨/١٠ وما بعدها، وينظر تخريج الأقوال الواردة عنده بالهامش.

أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا أَوْ عِذْلَهَا مِنَ الذَّهَبِ. وَقَالَ قَوْمٌ: حَتَّى يَمْلِكَ خَمْسِينَ دِرْهَمًا أَوْ عِذْلَهَا مِنَ الذَّهَبِ، وَهَذَا مَرْوِيُّ عَنْ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ ^(١) وَالشَّعْبِيِّ ^(٢).

وَقَالَ مَالِكٌ: حَتَّى يَمْلِكَ مِثْلِي دِرْهَمٍ أَوْ عِذْلَهَا مِنْ عَرَضٍ أَوْ غَيْرِهِ، فَاضْلًا عَمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ مَسْكِنٍ وَخَادِمٍ وَأَثَاثٍ وَفَرَشٍ، وَهُوَ قَوْلُ أَصْحَابِ أَبِي حَنِيفَةَ.

فَلَوْ دَفَعَهَا إِلَى مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ فَقِيرٌ، فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ غَنِيٌّ أَوْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْمَدْفُوعَ إِلَيْهِ أَبُوهُ أَوْ ذِمِّيٌّ وَلَمْ يَعْلَمْ بِذَلِكَ وَقَتَّ الدَّفْعَ؛ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٌ: يُجْزئه. وَقَالَ أَبُو يُونُسَ: لَا يُجْزئه.

وَالْعَامِلُ: هُوَ الَّذِي يَسْتَنْبِيهِ الْإِمَامُ فِي السَّغْيِ فِي جَمْعِ الصَّدَقَاتِ، وَكُلُّ مَنْ يَصْرِفُ ^(٣) مِمَّنْ لَا يُسْتَغْنَى عَنْهُ فِيهَا فَهُوَ مِنَ الْعَامِلِينَ، وَيُسَمَّى: جَابِي الصَّدَقَةِ وَالسَّاعِي، قَالَ:

إِنَّ السُّعَاءَ عَصُوكَ حِينَ بَعَثْتَهُمْ لَمْ يَفْعَلُوا مِمَّا أَمَرْتَ فَتَبَيَّلًا ^(٤)
وَقَالَ:

سَعَى عِقَالًا فَلَمْ يَشْرُكْ لَنَا سَبْدًا فَكَيْفَ لَوْ قَدْ سَعَى عَمْرُو عِقَالَيْنِ ^(٥)
أَرَادَ بِالْعِقَالِ هُنَا زَكَاةَ السَّنَةِ.

وَتَعَدَّى بـ «عَلَى» وَلَمْ يَقُلْ: «فِيهَا»؛ لِأَنَّ «عَلَى» لِلِاسْتِعْلَاءِ الْمُشْعِرِ بِالْوَلَايَةِ.
وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ لِلْعَامِلِ قَدْرَ سَعْيِهِ وَمُؤْنَتَهُ مِنْ مَالِ الصَّدَقَةِ، وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ

(١) تفسیر القرطبي ٢٥٢/١٠، وأخرجه عنهما الدارقطني في سننه (٢٠٠٥).

(٢) أورده عنه الجصاص في أحكام القرآن ١٢٨/٣.

(٣) أي: من عون، كما في المحرر الوجيز ٤٩/٣.

(٤) النكت والعيون ٣٧٥/٢، والبيت للراعي الثُميري وهو في ديوانه ص ٢٣٦ ضمن قصيدة يمدح بها عبد الملك بن مروان ويشكو من السُّعَاءِ، لكن ورد فيه هكذا:

إِنَّ السُّعَاءَ عَصُوكَ حِينَ بَعَثْتَهُمْ وَأَتَوْا دَوَاعِيَّ لَوْ عَلِمْتَ وَغَوْلًا

إِنَّ الَّذِينَ أَمَرْتَهُمْ أَنْ يَعْدِلُوا لَمْ يَفْعَلُوا مِمَّا أَمَرْتَ فَتَبَيَّلًا

(٥) البيت لعمر بن العداء الكلبي، وسلف في تفسير سورة البقرة، عند تفسير مفردات الآية

والشافعي في كتاب ابن المنذر، وأبو حنيفة وأصحابه، فلو تجاوز ذلك من الصدقة، فقليل: يُتَمُّ له من سائر الأنصاء، وقيل: من خمس الغنمة.

وقال مجاهد والضحاك والشافعي: هو الثُّمُنُ على قَسَم القرآن. وقال مالك من رواية ابن أبي أويس وداود بن سعيد عنه: يُعْطُونَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ^(١).

واختلف في الإمام هل له حق في الصدقات؛ فمنهم مَنْ قال: هو العامل في الحقيقة، ومنهم مَنْ قال: لا حَقَّ له فيها^(٢).

والجمهور على أَنَّ أَخْذَهَا مُفَوَّضٌ لِلْإِمَامِ وَمَنْ اسْتَنَابَهُ، فَلَوْ فَرَّقَهَا الْمُزَكِّي بِنَفْسِهِ دُونَ إِذْنِ الْإِمَامِ، أَخْذَهَا مِنْهُ ثَانِيًا^(٣).

وقال أبو حنيفة: لا يجوز أَنْ يَعْمَلَ عَلَى الصَّدَقَةِ أَحَدٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَيَأْخُذَ عُمَالَتَهُ مِنْهَا، فَإِنْ تَبَرَّعَ، فَلَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي جَوَازِهِ. وقال آخرون: لَا بَأْسَ لَهُمْ بِالْعُمَالَةِ مِنَ الصَّدَقَةِ^(٤). وقيل: إِنْ عَمِلَ أُعْطِيَهَا مِنَ الْخُمْسِ.

والمؤلفة قلوبهم: أشراف من العرب مسلمون لم يَتِمَّكَّنَ الْإِيمَانُ مِنْ قُلُوبِهِمْ، أَعْطَاهُمْ؛ لِيَتِمَّكَّنَ الْإِيمَانُ مِنْ قُلُوبِهِمْ، أَوْ: كَفَّارٌ لَهُمْ أَتْبَاعُ أَعْطَاهُمْ؛ لِيَتَأَلَّفَهُمْ وَأَتْبَاعَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ.

قال الزهري: المؤلفة: مَنْ أَسْلَمَ مِنْ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا^(٥).

(١) ينظر المحرر الوجيز ٤٩/٣، وتفسير الثعلبي ٢١٣/٣، وتفسير القرطبي ٢٦٠/١٠-٢٦١، وأحكام القرآن للجصاص ١٢٣/٣، ولابن العربي ٩٤٩/٢-٩٥٠، وقول مجاهد والضحاك أخرجه الطبري ٥١٧/١١.

وداود بن سعيد، هو: ابن أبي زَنْبَرٍ، قرشي، صحب مالكا وروى عنه حديثاً وفقهاً كثيراً، وكان أحد أوصيائه. ترتيب المدارك ٣٧٢/١، والإكمال ١٦٧/٤.

(٢) تفسير النيسابوري ١١٤/١٠، قال الماوردي في النكت والعيون ٣٧٥/٢: وليس الإمام من العاملين عليها ولا والي الإقليم. اهـ. وكذا نقل ابن عبد البر عن الشافعي، ينظر الاستذكار ٢١٧/٩.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ١٢٣/٣.

(٤) المصدر السابق ١٢٣/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٤٩/٣، وأخرجه عنه ابن أبي شيبه (١٠٨٦٧)، والطبري ٥٢١/١١.

فمن المؤلفة: أبو سفيان بن حرب، وسُهَيْل بن عمرو، والحارث بن هشام، وحُوَيْطِب بن عبد العزى، وصفوان بن أمية، ومالك بن عوف النضري، والعلاء بن حارثة^(١) الثقفى، فهؤلاء أعطاهم الرسول ﷺ مئة بعير مئة بعير^(٢)، ومخرمة بن نوفل الزهري، وعُمير بن وهب الجمحي، وهشام بن عمرو العامري^(٣) أعطاهم دون المئة.

ومن المؤلفة: سعيد بن زُبَوع^(٤)، والعبّاس بن مردّاس، والأقرع بن حابس، وزيد الخيل، وعَلَقَمَة بن غُلّانة، وأبو سفيان الحارث بن عبد المطلب، وحكيم بن حزام، وعكرمة بن أبي جهل، وسعيد بن عمرو، وعُيَينة بن حِصْن. وحسن إسلام المؤلفة حاشى عُيَينة فلم يزل مغموصاً عليه.

وأما قوله: «وفي الرقاب» فالتقدير: وفي فَلَ الرقاب، فيقتضي ما حصل به فَلَ الرقاب من ابتداء عَتَقٍ يُشْتَرى منه العبدُ فيعتق، أو تخلص مكاتب أو أسير.

وقال النخعي والشعبي وابن جبير وابن سيرين: لا يُجزئ أن يعتق من الزكاة رقة كاملة، وهو قول أصحاب أبي حنيفة والليث والشافعي.

وقال ابن عباس وابن عمر: أُعْتِقَ من زكّاتك^(٥).

وقال ابن عمر والحسن وأحمد وإسحاق: يعتق من الزكاة وولأؤه لجماعة المسلمين لا للمعتق، وعن مالك والأوزاعي: لا يُعطى المكاتب من الزكاة شيئاً،

(١) كذا في النسخ، والذي في أغلب المصادر: والعلاء بن جارية.

(٢) تفسير القرطبي ٢٦٢/١٠، وينظر تفسير الثعلبي ٢١٣-٢١٤/٣، والخبر أخرجه الطبري ٥٢٠/١١ عن يحيى بن أبي كثير، وهو عند عبد الرزاق في التفسير ٢٨١-٢٨٢، وينظر خبرهم أيضاً في سيرة ابن هشام ٤٩٣-٤٩٦، والدرر لابن عبد البر ص ٢٧٨-٢٨١، وأحكام القرآن لابن العربي ٩٥٠-٩٥٤.

(٣) في النسخ: العايدي. والمثبت من المصادر الآتفة الذّكر، حيث صُرّح عند بعضهم بأنه أخو بني عامر بن لؤي.

(٤) ابن عَنَكَّة بن عامر بن مخزوم. السيرة ٤٩٣/٢.

(٥) أحكام القرآن للجصاص ١٢٤-١٢٥، وينظر تفسير الثعلبي ٢١٥-٢١٦، والقرطبي ٢٦٦-٢٦٧، وخبر ابن عباس أخرجه أبو عبيد في الأموال (١٧٨٥)، وبنحوه ابن أبي شيبة (١٠٥٢٥)، وابن زنجويه في الأموال (٢٢٠١).

ولا عبدٌ كان مَولاهُ موسراً أو معسراً^(١). وعن ابنِ عباسٍ والحسن ومالك: هو ابتداء العِتْقِ وَعَوْنُ المَكَاتِبِ بما يَأْتِي على حُرِّيَّتِهِ^(٢).

والجمهور على أَنَّ المَكَاتِبِينَ يُعَانُونَ فِي فَكِّ رِقَابِهِمْ مِنَ الزَّكَاةِ، ومذهب أبي حنيفة وابنِ حبيب أَنَّ فَكَّ رِقَابِ الْأَسَارَى يَدْخُلُ فِي قَوْلِهِ: «وَفِي الرِّقَابِ» فَيُضْرَفُ فِي فَكَّاكِهَا مِنَ الزَّكَاةِ^(٣). وقال الزهريُّ: سَهْمُ الرِّقَابِ نِصْفَانِ؛ نِصْفٌ لِلْمَكَاتِبِينَ، وَنِصْفٌ يَعْتَقُ مِنْهُ رِقَابُ مُسْلِمُونَ مِمَّنْ صَلَّى^(٤).

والغَارِمُ: مَنْ عَلَيْهِ دَيْنٌ، قاله ابنُ عباسٍ، وزاد مجاهدٌ وقتادة: فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ وَلَا إِسْرَافٍ^(٥).

والجمهور على أَنَّهُ يُقْضَى مِنْهَا دَيْنُ الْمَيْتِ، إِذْ هُوَ غَارِمٌ. وقال أبو حنيفة وابنُ المَوَازِ: لَا يُقْضَى مِنْهَا^(٦). وقال أبو حنيفة: وَلَا يُقْضَى مِنْهَا كَفَّارَةٌ وَنَحْوُهَا مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا الْغَارِمُ مَنْ عَلَيْهِ دَيْنٌ يُحْبَسُ فِيهِ^(٧).

وقيل: يَدْخُلُ فِي الْغَارِمِينَ مَنْ تَحَمَّلَ حِمَالَاتٍ فِي إِصْلَاحِ وَبَرٍّ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا، إِذَا كَانَ ذَلِكَ يُجْجِفُ بِمَالِهِ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَصْحَابِهِ وَأَحْمَدَ^(٨).

«وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ» هُوَ الْمُجَاهِدُ يُعْطَى مِنْهَا إِذَا كَانَ فَقِيرًا، وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهُ يُعْطَى مِنْهَا وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا مَا يُتَّفَقُ فِي غَزْوَتِهِ. وقال الشافعيُّ وأحمد وعيسى بنُ دينار

(١) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْجِصَّاصِ ١٢٥/٣، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٦٦/١٠-٢٦٧، وَالْكَافِي لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ ١/٣٢٦.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٥٠.

(٣) أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٩٥٦/٢، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٦٩/١٠-٢٧٠، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٥٠.

(٤) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢١٦/٣، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٥٠، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ١١٢/١٦، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ عَنْهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ (١٨٥٠)، وَابْنُ زَنْجَوِيٍّ فِي الْأَمْوَالِ (٢٠٤٩)، وَسَلَفُ أَوَّلِ الْمَسْأَلَةِ.

(٥) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٢١٦/٣، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبْرِيُّ ٥٢٦/١١-٥٢٧.

(٦) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٧١/٢١٠، وَأَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ٩٥٦/٢.

(٧) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٧١/١٠، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٥٠.

(٨) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، وَيَنْظُرُ أَيْضاً أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْجِصَّاصِ ١٢٦/٣، وَالتَّمْهِيدُ ٥/٩٩.

وجماعة: لا يُعْطَى الْغَنِيُّ إِلَّا إِنْ احتَاجَ فِي غَزْوَتِهِ وَغَابَ عَنْهُ وَفَرُهُ^(١).

وقال أبو حنيفة وصاحباؤه: لا يُعْطَى إِلَّا إِنْ كانَ فَقِيْرًا أوْ مُنْقَطِعًا بِهِ، فإذا أُعْطِيَ مَلَكٌ، وَإِنْ لَمْ يَصْرِفْهُ فِي غَزْوَتِهِ. وقال ابنُ عبدِ الحَكَم: وَيُجْعَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ فِي الْكُرَاعِ وَالسَّلَاحِ وما يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ آلاَتِ الْحَرْبِ وَكَفِّ الْعَدُوِّ عَنِ الْحَوْزَةِ؛ لِأَنَّهُ كُلُّهُ مِنْ سَبِيلِ الْغَزْوِ وَمَنْفَعَتِهِ^(٢).

والجمهور على أَنَّهُ يَجُوزُ الصَّرْفُ مِنْهَا إِلَى الْحُجَّاجِ وَالْمُعْتَمِرِينَ وَإِنْ كانوا أَغْنِيَاءَ، وقال الزمخشريُّ: «وفي سبيل الله» فقراء الغزاة والحجيج المنقطع بهم^(٣). انتهى.

والذي يقتضيه تعدادُ هذه الأوصاف أَنَّها لا تتداخل، واشتراطُ الْفَقْرِ فِي بعضها يَقْضِي بالتداخل، فَإِنْ كانَ الْغَازِي أوْ الْحَاجُّ شَرْطَ إعْطائه الْفَقْرَ، فلا حاجةَ لذكره؛ لِأَنَّهُ مُندرجٌ فِي عُمومِ الْفُقَرَاءِ، بل كُلُّ مَنْ كانَ بوصفٍ مِنْ هذه الأوصافِ جازِ الصَّرْفِ إِلَيْهِ على أَيِّ حالٍ كانَ مِنْ فَقْرٍ أوْ غِنًى؛ لِأَنَّهُ قامَ بِهِ الوصفُ الذي اقتضى الصَّرْفَ إِلَيْهِ.

قال ابنُ عطية: ولا يُعْطَى مِنْها فِي بِناءِ مَسْجِدٍ، ولا قَنْطَرَةٍ، ولا شِراءٍ مَصْحَفٍ^(٤). انتهى.

«وابن السبيل» قال ابنُ عَبَّاسٍ: هو عابِرُ السَّبِيلِ. وقال قتادة فِي آخِرِينَ: هو الضَّيْفُ^(٥). وقال جماعة: هو الْمَسافِرُ الْمُنْقَطِعُ بِهِ وَإِنْ كانَ لَهُ مالٌ فِي بِلَدِهِ. وقالت جماعة: هو الْحَاجُّ الْمُنْقَطِعُ^(٦). وقال الزَّجَّاجُ: هو الذي قُطِعَ عَلَيْهِ الطَّرِيقُ^(٧).

(١) تفسير القرطبي ٢٧٣/١٠، وقول عيسى بن دينار عند ابن عبد البر في التمهيد ٩٨/٥-٩٩.

(٢) تفسير القرطبي ٢٧٢/١٠-٢٧٣.

(٣) الكشف ١٩٧/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠/٣.

(٥) قول ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٢٥٢/٣، وقول قتادة أخرجه الطبري ٥٣٠/١١، وابن أبي حاتم كما في الدر المنثور ٢٥٢/٣، والقول فيه أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٦) ينظر أحكام القرآن لابن العربي ٩٥٨/٢، وللجصاص ١٢٧/٣-١٢٨.

(٧) معاني القرآن للزجاج ٤٥٦/٢.

وفي كتاب سحنون: قال مالك: إذا وجد المسافر المنقطع به من يُسَلِّفه، لم يجز له أن يأخذ من الصدقة^(١).

والظاهر الصَّرف إليه وإن كان له ما يُغنيه في طريقه؛ لأنه ابنُ سبيل، والمشهور أنه إذا كان بهذا الرصف لا يُعطى.

قال الزمخشري: فإن قلت: لِمَ عدَل عن اللام إلى «في» في الأربعة الأخيرة؟ قلت: للإيدان بأنهم أرسخ في استحقاق التَّصَدُّق عليهم ممَّن سَبَق ذِكره، لأنَّ «في» للوعاء، فنبه على أنهم أحقُّ بأن تُوضَعَ فيهم الصدقات ويُجعلوا مظنةً لها ومَصَبًّا، وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أو الرِّق أو الأسر، وفي فك الغارمين من الغُرم من التخليص والإنقاذ، ولجمع الغازي الفقير أو المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة، وكذلك ابنُ السبيل جامع بين الفقر والعُربة عن الأهل والمال، وتكرير «في» في قوله تعالى: «وفي سبيل الله وابن السبيل» فيه فضلُ ترجيحٍ لهذين على الرقاب والغارمين.

فإن قلت: فكيف وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين ومكائدهم؟

قلت: دلٌّ بكون هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم، حسماً لأطماعهم وإشعاراً باستيجابهم الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها، فما لهم ولها، وما سلَّطهم على الكلام فيها ولمن قاسمها^(٢)!

وانتصب «فريضة» لأنه في معنى المصدر المؤكَّد؛ لأنَّ قوله تعالى: «إنما الصدقات للفقراء» معناه: فَرَضَ من الله الصدقات لهم. وقرئ: «فريضة» بالرفع، على: تلك فريضة^(٣). انتهى.

(١) أحكم القرآن لابن العربي ٩٥٨/٢.

(٢) الكشف ١٩٩/٢.

(٣) المصدر السابق، وأوردها أيضاً القرطبي في التفسير ٢٨٢/١٠ وعزاها لابن أبي عبة، قال الزجاج في معاني القرآن ٤٥٧/٢: ولا أعلمه قرئ به. وقال الفراء في معاني القرآن ٤٤٤/١: والرفع في «فريضة» جائز لو قرئ به.

وقال الكرمانى وأبو البقاء^(١): «فريضة» حال من الضمير في الفقراء، أي: مفروضة، قال الكرمانى: كما تقول: هي لك طلقاً. انتهى.

وذكر عن سيويه أنها مصدر، والتقدير: فرض الله الصدقات فريضة^(٢). وقال الفراء: هي منصوبة على القطع^(٣).

«والله عليم حكيم» لأن ما صدر عنه هو عن علم منه بخلقه، وحكمة منه في القسمة، أو «عليم» بمقادير المصالح، «حكيم» لا يُشرع إلا ما هو الأصح.



﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَبْدَلَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا بِإِذِ اللَّهِ تُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْزِدُوهُ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُغْنِي عَنْهُمْ كَذَبُ طَائِفَةٍ إِنَّمَا كَانُوا بُجُورِينَ ﴿٦٦﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٦٨﴾ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَزْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسِلُوا بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا

(١) الإملاء ١٧/٢.

(٢) تفسير القرطبي ٢٨٢/١٠، ولم نقف عليها في كتاب سيويه.

(٣) معاني القرآن للفراء ٤٤٤/١.

عَلَى الصُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُ مَا يُفْقُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ
وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ
لِتَحْلِلَهُمْ قُلْتُ لَا أَحَدٌ مَّا أَخْلَكُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْبَتُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمِ حَرَجًا إِلَّا
يَحْدُوا مَا يُفْقُونَ ﴿٩٢﴾ .

الاعتذار: التَّنَصُّلُ مِنَ الذَّنْبِ، فقليل: أَضْلُهُ المَحْوُ، مِنْ قولهم: اعْتَذَرْتُ المفردات
المنازل: دَرَسْتُ^(١)، فالمُعْتَذِرُ يُحَاوِلُ إِزَالَهَ ذَنْبِهِ، قال ابنُ أَحْمَرَ:
قَدْ كُنْتُ تَعْرِفُ آيَاتٍ فَقَدْ جَعَلْتُ أَطْلَالُ إِنْكَ بِالْوَعْسَاءِ تَعْتَذِرُ^(٢)
وعن ابنِ الأعرابيِّ أَنَّ الاعتذارَ هو القَطْعُ، ومنه: عُذْرَةُ الجارية؛ لأنها تُعَذِّرُ،
أي: تُقَطِّعُ، واعتذرتِ الميأة: انْقَطَعَتْ، والعُذْرُ سَبَبٌ لِقَطْعِ الدَّمِّ.
عَدَنُ بالمكان يَعْدِنُ عُذُونًا: أَقام، قاله أبو زيد وابنُ الأعرابيِّ^(٣)، قال الأعشى:
وإن يَسْتَضِيضُوا إِلَى جِلْمِهِ يُضَافُوا إِلَى رَاجِحٍ قَدْ عَدَنُ^(٤)
وتقول العرب: تَرَكْتُ إِبِلَ فُلَانٍ عَوَادِنَ بِمَكَانٍ كَذَا، وهو أَنْ تَلْزَمَ الإِبِلُ المَكَانَ
فَتَأْلَفَهُ وَلَا تَبْرَحَهُ، وَسُمِّيَ المَعْدِنُ مَعْدِنًا؛ لِإِنْبَاتِ اللّهِ الجَوْهَرَ فِيهِ وَإِبَاتِهِ إِيَّاهُ فِي
الأَرْضِ حَتَّى عَدَنَ فِيهَا، أي: ثَبَتَ، وَعَدَنُ مَدِينَةً بِالْيَمَنِ؛ لِأَنَّهَا أَكْثَرُ مَدَائِنِ الْيَمَنِ
قُطَانًا وَدُورًا^(٥).

* * *

- (١) تهذيب اللغة ٣١١/٢، وينظر تفسير القرطبي ٢٩٢/١٠.
(٢) البيت في العمدة لابن رشيق ١٨٠/٢، ولسان العرب (عذر)، وفي معجم البلدان ٣٦٩/٥،
ونُسِبَ فِيهَا لابنِ أَحْمَرَ، وَأوردَه أَيْضاً الجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحاحِ (عذر)، والقرطبي فِي التفسير
٢٩٢/١٠ دون نسبة، وورد فِي المصَادِر كُلِّهَا: بِالْوَدَّكَاءِ، بَدَلُ: بِالْوَعْسَاءِ، قَالَ ياقوت:
الْوَدَّكَاءُ: مِنَ الْوَدَّكَ، وَهُوَ الدَّهْنُ وَالدَّسَمُ: رَمْلَةٌ أَوْ مَوْضِعٌ بَعِينُهُ. اهـ. وَالْوَعْسَاءُ: مَوْضِعٌ
مَعْرُوفٌ بَيْنَ الشَّعْلِيَّةِ وَالْخَزِيمِيَّةِ عَلَى طَرِيقِ جَاذَةَ الْحَاجِّ، وَهِيَ شَقَائِقُ رَمْلٍ مُتَّصِلَةٌ. تاج
العروس (وعس).
(٣) تهذيب اللغة ٢١٨/٢ (عدن).
(٤) المحرر الوجيز ٥٨/٣، وينظر تفسير الطبري ٥٥٩/١١، والبيت فِي دِيوانِ الْأَعْشى مِمْوْنِ بْنِ
قَيْسٍ ص ٦٩، وَفِيهِ: إِلَى حَكْمِهِ، بَدَلُ: إِلَى جِلْمِهِ، وَرَزَنُ، بَدَلُ: عَدَنُ، وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى.
(٥) ينظر الْمُغْرِبُ لِلْمَطْرُزِيِّ (عدن)، ولسان العرب (قطن).

التفسير

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٦١) كان خذام^(١) بن خالد وعبيد بن هلال والجلاس بن سويد في آخرين يؤذون الرسول ﷺ، فقال بعضهم: لا تفعلوا؛ فإننا نخاف أن يبلغنا فيوقع بنا. فقال الجلاس: بل نقول ما شئنا، فإن محمداً أذن سامعة، ثم نأتيه فيصدقنا. فنزلت^(٢).

وقيل: نزلت في نبتل بن الحارث، كان ينم حديث الرسول ﷺ إلى المنافقين، ف قيل له: لا تفعل. فقال ذلك القول^(٣).

وقيل: نزلت في الجلاس وزمعة^(٤) بن ثابت في آخرين أرادوا أن يَقَعُوا في الرسول، وعندهم غلام من الأنصار يُدعى: عامر بن قيس^(٥)، فحَقَرُوهُ، فقالوا: لئن كان ما يقول محمد حقاً، لنحن شر من الحمير. فغَضِبَ الغلام وقال: والله إن ما يقول محمد حق، وإنكم لشر من الحمير. ثم أتى الرسول ﷺ فأخبره، فدعاهم فسألهم، فحلفوا أن عامراً كاذب، وحلف عامر أنهم كذبة، وقال: اللهم لا تُفَرِّق بيننا حتى يتبين صدق الصادق وكذب الكاذب. ونزلت هذه الآية: «يَحْلِفُونَ بالله لكم ليرضوكم».

(١) في المطبوع: قدام. والأقوال الواردة هنا في سبب النزول جميعها من زاد المسير ٣/ ٤٦٠.

(٢) ينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٨، وتفسير الثعلبي ٣/ ٢١٧، وتفسير البغوي ٢/ ٣٠٦، وأورده أيضاً النيسابوري في التفسير ١٠/ ١١٩ وعزاه لابن عباس.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٨-٢٤٩، وتفسير الثعلبي ٣/ ٢١٧، والمحزر الوجيز ٣/ ٥٢، وتفسير القرطبي ١٠/ ٢٨٢، والنيسابوري ١٠/ ١٢٠، وأورده ابن هشام في السيرة النبوية ١/ ٥٢١-٥٢٢ نقلاً عن ابن إسحاق، وأخرجه عنه الطبري ١١/ ٥٣٥-٥٣٦.

(٤) كذا في النسخ، والذي في المصادر: ووديعة، ينظر تفسير أبي الليث ٢/ ٦٢، وزاد المسير ٣/ ٤٧٠، وتفسير القرطبي ١٠/ ٢٨٤، والخبر أورده أيضاً الواحدي في أسباب النزول ص ٢٤٩ وعزاه للشدّي، وأخرجه عنه وعن قتادة ابن أبي حاتم ٦/ ١٨٢٨، وأخرجه أيضاً الطبري ١١/ ٥٦٩-٥٧٠ لكن عن عروة بن الزبير.

(٥) الذي في تفسير الطبري أن القاتل هو ابن امرأة الجلاس. وأمّا عامر بن قيس - المذكور هنا - فهو ابن عم الجلاس. ينظر الإصابة ٥/ ٢٩٥، قال ابن حجر: وكذلك ذكره أبو الأسود عن عروة، ونقله الثعلبي عن قتادة والسدي، والقصة مشهورة لعمير بن سعد. اهـ. وكذا ذكرها ابن هشام في السيرة النبوية ١/ ٥١٩-٥٢٠، وأخرجها الطبري في التفسير ١١/ ٥٧٠-٥٧١ عن ابن إسحاق.

يقال: رَجُلٌ أذُنٌ: إذا كان يَسْمَعُ مقالَ كُلِّ أَحَدٍ، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ،
قاله الجوهري^(١).

وقال الزمخشري: الْأُذُنُ: الرَّجُلُ الَّذِي يُصَدِّقُ كُلَّ مَا يَسْمَعُ، وَيَقْبَلُ قَوْلَ كُلِّ
أَحَدٍ، سُمِّيَ بِالْجَارِحَةِ الَّتِي هِيَ آلَةُ السَّمَاعِ، كَأَنَّ جَمَلَتَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ، ونظيره: قولهم
لِلرَّيْثَةِ: عَيْنٌ^(٢).

وقال الشاعر:

قَدْ صِرْتُ أذْنًا لِلْوُشَاةِ سَمِيعَةً يَنَالُونَ مِنْ عِرْضِي وَلَوْ شِئْتَ مَا نَالُوا^(٣)

وهذا منهم تَقْصُصُ لِلرَّسُولِ ﷺ إِذْ وَصَفُوهُ بِقِلَّةِ الْحَزَامَةِ وَالْإِنْخِدَاعِ.

وقيل: المعنى: ذُو أُذُنٍ، فهو على حذف مضافٍ، قاله ابنُ عَبَّاسٍ^(٤).

وقيل: «أُذُنٌ» حديدُ السَّمْعِ، رُبَّمَا سَمِعَ مَقَالَتَنَا.

وقيل: «أُذُنٌ» وَصَفْتُ بُنْيَ عَلَى فُعْلٍ، مِنْ أَذِنَ يَأْذِنُ أَذْنًا: إِذَا اسْتَمَعَ، نحو:
أُنْتُ، وَشَلُّ^(٥).

وارتفع «أُذُنٌ» على إضمارٍ مبتدأ، أي: قل: هو أذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ، وهذه الإضافةُ
نظيرُها: قولهم: رَجُلٌ صِدْقٍ، تريدُ الْجُودَةَ وَالصَّلَاحَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: نَعَمْ هُوَ أذُنٌ،
وَلَكِنْ نَعَمْ الْأُذُنُ.

ويجوز أن يُرَادَ «هُوَ أذُنٌ» فِي الْخَيْرِ وَالْحَقِّ وَمَا يَجِبُ سَمَاعُهُ وَقَبُولُهُ، وَلَيْسَ
بِأُذُنٍ فِي غَيْرِ ذَلِكَ، وَيدُلُّ عَلَيْهِ جَرُّ «وَرَحْمَةٍ» فِي قِرَاءَةِ مَنْ جَرَّهَا عَطْفًا عَلَى «خَيْرٍ»

(١) الصحاح (أذن).

(٢) الكشاف ١٩٩/٢، والريثة: الطَّلِيعةُ الَّذِي يَنْظُرُ لِلْقَوْمِ؛ لثَلَا يَدْهَمُهُمْ عَدُوٌّ. لسان العرب
(رباً).

(٣) البيت لعمر بن أبي بكر العدوي القرشي قاضي دمشق، وهو في الأغاني ٣٤٠/١١،
ومعجم الشعراء للمرزباني ص ٣٤، ومعجم الأدباء للحموي ٢٢٢/٢ ضمن أبيات ثلاثة.

(٤) لم نقف على كلام ابن عباس، وورد في تفسير الثعلبي ٢١٨/٣ عن ابن عَبَّاسٍ الْأَزْهَرِي،
عن أَبِي حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيِّ أَنَّهُ قَالَ: هُوَ أذُنٌ، أَي: ذُو أذُنٍ سَامِعَةٌ. اهـ. فلعله المراد، والله
تعالى أعلم.

(٥) رَجُلٌ وَشَلٌّ وَشَلُولٌ وَشَلْلٌ: خَفِيفٌ سَرِيعٌ. اللسان (شلل).

أي: هو أذن خيرٍ ورحمةٌ لا يَسْمَعُ غَيْرَهُما ولا يَقْبَلُهُ. قاله الزمخشري^(١).

وقرأ الحسن ومجاهد وزيد بن علي وأبو بكر عن عاصم في رواية: «قُلْ أَذُنٌ بالتَّوْنين، «خيرٌ» بالرفع^(٢).

وجوّزوا في «أذن» أن يكون خبرَ مبتدأ محذوفٍ، و«خيرٌ» خبرٌ ثانٍ لذلك المحذوف، أي: هو أذنٌ هو خيرٌ لكم؛ لأنّه ﷺ يَقْبَلُ مَعَاذِيرَكُمْ ولا يُكَافِئُكُمْ على سُوءِ خِلَاتِكُمْ^(٣).

وأن يكون «خيرٌ» صفةً لـ «أذن» أي: أذن ذو خيرٍ لكم، أو على أن خيراً أَفْعَلُ تفضيل، أي: أكثرُ خيراً لكم، وأن يكون «أذن» مبتدأ، خبره «خيرٌ»، وجاز أن يُخبر بالنكرة عن النكرة مع حصول الفائدة فيه، قاله صاحب «اللوامح»، وهو جائزٌ على تقدير حذفٍ وُضِفَ، أي: أذن لا تُؤَاخِذُكُمْ خَيْرٌ لكم.

ثُمَّ وَصَفَهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» وَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ كَانَ خَائِفاً مِنْهُ لَا يُقَدِّمُ عَلَى الْإِثْمِ بِالْبَاطِلِ، «وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» أي: يَسْمَعُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيُسَلِّمُ لَهُمْ مَا يَقُولُونَ، وَيُصَدِّقُهُمْ؛ لكونهم مؤمنين، فهم صادقون «ورحمة للذين آمنوا منكم» وخصَّ المؤمنين وإن كان رحمةً للعالمين؛ لأنَّ ما حصلَ لهم بالإيمان بسبب الرُّسُولِ لم يحصلَ لغيرهم، وَخُصُّوا هُنَا بِالذِّكْرِ وَإِنْ كَانُوا قَدْ دَخَلُوا فِي الْعَالَمِينَ، لِحصول مَزِيَّتِهِمْ، وهذه الأوصاف الثلاثة مُبَيَّنَّةٌ جِهَةً الْخَيْرِيَّةِ، وَمُظْهِرَةٌ كَوْنِهِ ﷺ «أذن خيرٌ».

وتعدية «يُؤْمِنُ» أولاً بالباء وثانياً باللام، قال ابنُ قتيبة: هما زائدان، والمعنى: يُصَدِّقُ اللَّهُ وَيُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ^(٤).

وقال الزمخشري: قَصَدَ التَّصْدِيقَ بِاللَّهِ الَّذِي هُوَ نَقِيضُ الْكُفْرِ، فَعُدِّي بِالْبَاءِ، وَقَصَدَ الْإِسْتِمَاعَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَأَنْ يُسَلِّمَ لَهُمْ مَا يَقُولُونَ، فَعُدِّي بِاللَّامِ، أَلَّا تَرَى إِلَى

(١) الكشف ١٩٩/٢، وقراءة جَزَّ «ورحمة» قراءة حمزة، وهي في السبعة ص ٣١٥، والتيسير ص ١١٨، والنشر ٢٨٠/٢. وستأتي قريباً.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣/٣، وتفسير القرطبي ٢٨٣/١٠، وقراءة الحسن عند الطبري ٥٣٦/١١، وقراءة عاصم المشهورة عنه كقراءة الجماعة. ينظر السبعة ص ٣١٥.

(٣) الكشف ١٩٩/٢.

(٤) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ١٤٠، وينظر أيضاً كتابه تفسير غريب القرآن ص ١٨٩.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٧] ما أنبأه عن الباء، ونحوه: ﴿فَمَا ءَآمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّتُهُ مِنْ قَوْمِهِ﴾ [يونس: ٨٣] ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١١]، ﴿ءَآمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ﴾^(١) [طه: ٧١]. انتهى.

وقال ابن عطية: «يُؤْمِنُ بِاللَّهِ» يُصَدِّقُ بِاللَّهِ، «وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ» قيل: معناه: وَيُصَدِّقُ الْمُؤْمِنِينَ، واللام زائدة، كما هي في ﴿رَدِّقْ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]، وقال المبرِّد: هي متعلقة بمصدرٍ مقدَّرٍ من الفعل، كأنه قال: وإيمانه للمؤمنين، أي: وتصديقه. وقيل: يقال: آمَنْتُ لَكَ بمعنى صَدَّقْتُكَ، ومنه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ [يوسف: ١٧].

وعندي أنَّ هذه التي معها اللام في ضيمنتها باءٌ، فالمعنى: وَيُصَدِّقُ لِلْمُؤْمِنِينَ فيما يُخبرونه به، وكذلك ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ بما تقول له^(٢). انتهى.

وقرأ أبيّ وعبد الله والأعمش وحمزة: «وَرَحْمَةً» بالجر، عطفاً على «خير»^(٣) فالجملة من «يُؤْمِن» اعتراضٌ بين المتعاطفين، وباقي السبعة بالرفع عطفاً على «يُؤْمِن».

و«يُؤْمِن» صفةٌ لـ «أذن خير»، وابن أبي عبلة بالنصب^(٤) مفعولاً من أَجْلِهِ حُذِفَ متعلِّقه، التقدير: ورحمةً يَأْذَنُ لَكُمْ، فحذف؛ لدلالة «أذن خير لكم» عليه.

وأبرز اسمُ الرُّسُولِ ولم يأت به مضمراً على نَسَقِ «يُؤْمِن» بلفظ «الرسول»؛ تعظيماً لشأنه وجمعاً له في الآية بين الرُّتَبَتَيْنِ العظيمَتَيْنِ مِنَ الثُّبُوتِ والرَّسَالَةِ، وأضافه إليه زيادةً في تشريفه، وَحَتَمَ على مَنْ آذَاهُ بالعذاب الأليم، وَحَقَّقَ لَهُمْ ذَلِكَ، «والذين يُؤْذُونَ» عامٌّ يندرج فيه هؤلاء الذين آذَوْا هذا الإيذاء الخاصَّ وغيرهم.

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(٥) الظاهر أنَّ الضمير في «يحلفون» عائدٌ على الذين يقولون «هو أذن» أنكروه وحلفوا أنهم ما قالوه.

(١) الكشف ١٩٩/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣/٣.

(٣) المصدر السابق وسلفت القراءة قريباً، وسلف تخريجها ثمةً.

(٤) أي: «ورحمة»، والقراءة في الكشف ١٩٩/٢، ونقلها عنه الرازي في التفسير ١١٨/١٦،

(٥) لكن وردت في مطبوعه عن ابن عامر، بدل: ابن أبي عبلة.

وقيل: عائد على الذين قالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً، فنحن شر من الحمير. وتقدم ذكر ذلك.

وقيل: عائد على الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، فلما رجع الرسول ﷺ والمؤمنون، اعتذروا وحلفوا واعتلوا، قاله ابن السائب واختاره البيهقي^(١)، وكانوا ثلاثة وثمانين، حلف منهم ثمانون، فقيل الرسول أذارهم، واعترف منهم بالحق ثلاثة، فأطلع الله رسوله على كذبهم ونفاقهم، وهلكوا جميعاً بأفات، ونجا الذين صدقوا.

وقيل: عائد على عبد الله بن أبيي ومن معه حلفوا أن لا يتخلفوا عن رسول الله وليكونوا معه على عدوه^(٢).

وقال ابن عطية: المراد جميع المنافقين الذين يحلفون للرسول والمؤمنين أنهم معهم في الدين وفي كل أمر وجزب، وهم يبطنون النفاق ويتربصون بالمؤمنين الدوائر، وهذا قول جماعة من أهل التأويل^(٣).

واللام في «ليرضوكم» لام «كي» وأخطأ من ذهب إلى أنها جواب القسم^(٤).

وأفرد الضمير في «أن يرضوه» لأنهما في حكم مرضي واحد، إذ رضا الله هو رضا الرسول، أو يكون في الكلام حذف.

قال ابن عطية: مذهب سيبويه أنهما جملتان، حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها، والتقدير عنده: والله أحق أن يرضوه، ورسوله أحق أن يرضوه، وهذا كقول الشاعر:

(١) تفسير الثعلبي ٢١٨/٣، والبغوي ٣٠٦/٢، وزاد المسير ٤٦١/٣-٤٦٢ عن ابن السائب ومقاتل، وينظر خبر البيهقي في كتابه دلائل النبوة ٢٧٤/٥ وما بعدها، وخبر الثلاثة الذين تخلفوا عن تبوك وتاب الله عليهم عند البخاري (٤٤١٨)، ومسلم (٢٧٦٩)، وأحمد (١٥٧٩٠) من حديث عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه كعب بن مالك.

(٢) زاد المسير ٤٦١/٣-٤٦٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣/٣.

(٤) ينظر معاني القرآن للزجاج ٤٥٨/٢، وزاد المسير ٤٦٢/٣.

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ^(١)
ومذهبُ المُبرِّد أنَّ في الكلامِ تقديماً وتأخيراً، وتقديرُهُ: واللهُ أحقُّ أن يرضوه
ورسولُهُ.

وقيل: الضميرُ عائِدٌ على المذكور، كما قال رؤبةُ:

فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقْتُ كَأَنَّهُ فِي الْجِلْدِ تَوَلَّيْتُ الْبَهَقُ^(٢)
انتهى.

فقوله: مذهبُ سيبويه أنَّهما جملتان، حُذفت الأولى. إن كان الضميرُ في
«أَنَّهُمَا» عائِداً على كُلِّ واحدةٍ مِنَ الجملتين، فكيف تقول: حُذفت الأولى. ولم
تُحذف الأولى، إِنَّمَا حُذِفَ خبرها، وإن كان الضميرُ عائِداً على الخبر وهو «أحقُّ
أن يرضوه» فلا يكون جملةً إلَّا باعتقاد كونِ «أن يرضوه» مبتدأ، أو «أحقُّ» المتقدِّم
خبره، لكن لا يتعيَّن هذا القول، إذ يجوز أن يكون الخبرُ مُفْرَداً، بأن يكون التقديرُ:
أحقُّ بأن يرضوه، وعلى التقدير الأول يكون التقدير: واللهُ إرضاءهُ أحقُّ، وقدره
الزمخشريُّ: واللهُ أحقُّ أن يرضوه ورسولُهُ كذلك^(٣).

«إن كانوا مؤمنين» كما يزعمون، فأحقُّ مَنْ يَرْضُونَهُ اللهُ ورسولُهُ ﷺ بالطَّاعة
والوفاق.

«أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِداً فِيهَا ذَلِكَ
الْخِزْيُ الْعَظِيمُ»^(٤) أي: أَلَمْ يَعْلَمْ الْمُنَافِقُونَ، وهو استفهامٌ معناه التوبيخ والإنكار.

(١) المحرر الوجيز ٥٣/٣، وينظر تفسير القرطبي ٢٨٤-٢٨٥/١٠، وينظر كلام سيبويه في الكتاب
٧٥/١، ونُسِبَ البيت فيه لقيس بن الخطيم، ونسبه صاحب جمهرة أشعار العرب ١١٣/١
و٢٧٥/٢ لعمر بن امرئ القيس، وهو ما رجَّحه البغدادِيُّ في خزنة الأدب ٢٨٣/٤، ونُسِبَ
ابن الأنباري في الإنصاف ٩٥/١ لدرهم بن زيد الأنصاري، وهو بلا نسبة في معاني القرآن
للقرءاء ٤٣٤/١، وللأخفش ٥٥٣/٢، وللزجاج ٤٤٥/٢، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٥٨/١،
وتفسير الطبري ٤٣٦/١١، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢١٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣/٣، والرجز في ديوان رؤبة ص ١٠٤، وسلف في تفسير سورة البقرة عند
تفسير الآية (٦٨).

(٣) الكشف ١٩٩/٢.

وقرأ الحسنُ والأعرجُ بالتاء على الخطاب^(١)، فالظاهرُ أنَّه التفاتٌ، فهو خطاب للمنافقين.

قيل: ويحتمل أن يكون خطاباً للمؤمنين، فيكون معنى الاستفهام التقرير، وإن كان خطاباً للرَّسول فهو خطابٌ تعظيم، والاستفهامُ فيه للتعجب، والتقدير: أَلَا تَعَجَّبُ مِنْ جَهْلِهِمْ فِي مُحَادَّةِ اللَّهِ تَعَالَى!

وفي مصحف أبيّ: «أَلَمْ تَعْلَمْ»، قال ابنُ عطية: على خطاب النبي عليه السلام^(٢). انتهى.

والأولى أن يكون خطاباً للسامع، قال أهل المعاني: «أَلَمْ تَعْلَمْ» الخطابُ لِمَنْ حاول تعليمَ إنسان شيئاً مُدَّةً وبَالَعٍ في ذلك التعليمَ فَلَمْ يَعْلَمْ، فقال له: أَلَمْ تَعْلَمْ بَعْدَ المباحثِ الظاهرة والمُدَّةِ المَديدة؟! وَحَسُنَ ذَلِكَ؛ لَأَنَّهُ طَالَ مُكُثُ النَّبِيِّ ﷺ معه، وَكَثُرَ مِنْهُ التَّحذِيرُ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَالتَّرْغِيبُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ.

قال بعضهم: المحادَّة: المخالفة، حَدَّذَتْهُ: خالفته، واشتقاقه مِنَ الْحَدِّ، أي: كان على حَدٍّ غيرِ حادِّه، كقولك: شاقَّه، كان في شِقِّ غيرِ شِقِّه.

وقال أبو مسلم: المُحَادَّةُ مأخوذةٌ مِنَ الحديدِ حديدِ السِّلَاحِ^(٣).

والمحادَّةُ هنا؛ قال ابن عباس: المخالفة، وقيل: المحاربة، وقيل: المعاندة، وقيل: المعادة، وقيل: مُجاوِزةُ الحَدِّ في المخالفة، وهذه أقوالٌ متقاربة^(٤).

وقرأ الجمهور: «فَأَنَّ لَهُ» بالفتح، والفاءُ جوابُ الشَّرْطِ، فتقتضي جملةً، و«أَنَّ لَهُ» مُفْرَدٌ في موضع رَفْعٍ على الابتداء، وخبرُه محذوف، قَدَّرَهُ الزمخشريُّ مُقَدِّمًا نكرةً، أي: فحقَّ أَنَّ لَهُ، وقَدَّرَهُ غيره متأخراً، أي: فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ واجبٌ، قاله الأخفش، ورَدَّ عليه بأنَّ «أَنَّ» لا يُبْنَدُ بها متقدِّمة على الخبر، وهذا مذهبُ سيبويه

(١) المحرر الوجيز ٥٤/٣، والقراءة في تفسير الثعلبي ٢١٩/٣، والكشاف ١٩٩/٢، وزاد المسير ٤٦٢/٣. وتفسير القرطبي ٢٨٦/١٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤/٣.

(٣) تفسير الرازي ١١٩/١٦-١٢٠.

(٤) المصدر السابق، وزاد المسير ٤٦٢/٣، والنكت والعيون ٣٧٨/٢.

والجمهور، وأجاز الأخفش والفرّاء وأبو حاتم الابتداء بها متقدمة على الخبر؛ فالأخفش خَرَجَ ذلك على أصله، أو في موضع رَفَعَ على أَنَّهُ خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: فالواجبُ أَنَّ له النارَ، قاله عليُّ بنُ سليمان، وقال الجَرَمِيُّ والمُبَرِّدُ «أَنَّ» الثانية مُكْرَرَةٌ للتوكيد، كَأَنَّ التقدير: فله نارُ جهنم، وكرَّرَ «أَنَّ» توكيداً^(١).

وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون «فَأَنَّ له» معطوفاً على «أَنَّهُ» على أَنَّ جوابَ «مَنْ» محذوف تقديره: أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ «مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَهْلِكُ» «فَأَنَّ له نارُ جهنم»^(٢). انتهى. فيكون «فَأَنَّ له نارُ جهنم» في موضع نصب.

وهذا الذي قَدَّرَهُ لا يَصَحُّ؛ لأنَّهم نَصُّوا على أَنَّهُ إذا حُذِفَ الجوابُ لدلالة الكلام عليه، كان فِعْلُ الشَّرْطِ ماضياً في اللفظ، أو مضارعاً مجزوماً بـ «لم»، فَمِنْ كلامهم: أَنْتَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلْتَ، ولا يجوز: إِنْ تَفْعَلْ، وهنا حُذِفَ جوابُ الشَّرْطِ، وفِعْلُ الشَّرْطِ ليس ماضياً في اللفظ ولا مضارعاً مقروناً بـ «لم»، وذلك إِنْ جاء في كلامهم فمخصوصٌ بالضرورة، وأيضاً فتجد الكلام تاماً دون تقدير هذا الجواب.

ونقلوا عن سيبويه أَنَّ «أَنَّ» بدلٌ مِنْ «أَنَّهُ»، قال ابنُ عطية: وهذا مُعْتَرِضٌ بِأَنَّ الشَّيْءَ لا يُبَدَّلُ مِنْهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ، والأولى في هذا الموضع لم يأتِ خبرُها بَعْدَ إِذْ لم يتمَّ جوابُ الشَّرْطِ، وتلك الجملة هي الخبر، وأيضاً فَإِنَّ الفاءَ تُمانِعُ البَدَلَ، وأيضاً فهي معنَى آخَرٍ غَيْرِ الأوَّلِ، فيقلق البَدَلُ، وإذا تُلُطِّفَ لِلْبَدَلِ فهو بدلٌ اشتغال^(٣). انتهى.

وقال أبو البقاء: وهذا - يعني البَدَلُ - ضعيفٌ؛ لوجهين: أحدهما: أَنَّ الفاءَ

(١) ينظر الكتاب لسيبويه ١٣٣/٣-١٣٤، وإعراب القرآن للنحاس ٢٢٤/٢-٢٢٥، ومشكل إعراب القرآن لمكي ٣٣٢-٣٣٣، والمقتضب ٣٦٠-٣٥٦/٢ وورد فيه قول الأخفش والجزمي، وتفسير القرطبي ٢٨٦/١٠-٢٨٧.

(٢) الكشف ١٩٩/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤/٣، ولم نقف على كلام سيبويه في الكتاب، بل الوارد فيه ١٣٣/٣ مسألة فتح الهمزة من قوله تعالى: ﴿فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ قال إثرها: ولو قال: «فَأَنَّ» كانت عربية جيدة. اهـ. وقال السمين في الدرر ٧٨/٦ عن مسألة البَدَلِ المنقولة عن سيبويه: وهذا لا يَصَحُّ عن سيبويه، فإنه ضعيف أو ممتنع.

التي معها تمنع من ذلك، والحكم بزيادتها ضعيف. والثاني: أن جعلها بدلاً يوجب سقوط جواب الكلام^(١). انتهى.

وقيل: هو على إسقاط اللام، أي: فلأن له نار جهنم، فالفاء جواب الشرط ويحتاج إلى إضمار ما يتم به جواب الشرط جملة، أي: فمحدثه لأن له نار جهنم.

وقرأ ابن أبي عبلة: «فإن له» بالكسر في الهمزة، حكاها عنه أبو عمرو الداني^(٢)، وهي قراءة محبوب عن الحسن، ورواية أبي عبيدة عن أبي عمرو، ووجهه في العربية قوي؛ لأن الفاء تقتضي الاستئناف^(٣)، والكسر مختار؛ لأنه لا يحتاج إلى إضمار، بخلاف الفتح، وقال الشاعر:

فَمَنْ يَكُ سَائِلًا عَنِّي فَإِنِّي وَجِرَّةٌ لَا تَرُودُ وَلَا تُعَارُ^(٤)
وعلى هذا يجوز في «أن» بعد فاء الجزاء وجهان الفتح والكسر.

«ذلك» أي: كينونة النار له خالداً فيها هو الهوان العظيم، كما قال ربنا: ﴿إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾ [آل عمران: ١٩٢].

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِرُوا إِلَّكَ اللَّهُ خَرِجْ مَا تَحْذَرُونَ﴾ [٦٤] كان المنافقون يعيبون الرسول ويقولون: عسى الله أن لا يفتشني سرنا. فنزلت، قاله مجاهد^(٥).

(١) الإملاء ١٧/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤/٣، والقراءة في زاد المسير ٤٦٢/٣ ونسبها لأبي رزين وأبي عمران وابن أبي عبلة.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤/٣.

(٤) البيت لشداد بن معاوية والِد عنثرة - ويقال: عم عنثرة، كما في أسماء خيل العرب لابن الأعرابي ص ٥٧ - وجِرَّة: فرسه، وهو بهذا اللفظ المذكور أعلاه عند ابن الأعرابي في أسماء خيل العرب ص ٥٧، وابن فارس في الصحاح ص ٢٢٠، وابن منظور في اللسان (جرا)، والأصفهاني في الأغاني ٢٠٧/١٧، وورد عند الأخير: ... لا نرود ولا نُعار، وهو في نسب الخيل لابن الكلبي ص ٤٦، وفيه: ... لا تُباع ولا تُعار، وفي جمهرة أشعار العرب للقرشي ١١٤/١ وورد عنده: ... لا تُعار ولا تُباع، وفي العقد الفريد لابن عبد ربه ١٥٦/٥ وورد فيه هكذا: ... كالشجا تحت الوريد.

(٥) تفسير الثعلبي ٢١٩/٣، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٤٩، وزاد المسير ٤٦٣/٣، وأخرجه عنه الطبري ٥٤١/١١-٥٤٢.

وقال السُّدِّيُّ: قال بعضهم: وَدِدْتُ أَنِّي جُلِدْتُ مِثْلَهُ وَلَا يَنْزِلُ فِيْنَا شَيْءٌ يَفْضَحُنَا. فنزلت^(١).

وقال ابنُ كيسان: وَقَفَ جماعةٌ منهم للرسول ﷺ في ليلةٍ مُظْلِمَةٍ عند مَرْجِعِهِ مِنْ تَبُوكَ لِيَفْتِكُوا بِهِ، فَأَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فنزلت^(٢).

وقيل: قالوا في غزوة تبوك: أَيْرَجُو هَذَا الرَّجُلُ أَنْ تَفْتَحَ لَهُ قُصُورَ الشَّامِ وَحُصُونَهَا، هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ! فَأَنْزَلَ اللَّهُ: «قُلْ اسْتَهِزُّوا»^(٣).

والظاهر أَنَّ «يَحْذَرُ» خبرٌ، ويدلُّ عليه «إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ»، فقيل: هو واقعٌ منهم حقيقةً، لَمَّا شَاهَدُوا الرَّسُولَ يُخْبِرُهُمْ بِمَا يَكْتُمُونَهُ وَقَعَ الْحَذَرُ وَالْخَوْفُ فِي قُلُوبِهِمْ. وقال الأصمُّ: كانوا يَعْرِفُونَهُ رَسُولاً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَكَفَرُوا حَسْداً، وَاسْتَبَعَدَ الْقَاضِي فِي الْعَالَمِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَصَحَّةِ دِينِهِ أَنَّ يَكُونَ مُحَادًّا لَهُمَا، وَلَيْسَ بَبْعِيدٍ؛ فَإِنَّهُ إِذَا اسْتَحْكَمَ الْحَسَدُ نَازَعَ الْحَاسِدَ فِي الْمَحْسُوسَاتِ^(٤).

وقيل: هو حَذَرٌ أَظْهَرُوهُ عَلَى وَجْهِ الاسْتِهْزَاءِ حِينَ رَأَوْا الرَّسُولَ يَذْكُرُ أَشْيَاءَ وَأَنَّهَا عَنِ الْوَحْيِ، وَكَانُوا يُكْذِبُونَ بِذَلِكَ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِذَلِكَ، وَأَعْلَمَ أَنَّهُ مُظْهِرٌ سِرَّهُمْ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «قُلْ اسْتَهِزُّوا».

وقال الزَّجَّاجُ وَغَيْرُهُ مِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى التَّحَرُّزِ مِنْ أَنْ يَكُونَ كُفْرُهُمْ عُنَاداً: هو مُضَارِعٌ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ، أَي: لِيَحْذَرَ الْمُنَافِقُونَ، وَيُبْعِدَهُ: «مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ»^(٥).

و«أَنْ تُنْزَلَ» مفعول «يَحْذَرُ» وهو متعدّدٌ، قال الشاعر:

(١) أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٩، وزاد المسير ٣/٤٦٣، وتفسير القرطبي ١٠/٢٨٧.

(٢) تفسير الثعلبي ٣/٢١٩، وزاد المسير ٣/٤٦٣.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٢٤٩-٢٥٠، وتفسير الثعلبي ٣/٢٢٠ عن قتادة، وأخرجه عنه الطبري ١١/٥٤٤، وينظر الكشاف ٢/٢٠٠، والنكت والعيون ٢/٣٧٨، وأحكام القرآن للجصاص ٣/١٤٢، والمححر الوجيز ٣/٥٥، وزاد المسير ٣/٤٦٥، وقائل هذه المقالة: ودیعة بن ثابت، كما في المححر الوجيز ٣/٥٥.

(٤) تفسير الرازي ١٦/١٢١.

(٥) المححر الوجيز ٣/٥٤، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٢/٤٥٩ بنحوه، وينظر تفسير القرطبي ١٠/٢٨٨.

حَذِرْ أَمْوَرًا لَا تَضِيرُ وَاْمِنْ مَا لَيْسَ مُنْجِيهِ مِنَ الْأَقْدَارِ^(١)
وقال تعالى: ﴿وَيَعِزُّكُمْ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٢٨] لَمَّا كَانَ قَبْلَ التَّضْعِيفِ
مُتَعَدِّيًا إِلَى وَاحِدٍ، عَدَّاهُ بِالتَّضْعِيفِ إِلَى اثْنَيْنِ.

وقال المبرّد: حَذِرْ، إِنَّمَا هِيَ مِنْ هَيْثَاتِ الْأَنْفُسِ الَّتِي لَا تَتَعَدَّى، مِثْلُ: فَزَعَ،
وَالْتَقْدِيرُ: «يَحْذِرُ الْمُنَافِقُونَ» مِنْ «أَنْ تُنْزَلَ»^(٢)، وَلَا يَلْزَمُ ذَلِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّ: خَافَ،
مِنْ هَيْثَاتِ النَّفْسِ وَتَتَعَدَّى.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ: «عَلَيْهِمْ» وَ«تُنَبِّئُهُمْ» الضَّمِيرَانِ فِيهِمَا عَائِدَانِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ،
وَجَاءَ «عَلَيْهِمْ» لِأَنَّ السُّورَةَ إِذَا نَزَلَتْ فِي مَعْنَاهُمْ، فَهِيَ نَازِلَةٌ عَلَيْهِمْ. قَالَ الْكِرْمَانِيُّ
وَالزَّمَخْشَرِيُّ، قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ مِنْ قَوْلِكَ: هَذَا عَلَيْكَ لَا لَكَ، وَمَعْنَى
«تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ» تُذَيِّعُ أَسْرَارَهُمْ حَتَّى يَسْمَعُوهَا مُذَاعَةً مُتَشِيرَةً، فَكَأَنَّهَا تُخْبِرُهُمْ
بِهَا^(٣).

وقال الزَّمَخْشَرِيُّ: وَالضَّمِيرُ فِي «عَلَيْهِمْ» وَ«تُنَبِّئُهُمْ» لِلْمُؤْمِنِينَ، وَ«فِي قُلُوبِهِمْ»
لِلْمُنَافِقِينَ، وَصَحَّ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى يَقُودُ إِلَيْهِ^(٤). انْتَهَى.

وَالْأَمْرُ بِالِاسْتِهْزَاءِ هُوَ أَمْرٌ تَهْدِيدٌ وَوَعِيدٌ، كَقَوْلِهِ: ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠].
وَمَعْنَى «مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ» مُبْرِزٌ إِلَى حَيْزِ الْوُجُودِ مَا تَحْذَرُونَهُ مِنْ إِنْزَالِ السُّورَةِ،
أَوْ مَظْهَرٌ مَا كُنْتُمْ تَحْذَرُونَهُ مِنْ إِظْهَارِ نِفَاقِكُمْ، وَقَعَلَ ذَلِكَ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ،
فَهِىَ تُسَمَّى: الْفَاضِحَةَ؛ لِأَنَّهَا فَضَحَتْ الْمُنَافِقِينَ، قِيلَ: كَانُوا سَبْعِينَ رَجُلًا أَنْزَلَ اللَّهُ

(١) الْبَيْتُ فِي الْكِتَابِ ١/١١٣، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٢/٢٢٥، وَالْمَقْتَضِبُ ٢/١١٦،
وَالْحُلُّ لِلْبَظْلِيِّ ص ١٣١، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٨/١٦٩، قَالَ الْمَبْرَدُ: هَذَا بَيْتٌ مُوَضَّعٌ
مُحَدَّثٌ. وَقَالَ الْبَظْلِيُّ: هَذَا الْبَيْتُ مُصْنُوعٌ، لَيْسَ بِعَرَبِيٍّ، وَلَاجِلِ هَذَا رُدُّهُ عَلَى سَيِّبُوهِ.
وَقَالَ الْبَغْدَادِيُّ: إِنْ طُعِنَ عَلَى سَيِّبُوهِ بِهَذَا الْبَيْتِ، فَقَدْ اسْتَشْهَدَ بَيْتٌ آخَرٌ لَا مَقْطَعَنَ فِيهِ، وَهُوَ
قَوْلُ لَيْدٍ:

أَوْ مَسْحَلٌ شَنِجٌ عِصَادَةٌ سَمَحَجٌ بِسَرَاتِهِ نَسَدَبٌ لَهَا وَكُلْسُومٌ
(٢) يَنْظُرُ إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٢/٢٢٥-٢٢٦، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٠/٢٨٨، وَالْمَقْتَضِبُ لِلْمَبْرَدِ
٢/١١٦.

(٣) يَنْظُرُ الْكَشَافُ ٢/٢٠٠.

(٤) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ.

أسماءهم وأسماء آبائهم في القرآن، ثم رفع ذلك ونسخ؛ رافةً ورحمة منه على خلقه؛ لأن أبناءهم كانوا مسلمين^(١).

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ۚ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ نَسْتَهْزِئُونَ﴾^(٢) أي: «ولئن سألتهم» عما قالوا من القبيح في حقك وحق أصحابك من قول بعضهم: انظروا إلى هذا الرجل يُريد أن يفتتح قصور الشام، وقول بعضهم: كأنكم غداً في الحبال أسرى لبني الأصفر، وقول بعضهم: ما رأيت كهؤلاء لا أرغب بطوناً، ولا أكثر كذباً، ولا أجبن عند اللقاء. فأطلع الله نبيه على ذلك، فعتفهم، فقالوا: يا نبي الله، ما كنا في شيء من أمرك ولا أمر أصحابك، إنما كنا في شيء مما يخوض فيه الركب، كنا في غير جد^(٣).

«قل أيا الله» تقرير على استهزائهم، وضمنه الوعيد ولم يغبأ باعتذارهم؛ لأنهم كانوا كاذبين فيه، فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم، وبأنه موجود منهم، حتى ويخووا بإخطائهم موضع الاستهزاء، حيث جعل المستهزأ به على حرف التقرير، وذلك إنما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته. قاله الزمخشري^(٣)، وهو حسن.

وتقديم «بالله» وهو معمول خبر «كان» عليها، يدل على جواز تقديمه عليها.

وعن ابن عمر: رأيت قائل هذه المقالة - يعني: إنما كنا نخوض ونلعب - وديعة بن ثابت متعلقاً بحقبة ناقة رسول الله ﷺ يماشوها والحجارة تنكبه، وهو

(١) تفسير البغوي ٣٠٧/٢ وعزاه لابن عباس رضى الله عنهما، ونقله عنه القرطبي ٢٨٩/١٠.

(٢) أسباب النزول للواحدي ص ٢٥٠ وعزاه لزيد بن أسلم ومحمد بن كعب. وينظر المحرر الوجيز ٥٥/٣، وتفسير الثعلبي ٢١٩/٣، وزاد المسير ٤٦٤-٤٦٥/٣، وتفسير القرطبي ٢٨٩/١٠، والمغازي للواقدي ١٠٠٤/٣، والخبر عند الطبري ٥٤٣/١١ عن زيد بن أسلم وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، وخبر ابن عمر عند الواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٠-٢٥١، والعقيلي في الضعفاء ٩٣-٩٤ مختصراً، وفيهما أن المتعلق عبد الله بن أبي ابن سلول، ولم يصرح باسم المتعلق في رواية الطبري، وفي إسناده: إسماعيل بن مخراق، قال عنه البخاري: منكر الحديث مدني، وقال العقيلي: ليس له أصل من حديث مالك، عن نافع، عن ابن عمر.

(٣) الكشف ٢٠٠/٢.

يقول: إِنَّمَا كُنَّا نَخَوْضُ وَلَنَلْعَبُ. وَالنَّبِيُّ يَقُولُ: «أَبَا اللَّهِ وَأَيَّاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ»^(١).

وَذِكْرَ أَنَّ هَذَا الْمَتَعَلِّقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنِي سُلُولٍ، وَذَلِكَ خَطَأٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَشْهَدْ تَبُوكَ^(٢).

﴿لَا تَعْذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ يَغْفِرَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تُعَذِّبْ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُجْرِمُونَ﴾^(٣) نُهُوا عَنِ الِاعْتِذَارِ؛ لِأَنَّهَا اعْتِذَارَاتٌ كَاذِبَةٌ، فَهِيَ لَا تَنْفَعُ «قَدْ كَفَرْتُمْ» أَظْهَرْتُمْ الْكُفْرَ «بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» أَي: بَعْدَ إِظْهَارِ إِيمَانِكُمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يُسِرُّونَ الْكُفْرَ، فَأَظْهَرُوهُ بِاسْتَهْزَائِهِمْ.

وَجَاءَ التَّقْسِيمُ بِالْعَفْوِ عَنْ طَائِفَةٍ وَالتَّعْذِيبِ لَطَائِفَةٍ، وَكَانَ الْمُنَافِقُونَ صِنْفَيْنِ؛ صِنْفٌ أُمِرَ بِجِهَادِهِمْ ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣] وَهُمْ رُؤَسَاؤُهُمُ الْمُعْلَنُونَ بِالْأَرَاخِيفِ، فَعُذِّبُوا بِإِخْرَاجِهِمْ مِنَ الْمَسْجِدِ وَانْكَشَافِ مَعْظَمِ أَحْوَالِهِمْ، وَصِنْفٌ صَعَفَةٌ مُظْهِرُونَ الْإِيمَانَ وَإِنْ أَبْطَنُوا الْكُفْرَ لَمْ يُؤْذُوا الرَّسُولَ، فَعَفِيَ عَنْهُمْ، وَهَذَا الْعَذَابُ وَالْعَفْوُ فِي الدُّنْيَا.

وَقِيلَ: الْمَغْفُورُ عَنْهَا مَنْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّهُمْ سَيَخْلُصُونَ مِنَ النِّفَاقِ وَيُخْلِصُونَ الْإِيمَانَ، وَالْمُعَذِّبُونَ مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى نِفَاقِهِ.

وَقِيلَ: الْمَغْفُورُ عَنْهُ رَجُلٌ وَاحِدٌ اسْمُهُ: مَخْشِيُّ بْنُ حُمَيْرٍ، بِضَمِّ الْحَاءِ وَفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْيَاءِ، كَانَ مَعَ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّمَا كُنَّا نَخَوْضُ وَلَنَلْعَبُ. وَقِيلَ: كَانَ مُنَافِقًا، ثُمَّ تَابَ تَوْبَةً صَحِيحَةً. وَقِيلَ: إِنَّهُ كَانَ مُسْلِمًا مُخْلِصًا إِلَّا أَنَّهُ سَمِعَ كَلَامَ الْمُنَافِقِينَ فَضَحِكَ لَهُمْ وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِمْ، فَعَفَا اللَّهُ عَنْهُ، وَاسْتَشْهَدَ بِالْإِيمَانَةِ وَقَدْ كَانَ تَابَ،

(١) المحرر الوجيز ٥٥/٣، ونقله عنه القرطبي ٢٨٩/١٠، وينظر أيضاً تفسير الثعلبي ٢١٩/٣-٢٢٠، والخبر سلف تخريجه في التعليق ما قبل السابق، والحقب: جبل يُشَدُّ بِهِ الرَّحْلُ فِي بَطْنِ الْبَعِيرِ. الْقَامُوسُ (حَقَب).

(٢) المصادر السابقة، وينظر تفسير البغوي ٣٠٨/٢، وفيه أَنَّ الْخَبَرَ عَنْ عُمَرَ، لَا ابْنَ عُمَرَ، وَالْخَبَرُ سَلَفُ تَخْرِيجِهِ قَرِيباً عِنْدَ الْعَقِيلِيِّ وَالْوَاهِدِيِّ، وَفِيهِمَا التَّصْرِيحُ بِأَنَّ الْمَتَعَلِّقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنِي سُلُولٍ، وَلَمْ يُصْرَحْ بِاسْمِهِ فِي رَوَايَةِ الطَّبْرِيِّ.

(٣) كَذَا فِي النُّسخِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ السَّبْعَةِ عَدَا عَاصِماً، وَسَتَانِي قَرِيباً.

وَتَسْمَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ، فدعا الله أَنْ يَسْتَشْهَدَ وَيُجْهَلَ أَمْرُهُ، فكان ذلك باليَمَامَةِ ولم يُوجَد جَسَدُهُ^(١).

وقرأ زيد بن ثابت وأبو عبد الرحمن وزيد بن علي وعاصم من السبعة: «إِنْ نَعَفَ» بالنون «نُعَذِّبُ» بالنون «طائفة»^(٢)، ولقيني شيخنا الأديب الحافل أبو الحكم مالك بن المرحّل المَالِقي بغرناطة^(٣) فسألني: قراءة مَنْ تَقْرَأُ اليومَ على الشيخ أبي جعفر بن الطَّبَّاعِ؟ فقلت: قراءة عاصم، فأنشدني:

لعاصم قراءة لغيرها مُخَالَفَهُ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَهُ
وقرأ باقي السبعة: «إِنْ يُعَفَّ» «نُعَذِّبُ» «طائفة» مبنياً للمفعول.

وقرأ الجَحْدَرِيُّ: «إِنْ يَغْفُ» «يُعَذِّبُ» مبنياً للفاعل فيهما، أي: «إِنْ يَغْفُ» الله^(٤).
وقرأ مجاهد: «إِنْ تُعَفَّ» بالتاء مبنياً للمفعول «تُعَذِّبُ» مبنياً للمفعول بالتاء أيضاً، قال ابن عطية: على تقدير «إِنْ تُعَفَّ» هذه الذنوب^(٥).

وقال الزمخشري: الوجهُ التذكيرُ، لأنَّ المُسْنَدَ إليه الظُّرْفُ، كما تقول: سَيَرُ بِالذَّائِبَةِ، ولا تقول: سَيَرْتُ بِالذَّائِبَةِ، ولكنه ذهب إلى المعنى، كأنه قيل: إِنْ تُرَحِّمَ طَائِفَةً، فأنت لذلك، وهو غريبٌ، والجَيِّدُ قراءةُ العامة: «إِنْ يُعَفَّ عَنْ طَائِفَةٍ» بالتذكير، و«تُعَذِّبُ طَائِفَةً» بالتأنيث^(٦). انتهى.

«مجرمين»: مُصَرِّين على التَّفَاق غير تائبين.

(١) المحرر الوجيز ٥٥/٣، ونقله عنه القرطبي ٢٩٢-٢٩٣/١٠، وينظر خبره والاختلاف باسمه في السيرة النبوية لابن هشام ٥٢٤-٥٢٥، وتاريخ خليفة بن خياط ص ١١٤، والاستيعاب الترجمة (٢٤٩١)، والتعريف والإعلام للسهيلي ص ٧٠، وتجريد أسماء الصحابة للذهبي ٦٤/٢، وتوضيح المشتبه لابن ناصر الدين ٣٣٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥٥/٣، والقراءة في السبعة ص ٣١٦، والتيسير ص ١١٨، والنشر ٢/٢٨٠.

(٣) سلفت ترجمته في سورة البقرة، عند تفسير الآية (٢٥).

(٤) المحرر الوجيز ٥٥/٣، والقراءة في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٢٦، والكشاف ٢/٢٠٠، وتفسير الرازي ١٦/١٢٧.

(٥) المحرر الوجيز ٥٥/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٣، والمحتسب ١/٢٩٨، والكشاف ٢/٢٠٠.

(٦) الكشاف ٢/٢٠٠، وينظر كلام ابن جني في المحتسب ١/٢٩٨.

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾﴾ بَيَّنَّ تَعَالَى أَنَّ ذَكَورَهُمْ وَإِنَاثَهُمْ لَيْسُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَحْلِلُونَ بِاللَّهِ إِلَهُهُمْ لِئِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَمَا هُمْ بِمُنْكَرُونَ﴾ [التوبة: ٥٦] بَلْ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ فِي الْحُكْمِ وَالْمَنْزِلَةِ وَالنِّفَاقِ، فَهُمْ عَلَى ذَيْنِ وَاحِدٍ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَى التَّبَعِضِ حَقِيقَةً؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مَعْلُومٌ.

وَوَصَفَهُمْ بِخِلَافِ مَا عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ أَنَّهُمْ «يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ» وَهُوَ الْكُفْرُ وَعِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ وَالْمَعَاصِي، «وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ» وَهُوَ الْإِيمَانُ وَالطَّاعَاتُ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى: أَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ عَلَى الْمُنْكَرِ، وَيَمْنَعُونَ مِنَ الْمَعْرُوفِ^(١)؛ لِأَنَّ الَّذِينَ نَزَلَتْ فِيهِمْ لَمْ يَكُونُوا أَهْلَ قُدْرَةٍ وَلَا أَفْعَالٍ ظَاهِرَةٍ، وَذَلِكَ بِظُهُورِ الْإِسْلَامِ وَعِزَّتِهِ.

وَقَبْضُ الْأَيْدِي عِبَارَةٌ: عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٢)، قَالَهُ الْحَسَنُ. وَقَالَ قَتَادَةُ: عَنْ كُلِّ خَيْرٍ^(٣). وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: عَنِ الْجِهَادِ وَحُمْلِ السِّلَاحِ فِي قِتَالِ أَعْدَاءِ الدِّينِ^(٤). وَقَالَ سَفِيَّانٌ: عَنِ الرَّقْعِ فِي الدُّعَاءِ^(٥)، وَقِيلَ: ذَلِكَ كُنَايَةٌ عَنِ الشُّحِّ فِي النِّفَقَاتِ فِي الْمَبَارِّ وَالْوَاجِبَاتِ^(٦).

وَالنُّسْيَانُ هُنَا التَّرُكُّ، قَالَ قَتَادَةُ: تَرَكُوا طَاعَةَ اللَّهِ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ «فَنَسِيَهُمْ» أَي: تَرَكَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ، وَأَمَّا مِنَ الشَّرِّ فَلَمْ يَنْسَهُمْ^(٧).

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: أَغْفَلُوا ذِكْرَهُ «فَنَسِيَهُمْ» تَرَكَهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَقَضَلَهُ - وَرُعبَّرَ بِالنُّسْيَانِ عَنِ التَّرُكِ؛ مَبَالِغَةً فِي أَنَّهُ لَا يَخْطُرُ ذَلِكَ بِيَالٍ - «هُمْ الْفَاسِقُونَ» أَي: هُمْ

(١) مِنْ قَوْلِهِ: وَهُوَ الْإِيمَانُ... إِلَى هُنَا، لَيْسَتْ فِي (١د) وَالْمَطْبُوعِ.

(٢) أَي: يَقْبِضُونَهَا عَنِ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَالْكَلَامُ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ زَادِ الْمَسِيرِ ٤٦٧/٣، وَالنَّكَتِ وَالْعَيُونِ ٣٧٩/٢.

(٣) أَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ٥٤٩/١١، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٨٣٢/٦.

(٤) النَّكَتِ وَالْعَيُونِ ٣٧٩/٢ وَعِزَّاهُ لِبَعْضِ الْمُتَأَخِّرِينَ، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ ٩٧/١٠ وَعِزَّاهُ لِلْجَبَائِي، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٤٦٧/٣ نَقْلًا عَنِ الْمَوَارِدِيِّ.

(٥) النَّكَتِ وَالْعَيُونِ ٣٧٩/٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٤٦٧/٣ دُونَ عِزِّهِ.

(٦) الْكَشَافُ ٢٠٠/٢.

(٧) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥٦/٣، وَيَنْظُرُ مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٢٣١/٣، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٢٩٣/١٠ -

٢٩٤، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٥٤٩/١١، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٨٣٣/٦.

الكاملون في الفسق الذي هو التمرّد في الكفر والانسلاخ من كل خير، وكفى المسلم زاجراً أن يلمّ بما يُكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصّف الله به المنافقين^(١).

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ لَئِيمٍ مُّثْقَلٍ ۖ﴾ الكُفَّارَ هنا: المعلنون بالكفر، و«خالدين فيها» حالٌ مُقدّرة؛ لأنّ الخلود لم يُقارن الوعد، و«حسبهم» كافيههم، وذلك مبالغة في عظم عذابهم، إذ عذابهم شيء لا يُزاد عليه، «ولعنتهم» أهانهم مع التعذيب، وجعلهم مذمومين مُلحقين بالشياطين الملائعين، كما عظم أهل الجنة وألحقهم بالملائكة المُقربين، «مقيم» مُؤبّد لا نقلة فيه.

قال الزمخشري: ويجوز أن يُريد «ولهم عذاب مُقيم» معهم في العاجل لا ينفكّون عنه، وهو ما يُقاسونه من تعب التّفاق والظاهر المخالف للباطن، خوفاً من المسلمين، وما يحذرونه أبداً من الفضيحة ونزول العذاب إن اطلّع على أسرارهم.

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَرَ آمَوَلًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ فَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَغْصَانُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ هذا التفاتٌ من ضمير الغيبة إلى ضمير الخطاب، قال الفراء: التشبيه من جهة الفعل، أي: فعلتُم كأفعال الذين من قبلكم^(٢)، فتكون الكاف في موضع نصب.

وقال الزجاج: المعنى: وعداً كما وعد الذين من قبلكم^(٣)، فهو متعلّق بـ «وعدّ»، وقال ابن عطية^(٤): وفي هذا قلق.

وقال أبو البقاء: ويجوز أن تكون مُتعلّقة بـ «يستَهزئون»^(٥)، وهذا فيه بُعد.

(١) الكشف ٢/٢٠٠-٢٠١ دون ما ورد بين معترضين، إذ هو من المحرر الوجيز ٣/٥٦.

(٢) معاني القرآن للفراء ١/٤٤٦، وما بعده من معاني القرآن للزجاج ٢/٦٨.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/٦٨.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٥٦، وما قبله منه أيضاً.

(٥) لم نقف على كلامه في كتابه الإملاء، بل الذي ذكره فيه ٢/١٨: وعداً كوعد الذين.

وقيل: في موضع رفع، التقدير: أنتم كالذين، والتشبيه وَقَعَ في الاستمتاع والخوض، وقوله: «كَانُوا أَشَدَّ» تفسيرٌ لَشَبَّهِمُ بِهِمْ، وتمثيلٌ لِفِعْلِهِمْ بِفِعْلِهِمْ، والخلاقُ: النَّصِيبُ، أي: ما قُدِّرَ لهم.

قال الزمخشريُّ: فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ فائِدَةٍ فِي قَوْلِهِ: «فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ» وَقَوْلُهُ «كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ» مَغْنٍ عَنْهُ، كَمَا أَغْنَى «كَالَّذِي خَاضُوا»^(١)؟

قلت: فائدته أَنْ يَذَمَّ الْأَوَّلِينَ بِالْإِسْتِمْتَاعِ بِمَا أَوْتُوا مِنْ حُظُوظِ الدُّنْيَا وَرِضَاهُمْ بِهَا، وَالْيَهَائِهِمْ بِشَهَوَاتِهِمْ الْفَانِيَةِ عَنِ النَّظَرِ فِي الْعَاقِبَةِ وَطَلَبِ الْفَلَاحِ فِي الْآخِرَةِ، وَأَنْ يُخَسَّسَ أَمْرُ الْإِسْتِمْتَاعِ وَيُهْجَنَ أَمْرُ الرِّاضِيِّ بِهِ، ثُمَّ شَبَّهَ بَعْدَ ذَلِكَ حَالَ الْمُخَاطَبِينَ بِحَالِهِمْ، كَمَا تَرِيدُ أَنْ تُنَبِّهَ بَعْضَ الظُّلَمَةِ عَلَى سَمَاجَةِ فِعْلِهِ فَتَقُولَ: أَنْتَ مِثْلُ فِرْعَوْنَ كَانَ يَقْتُلُ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَيُعَذِّبُ وَيُعَسِّفُ، وَأَنْتَ تَفْعَلُ مِثْلَ فِعْلِهِ. وَأَمَّا «وُخِضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا» فَمَعْطُوفٌ عَلَى مَا قَبْلَهُ مُسْتَنْدٌ إِلَيْهِ مُسْتَعْنٍ بِإِسْنَادِهِ إِلَيْهِ عَنْ تِلْكَ الْمَقْدَمَةِ^(٢). انتهى.

يعني: استغنى عن أن يكون التركيب: وخاضوا فخصتم كالذي خاضوا.

قال ابن عطية: «كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ» وَأَعْظَمَ فَعَصَوْا فَهَلَكُوا، فَانْتَمَ أَحَرَى بِالْإِهْلَاكِ؛ لِمَعْصِيَتِكُمْ وَضَعْفِكُمْ، وَالْمَعْنَى: عَجَّلُوا حَظَّهُمْ فِي دُنْيَاهُمْ وَتَرَكُوا بَابَ الْآخِرَةِ فَاتَّبَعْتُمُوهُمْ أَنْتُمْ^(٣). انتهى.

وَلَمَّا ذَكَرَ تَشْبِيهِهُمْ بِمَنْ قَبْلَهُمْ، وَذَكَرَ مَا كَانُوا فِيهِ مِنْ شِدَّةِ الْقُوَّةِ وَكَثْرَةِ الْأَوْلَادِ وَاسْتِمْتَاعِهِمْ بِمَا قُدِّرَ لَهُمْ مِنَ الْأَنْصِبَاءِ، شَبَّهَ اسْتِمْتَاعَ الْمُنَافِقِينَ بِاسْتِمْتَاعِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَأَبْرَزَهُمْ بِالْأَسْمِ الظَّاهِرِ، فَقَالَ: «كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ» وَلَمْ يَكُنِ التَّرْكِيْبُ: كَمَا اسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ، لِيَدُلَّ بِذَلِكَ عَلَى التَّحْقِيرِ؛ لِأَنَّهُ كَمَا يَدُلُّ بِإِعَادَةِ الظَّاهِرِ مَكَانَ الْمُضْمَرِّ عَلَى التَّفْخِيمِ وَالتَّعْظِيمِ، كَذَلِكَ يَدُلُّ بِإِعَادَتِهِ عَلَى التَّحْقِيرِ وَالتَّصْغِيرِ لِسَانِ الْمَذْكُورِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَتَأَبَّى لَا تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ

(١) أي: عن أن يقال: وخاضوا فخصتم كالذي خاضوا. الكشاف ٢/٢٠١، وسيأتي.

(٢) الكشاف ٢/٢٠١.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٦.

عَصِيًّا [مريم: ٤٤] وكقوله: ﴿إِنَّكَ الْمُنْتَفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٦٧]. ولم يأت التركيب: إنه كان، ولا: إنهم هم.

«وَحُضُّنْتُمْ» أي: دخلتم في اللّهُو والباطل، وهو مستعارٌ مِنَ الخوض في الماء ولا يُستعمل إلا في الباطل؛ لأنَّ التصرّف في الحقِّ إنّما هو على ترتيبٍ ونظام، وأمورُ الباطلِ إنّما هي خوضٌ، ومنه: «رُبُّ مُتَخَوِّضٍ فِي مَالِ اللَّهِ لَهُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(١).

«كَالَّذِي خَاضُوا» أي: كالخوض الذي خاضوا، قاله الفراء^(٢)، وقيل: كالفوج الذين خاضوا. وقيل: النون محذوفة، أي: كالذين خاضوا، أي: كخوض الذين. وقيل: «الذي» مع ما بعدها يُسَبَّكُ منهما مصدر، أي: كخوضهم.

والظاهر أنَّ «أولئك» إشارةٌ إلى الذين وَصَفَهُم بِالشَّدَّةِ وكثرةِ الأموال والأولاد، والمعنى: وأنتم كذلك تحبُّط أعمالكم.

قال ابنُ عطية: ويحتمل أن يريد بـ «أولئك» المنافقين المعاصرينَ لمحمّدٍ ﷺ، ويكون الخطابُ لمحمّدٍ ﷺ، وفي ذلك خروجٌ من خطابٍ إلى خطابٍ غيرِ الأوّل.

وقوله: «فِي الدُّنْيَا» ما يُصِيبُهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ التَّعَبِ وَفَسَادِ أَعْمَالِهِمْ، وَفِي الْآخِرَةِ بَأَنَّ لَا تَنْفَعُ وَلَا يَقَعُ عَلَيْهَا جَزَاءٌ، وَيُقَوِّى الْإِشَارَةَ بِـ «أُولَئِكَ» إِلَى الْمُنَافِقِينَ قَوْلُهُ فِي الْآيَةِ الْمُسْتَقْبَلَةِ: «أَلَمْ يَأْتِهِمْ» فَنَأْمَلُهُ^(٣). انتهى.

وقال الزمخشري: «حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» نَقِضُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٤) [العنكبوت: ٢٧].

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوَّيْ نُوْحَ وَعَادَ وَثَمُودَ وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٧٠) لَمَّا شَبَّهَ الْمُنَافِقِينَ بِالْكَفَّارِ الْمُتَقَدِّمِينَ فِي الرَّغْبَةِ فِي

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٧٤)، وهو عند أحمد (٢٧١٢٤) من حديث خولة بنت قيس بن قُهد امرأة حمزة بن عبد المطلب، قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. ومعنى: «متخوِّضٌ»: متصرّف فيه على غير وجهه.

(٢) معاني القرآن له ٤٤٦/١.

(٣) المحرر الوجيز ٥٧/٣.

(٤) الكشف ٢٠١/٢.

الدنيا وتكذيب الأنبياء، وكان لفظ «الذين من قبلكم» فيه إيهام، نصّ على طوائف بأعيانها سيئة؛ لأنهم كان عندهم شيء من أنبائهم وكانت بلادهم قريبة من بلاد العرب، وكانوا أكثر الأمم عدداً وأنبياءهم أعظم الأنبياء؛ نوح أول الرسل، وإبراهيم الأب الأقرب للعرب، وما يليها من الأمم مقاربون لهم في الشدة وكثرة المال والولد، فقوم نوح أهلكوا بالغرق، وعاد بالريح، وئمود بالصيحة، وقوم إبراهيم سلب النعمة عنهم حتى سلطت البعوضة على نمرود ملكهم، وأصحاب مدين بعذاب يوم الظلة، والمؤتفكات بجعل أعالي أرضها أسافل وإمطار الحجارة عليهم.

قال الواحدي: معنى الائتفاك الانقلاب، أفكته فائتفك، أي: قلبته فانقلب، و«المؤتفكات» صفة للقرى اثتفكت بأهلها، فجعل أعلاها أسفلها، و«المؤتفكات» مدائن قوم لوط^(١).

وقيل: قرى قوم لوط وهود وصالح، وائتفاكهن انقلاب أحوالهن عن الخير إلى الشر^(٢).

قال ابن عطية: «والمؤتفكات» أهل القرى الأربعة، وقيل: التسعة^(٣) التي بعث إليهم لوط عليه السلام، وقد جاءت في القرآن مفردة تدل على الجمع، ومن هذه اللفظة قول عمران بن حطان:

لَمَنْطِقُ مُسْتَسِينٍ غَيْرِ مُلْتَسِسٍ بِهِ اللِّسَانُ وَرَأْيٍ غَيْرِ مُؤْتَفِكٍ^(٤)

أي: غير منقلب متصرف مضطرب، ومنه يقال للريح: مؤتفكة؛ لتصرفها، ومنه: ﴿أَنْتَ يُؤْتِكُونَ﴾ [المائدة: ٧٥] والإفك: صرف القول من الحق إلى الكذب^(٥). انتهى.

(١) الوسيط للواحدي ٥٠٩/٢.

(٢) الكشف ٢٠١/٢.

(٣) الذي في المحرر الوجيز ٧٠/٣: السبعة.

(٤) المحرر الوجيز ٥٧/٣، ولم نقف على البيت عند غيره.

(٥) المصدر السابق ٥٧/٣-٥٨.

وفي قوله: «أَلَمْ يَأْتِهِمْ» تذكيرٌ بأنباء الماضين وتخويفٌ أن يُصيبَهم مثل ما أصابهم، وكان أكثرهم عالمين بأحوال هذه الأمم، وقد ذُكر شيئاً منها في أشعارهم جاهليتهم؛ كالأفوه الأودي وعَلَقَمَة بن عَبْدَة وغيرهما^(١).

ويحتمل أن يكون قوله: «أَلَمْ يَأْتِهِمْ» تذكيراً بما قصَّ الله عليهم في القرآن من أحوال هؤلاء وتفاصيلها.

والظاهر أن الضمير في «أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ» عائِدٌ على الأمم الستة المذكورة، والجملة شَرْحٌ للنِّبَا.

وقيل: يعود على «المُؤْتَفِكَاتِ» خاصّة، وأتى بلفظ: رُسُل، وإن كان نبيهم واحداً؛ لأنّه كان يُرْسَل إلى كلِّ قرية رسولاً داعياً، فهم رُسُلُ رسولِ الله. ذكره الطبري^(٢).

وقال الكِرْمَانِيُّ: قيل: يعود على «المُؤْتَفِكَاتِ» أي: أتاهم رسولٌ بَعْدَ رسولٍ، والبيّنات: المعجزات، وهي واضحات بالنسبة إلى الحق لا بالنسبة إلى المُكذِّبين.

قال ابنُ عَبَّاسٍ: «لِيُظْلِمَهُمْ» لِيُهْلِكَهُمْ حتى يبعث فيهم نبياً يُنذِرهم، والمعنى أنّهم أهلكوا باستحقاقهم^(٣).

وقال مَكِّي: «فَمَا كَانَ اللَّهُ» لِيَضَعَ عِقَابَهُ فِي غَيْرِ مُسْتَحَقِّهَا، إِذِ الظُّلْمُ وَضَعُ

(١) أمّا الأفوه الأودي فينظر ما قاله في قصيدته الدّالّة ص ٩ (ضمن مجموعة الطرائف الأدبية):

كانوا كمثّل لُقيم في عشيرته إذ أهلكك بالذي قد قدّمت عادٌ

وما قاله في قصيدته الرّائية ص ١٢:

رَبَّيْتُ جُرْهُمُ نَبلاً فَرَمَى جُرْهُمَ مِنْهُنَّ فَوْقَ وَغَرَارُ

وأما علقمة بن عبدة، فلم تقف على شيء من هذا في ديوانه المطبوع، ولعلّه من شعريه المفقود، والله تعالى أعلم.

وأما غيرهما: فمنهم أمية بن أبي الصلت، وهو القائل:

من سبأ الحاضرين مأرب إذ يبنون من دون سيله العرما

والبيت في ديوانه ص ١٩٠.

(٢) المحرر الوجيز ٥٨/٣، وكلام الطبري في التفسير ٥٥٥/١١.

(٣) زاد المسير ٤٦٨/٣.

الشيء في غير موضعه «ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» إذ عصوا الله وكذبوا رسله حتى أسخطوا ربهم واستوجبوا العقوبة، فظلموا بذلك أنفسهم.

وقال الكِرْمَانِيُّ: «لِيُظْلِمَهُمْ» بإهلاكهم، «يُظْلِمُونَ» بالكفر والتكذيب.

وقال الزمخشري: فما صحَّ منه أن يُظْلِمَهُمْ، وهو حكيم لا يجوز عليه القبيح، وأن يُعاقِبَهُمْ بغير جُرم، ولكن ظَلَمُوا أنفسهم حيث كفروا به فاستحقُّوا عقابه^(١). انتهى. وذلك على طريقة الاعتزال.

ويظهر أن بين قوله: «بالبينات» وقوله: «فما كان» كلاماً محذوفاً، تقديره، والله أعلم: فكذبوا فأهلكهم الله، فما كان الله ليظلمهم.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٦١) لَمَّا ذَكَرَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَوْصَافِ الْقَبِيحَةِ وَالْأَعْمَالِ الْفَاسِدَةِ، ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، وَقَالَ فِي أُولَئِكَ: «بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» وَفِي هَؤُلَاءِ: «بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: إِذْ لَا وَلَايَةَ بَيْنَ الْمُنَافِقِينَ، وَلَا شَفَاعَةَ لَهُمْ، وَلَا يَدْعُو بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، فَكَانَ الْمُرَادُ هُنَا الْوَلَايَةَ فِي اللَّهِ خَاصَّةً^(٢).

وقال أبو عبد الله الرازي: «بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ» يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نِفَاقَ الْأَتْبَاعِ وَكُفْرَهُمْ حَصَلَ بِسَبَبِ التَّقْلِيدِ لِأُولَئِكَ الْأَكْبَارِ، وَسَبَبِ مَقْتَضَى الطَّبِيعَةِ وَالْعَادَةِ، أَمَّا الْمَوَافَقَةُ الْحَاصِلَةُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّمَا حَصَلَتْ لَا بِسَبَبِ الْمَيْلِ وَالْعَادَةِ بَلْ بِسَبَبِ الْمَشَارَكَةِ فِي الْأَسْتِدْلَالِ وَالتَّوْفِيقِ وَالْهَدَايَةِ، وَالْوَلَايَةُ ضِدُّ الْعَدَاوَةِ، وَلَمَّا وَصَفَ الْمُؤْمِنِينَ بِكَوْنِ بَعْضِهِمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، ذَكَرَ بَعْدَهُ مَا يَجْرِي كَالْتَفْسِيرِ وَالشَّرْحِ لَهُ، وَهِيَ الْخَمْسَةُ الَّتِي يَتَمَيَّزُ بِهَا الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُنَافِقِ، فَالْمُنَافِقُ يَأْمُرُ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَى عَنِ الْمَعْرُوفِ، وَلَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَّا وَهُوَ كَسْلَانٌ، وَيَبْخُلُ بِالزَّكَاةِ، وَيَتَخَلَّفُ بِنَفْسِهِ عَنِ الْجِهَادِ، وَإِذَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَبَطَّ وَتَبَطَّ غَيْرُهُ، وَالْمُؤْمِنُ بِضِدِّ ذَلِكَ كُلِّهِ؛ مِنَ الْأَمْرِ

(١) الكشف ٢٠١/٢-٢٠٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٨/٣.

بالمعروف، والنَّهْي عن المنكر، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والجهاد، وهو المراد في هذه الآية بقوله: «وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١). انتهى. وفيه بعض تلخيص.

وقال أبو العالية: كُلُّ ما ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، فهو دعاءٌ مِنَ الشُّرْكَ إِلَى الْإِسْلَامِ، وما ذَكَرَ مِنَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، فهو النَّهْيُ عَنِ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالشَّيَاطِينِ. وقال ابن عباس: «وَيُطِيعُونَ الصَّلَاةَ» هي الصَّلَاةُ الْخَمْسُ^(٢).

قال ابنُ عَطِيَّةَ: وَبِحَسَبِ هَذَا تَكُونُ «الزَّكَاةُ» الْمَفْرُوضَةُ، وَالْمَذْحُ عِنْدِي بِالنَّوَافِلِ أَبْلَغُ، إِذْ مَنْ يُقِيمُ النَّوَافِلَ أُخْرَى بِإِقَامَةِ الْفُرُوضِ «وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» جَامِعٌ لِلْمَنْدُوبَاتِ^(٣). انتهى.

«سَيَرْحَمُهُم» قال ابنُ عَطِيَّةَ: السَّيْنُ مُدْخِلَةٌ فِي الْوَعْدِ مُهَلَّةٌ؛ لِتَكُونَ النَفُوسُ تَنْتَعِمُ بِرَجَائِهِ وَفَضْلِهِ تَعَالَى^(٤).

وقال الزمخشري: السَّيْنُ مُفِيدَةٌ وَجُوبَ الرَّحْمَةِ لَا مُحَالَةَ، فَهِيَ تُؤَكِّدُ الْوَعْدَ كَمَا تُؤَكِّدُ الْوَعِيدَ فِي قَوْلِكَ: سَأَنْتَقِمَ مِنْكَ يَوْمًا، يَعْنِي أَنَّكَ لَا تَفُوتُنِي وَإِنْ تَبَاطَأَ ذَلِكَ، وَنَحْوَهُ: «سَيَجْعَلُ لَكُمْ الرَّحْمَنُ وَدًّا» [مريم: ٩٦] «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ» [الضحى: ٥] «سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ»^(٥) «أُجُورَهُمْ»^(٦) [النساء: ١٥٢] انتهى.

وفيه دَفِينَةٌ خَفِيَّةٌ مِنَ الْإِعْتِزَالِ، بِقَوْلِهِ: السَّيْنُ مُفِيدَةٌ وَجُوبَ الرَّحْمَةِ لَا مُحَالَةَ، يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى إِثَابَةُ الطَّائِعِ كَمَا تَجِبُ عِقَابُ الْعَاصِي، وَلَيْسَ مَدْلُولُ السَّيْنِ تَوْكِيدَ مَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ، إِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى تَخْلِيصِ الْمَضَارِعِ لِلْإِسْتِقْبَالِ فَقَطْ.

وَلَمَّا كَانَتِ الرَّحْمَةُ هُنَا عِبَارَةً عَمَّا يَتَرْتَّبُ عَلَى تِلْكَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ مِنَ الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ، أَتَى بِالسَّيْنِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى اسْتِقْبَالِ الْفِعْلِ «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» غَالِبٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَادِرٌ عَلَيْهِ «حَكِيمٌ» وَاضِعٌ كُلًّا مَوْضِعَهُ.

(١) تفسير الرازي ١٦/١٣١.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٨، وقول أبي العالية وابن عباس نقله عن الطبري، وهما في تفسير الطبري ١١/٥٥٧، وأثر أبي العالية أخرجه أيضاً ابنُ أبي حاتم ٦/١٨٣١.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٨.

(٤) المصدر السابق.

(٥) كذا في النسخ، وهي قراءة الجمهور عدا حفصاً، مع اختلاف في ضبطها، وسلفت.

(٦) الكشف ٢/٢٠٢.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِمَّنْ اللَّهُ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٦١﴾ لَمَّا أَعْقَبَ الْمُنَافِقِينَ بِذِكْرِ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، أَعْقَبَ الْمُؤْمِنِينَ بِذِكْرِ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ، وَلَمَّا كَانَ قَوْلُهُ: «سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ» وَعَدًا إِجْمَالِيًّا، فَصَّلَهُ هُنَا؛ تَنْبِيْهُاً عَلَى أَنَّ تِلْكَ الرَّحْمَةَ هِيَ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ.

«وَمَسَاكِنٌ طَيِّبَةٌ» قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هِيَ دُورُ الْمُقَرَّبِينَ. وَقِيلَ: دُورٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ مُخْتَلِفَةٌ فِي الصِّفَاتِ بِاخْتِلَافِ حَالِ الْحَالِّينَ بِهَا. وَقِيلَ: قُصُورٌ زَبْرَجَدٌ وَدُرٌّ وَيَاقُوتٌ يَفُوحُ طَيِّبُهَا مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِ مِائَةٍ عَامٍ فِي أَمَاكِنِ إِقَامَتِهِمْ، وَفِي الْحَدِيثِ: «قُضِرَ فِي الْجَنَّةِ مِنَ اللَّوْلُؤِ، فِيهِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زُمُرُودَةٍ خَضِرَاءَ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا»، وَذَكَرَ فِي آخِرِ هَذَا الْحَدِيثِ أَشْيَاءَ، وَإِنْ صَحَّ هَذَا النَّقْلُ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ وَجَبَ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ^(١).

«فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ» أَي: إِقَامَةٍ، وَقَالَ كَعْبُ الْأَحْبَارِ: هِيَ بِالْفَارَسِيَّةِ: الْكُرُومُ وَالْأَغْنَابُ، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَأَظُنُّ هَذَا مِمَّا اخْتَلَطَ بِالْفَرْدُوسِ^(٢).

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: «عَدْنٌ» بَطْنَانِ الْجَنَّةِ وَشُرْفُهَا^(٣)، وَعَنْهُ: وَسَطُ الْجَنَّةِ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٥٨/٣، وتفسير الثعلبي ٢٢٢/٣، من حديث الحسن عن عمران بن الحصين وأبي هريرة، والخبر أخرجه البزار في المسند (٣٥٦٣)، والطبري في التفسير ٥٥٨/١١-٥٥٩، والطبراني في الكبير ١٨/٣٥٣، وابن الجوزي في الموضوعات (١٧٠٤).

قال البزار: لا نعلم أحداً يرويه عنهما إلا هذا الطريق، وجسر بن فرقد - وهو أحد رجال الإسناد - ليّن الحديث، وقد روى عنه أهل الحديث وحدثوا عنه، والحسن لا يصحّ سماعه من أبي هريرة، من رواية الثقات عن الحسن. اهـ. وجسر بن فرقد قال عنه البخاري: ليس بذلك عندهم. وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال النسائي: ضعيف. ميزان الاعتدال ٣٦٦/١.

(٢) المحرر الوجيز ٥٨/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٢٢/٣-٢٢٣، والخبر أخرجه الطبري ٥٦١/١١.

(٣) كذا في النسخ، والذي في المحرر الوجيز ٥٨/٣: وَسُرَّتْهَا. ولعلّه الصواب، وورد في تفسير الثعلبي ٢٢٢/٣، والبلغوي ٣١٠/٢، والقرطبي ٣٠٠/١٠: أَي: وَسَطُهَا. والخبر أخرجه ابن أبي شيبه (٣٥١٦٧)، والطبري ٥٦١/١١.

(٤) هو في رواية عند الطبري ٥٦١/١١ من قول الأعمش إنّه حديثه عن ابن مسعود.

وقال عطاء: نهرٌ في الجنة جَنَّاتُه على حافَّتَيْهِ^(١).

وقال الضَّحَّاك وأبو عُبيدة: مدينةُ الجنة وعِظْمُها، فيها الأنبياء والعلماء والشهداء وأئمة العَدْل، والنَّاسُ حولهم بَعْدُ، والجَنَّاتُ حولها^(٢).

وقال الحسن: قَصُرٌ في الجنة لا يَدْخُلُه إِلَّا نَبِيٌّ، أو صِدِّيقٌ، أو شهيدٌ، أو حَكَمٌ عَدْلٌ. ومدَّ بها صوتُه^(٣). وعنه: قَصُورٌ مِنَ اللَّوْلُؤِ والياقوت الأحمر والزُّبرجد^(٤).

وروى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ: «عَدْن» دارُ الله تعالى التي لم تَرها عينٌ، ولم تَخْطُرْ على قلب بشرٍ، ولا يَسْكُنُها غيرُ ثلاثة: النَّبِيُّونَ والصِّدِّيقُونَ والشُّهداء، يقول الله تعالى: «طُوبَى لِمَنْ دَخَلَكَ»، وإنَّ صَحَّ هذا عن الرسول وجب المصيرُ إليه^(٥).

وقال مقاتل: هي أعلى درجة في الجنة^(٦).

وقال عبد الله بن عمرو: قَصُرٌ حولُه البُروج والمُروج، له خمسة آلاف باب، على كلِّ بابٍ خَيْرَةٌ، لا يَدْخُلُه إِلَّا نَبِيٌّ أو صِدِّيقٌ أو شهيدٌ^(٧).

(١) تفسير الثعلبي ٢٢٣/٣، والمحور الوجيز ٥٨/٣، وتفسير البغوي ٣١٠/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٦٤/١١.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٢٣/٣ عن الضحَّاك، وأخرجه عنه الطبري ٥٦٣/١١-٥٦٤.

(٣) المصدر السابق، وتفسير البغوي ٣١٠/٢، وتفسير القرطبي ٣٠٠/١٠، والخبر أخرجه الطبري ٥٦٣/١١-٥٦٢.

(٤) الكشف ٢٠٢/٢، وأورده أيضاً في النكت والعيون ٣٨١/٢ دون عزو.

(٥) الكشف ٢٠٢/٢، والخبر أخرجه البزار (٣٥١٦ كشف الأستار)، والدارقطني في المؤلف والمختلف ١١٥١-١١٥٢/٣، وابن الجوزي في العلل (٢١)، قال ابن الجوزي: هذا الحديث من عمل زيادة بن محمد، لم يتابعه عليه أحد، قال البخاري عنه: هو منكر الحديث، وقال ابن حبان: هو منكر الحديث جداً، يروي المناكير عن المشاهير، فاستحق الترك.

(٦) تفسير الثعلبي ٢٢٣/٣، والبغوي ٣١٠/٢، والقرطبي ٣٠٠/١٠.

(٧) تفسير الثعلبي ٢٢٣/٣، والبغوي ٣١٠/٢، والخبر أخرجه ابن أبي شيبه (١٩٧٢٦) (١٩٧٣٩) و(٢٢٣٥٠) و(٣٣٢٢٧) عن عبد الله بن عمرو موقوفاً كما هنا، والطبري في التفسير ٥٦٣/١١، وأخرجه أيضاً البزار في المسند (٢٤٨٧) من طريق عبد الله بن مسلم،

وقيل: قَصَبَةُ الْجَنَّةِ، فيها نَهْرٌ على حَافَتَيْهِ بساتين. وقيل: التَّسْنِيم، وفيه قصورُ الدُّرِّ والياقوت والذهب والأرائك عليها الخيراتُ الحِسان، سَقَفُهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ، لَا يَنْزِلُهَا إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ وَالصُّدِّيْقُونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ يَفُوحُ رِيحُهَا مِنْ مَسِيرَةِ خَمْسِ مِائَةِ عَامٍ^(١).

وهذه أقوالٌ عن السَّلَفِ كثيرةٌ الاختلافِ والاضطراب، وبعضُها يدلُّ على التخصيص، وهو مخالفٌ لظاهر الآية، إذ وَعَدَ اللَّهُ بها المؤمنين والمؤمنات.

وقال الزمخشري: و«عَدَن» عَلَمٌ، لقوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ [مريم: ٦١] ويدلُّ عليه ما روى أبو الدرداء^(٢)، وساق الحديث المتقدم الذكر عن أبي الدرداء.

وإنما استدلَّ بالآية على أَنَّ عَدْنًا عَلَمٌ؛ لأنَّ المضاف إليها وُصِفَ بـ «التي» وهي معرفة، فلو لم تكن «جَنَّات» مضافة لمعروفة، لم تُوصَفَ بالمعرفة، ولا يتعيَّن ذلك، إذ يجوز أن تكون «التي» خبر مبتدأ محذوف، أو منصوباً بإضمار: أعني، أو أمدح، أو بَدَلًا مِنْ «جَنَّات»، ويبعد أن تكون صفةً لقوله: الجنة؛ للفضل بالبَدَل الذي هو «جَنَّات»، والحُكْمُ أَنَّهُ إذا اجتمع النَّعْتُ والبَدَل، قُدِّمَ النَّعْتُ، وَجِيءَ بَعْدَهُ بِالْبَدَلِ.

وقرأ الأعمش: «وَرُضْوَانٌ» بضمَّتين^(٣)، قال صاحب «اللوامح»: وهي لغة.

«ورضوان» مبتدأ، وجاز الابتداء به؛ لأنَّه موصوفٌ بقوله: «من الله»، وأتى به

= عن ابن سابط، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٦/٥: رواه البزار، وفيه: عبد الله بن مسلم بن هرمز، وهو ضعيف. اهـ. وينظر العلل لابن أبي حاتم ١٢٨/٤. ووقع في مطبوع البزار: حَبْرَة، وفي مطبوع ابن أبي شيبة (١٩٧٢٦) وتفسير الطبري والشعلبي: حَبْرَة، بدل: خَبْرَة، وامرأةٌ خَبْرَة في جمالها وميسمها، والخَبْرَة أيضاً: الكريمة النَّسَب، الشريفة الحَسَب، الحَسَنَة الوجه، الحَسَنَة الخُلُق، الكثيرة المال، التي إذا وَلَدَتْ أَنْجَبَتْ.

(١) ينظر تفسير الشعلبي ٢٢٣/٣، والوسيط للواحدي ٥١٠/٢، وتفسير الرازي ١٦/١٣٣، والقرطبي ٢٩٩/١٠.

(٢) الكشف ٢٠٢/٢.

(٣) المحرر الوجيز ١٧/٣، لكن عند تفسير قوله تعالى: ﴿يُبَيِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَتِهِ إِنَّهُ وِضْوَانٌ وَجَّهَتْ لَهُمْ فِيهَا نَيْصٌ مُبَيَّرٌ﴾ [التوبة: ٢١]، قال أبو حاتم إثرها: وهذا لا يجوز.

نكرة؛ ليدلَّ على مُطلق، أي: وشيء من رضوانه أكبر من كل ما ذكر، والعبد إذا علِمَ برضا مولاه عنه كان أكبر في نفسه ممَّا وراءه من النعيم، وإنَّما يتهيأ له النعيم بعلمه برضاه عنه، كما أنَّه إذا علِمَ بسخطه، تنغصت حاله ولم يجد لها لذة.

ومعنى هذه الجملة موافق لما روي في الحديث: «إنَّ الله تعالى يقول لعباده إذا استقروا في الجنة: هل رضيتم؟ فيقولون: وكيف لا نرضى يا ربنا. فيقول: إنني سأعطيكم أفضل من هذا كله رضواني، أَرْضَى عنكم فلا أَسْخَطُ عليكم أبداً»^(١).

وقال الحسن: وَصَلَ إلى قلوبهم برضوان الله من اللذة والسرور ما هو ألدَّ عندهم وأقرُّ لأعينهم من كل شيء أصابوه من لذة الجنة.

قال ابن عطية: ويظهر أن يكون قوله تعالى: «ورضوان من الله أكبر» إشارة إلى منازل المقرَّبين الشَّارين من تسنيم، والَّذِينَ يُرَوَّنَ كما يرى النَّجمُ الغائر في الأفق، وجميع من في الجنة راضٍ، والمنازل مختلفة، وفُضِّلَ الله تعالى مُتَّسِعاً^(٢). انتهى.

وقال الزمخشري: رضاه تعالى هو سبب كل فوز وسعادة^(٣). انتهى.

والإشارة بـ «ذلك» إلى جميع ما سبق، أو إلى الرضوان قولان، والأظهر الأوَّل.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهَدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ اللَّهُ لَهُمْ سُبُلَ الْغِيظِ﴾^(٧٦) لَمَّا ذَكَرَ وعيدَ غير المؤمنين وكانت السورة قد نزلت في المنافقين، بدأ بهم في ذلك بقوله: «وَعَدَ اللهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ الْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ»، ولَمَّا ذَكَرَ أَمْرَ الجهاد وكان الكُفَّارُ غيرُ المنافقين أَشَدَّ شَكِيمَةً وأقوى أسباباً في القتال وإنكاء بتصدُّيهم للقتال، قال: «جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ» فبدأ بهم.

قال ابن عباس وغيره: جَاهِدِ الْكُفَّارَ بِالسَّيْفِ، وَالْمُنَافِقِينَ بِاللِّسَانِ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٨-٥٩، وينظر الكشاف ٢/٢٠٢، والحديث أخرجه البخاري (٦٥٤٩)،

ومسلم (٢٨٢٩)، وهو عند أحمد (١١٨٣٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٩، وخبر الحسن السالف منه.

(٣) الكشاف ٢/٢٠٢.

(٤) النكت والعيون ٢/٣٨٢، وأخرجه عنه الطبري ١١/٥٦٦، وابن أبي حاتم ٦/١٨٤١

و١٨٤٢.

وقال الحسن وقتادة: «والمنافقين» بإقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها^(١).

وقال ابن مسعود: جاهدكم باليد، فإن لم تستطع فباللسان، فإن لم تستطع فبالقلب، والاكْفُهْرَارُ في وجوههم^(٢).

«وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ» في الجهادين، والْغُلْظُ ضِدُّ الرِّقَّةِ، والمراد بخشونة الكلام وتعجيل الانتقام، على خلاف ما أُمِرَ به في حق المؤمنين: «وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ» [الحجر: ٨٨] وكلُّ مَنْ وَقَفَ مِنْهُ عَلَى فسادٍ في العقائد فهذا حُكْمُهُ يُجَاهَدُ بِالْحُجَّةِ وَيُسْتَعْمَلُ مَعَهُ الْغُلْظَةُ مَا أَمَكُنْ.

﴿يَخْلِفُونَكَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَزَّ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَوَلُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٧٦) الضمير عائد على المنافقين، فقيل: هو حليف الجلاس، وتقدمت قصته مع عامر بن قيس، وقيل: حليف عبد الله بن أبي أنه ما قال: «لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ» الآية^(٣) [المنافقون: ٨].

وقال الضحاك: حليفهم حين نقل حذيفة إلى الرسول ﷺ سبهم أصحابه وإيأه في خلوتهم^(٤).

وأما «وهموا بما لم ينالوا» فنزلت قيل: في ابن أبي في قوله: «يُخْرِجَنَّ»، قاله قتادة، وروي عن ابن عباس، وقيل: بقتل الرسول، والذي هم به رجل يقال له: الأسود، من قریش، رواه مجاهد عن ابن عباس^(٥).

(١) النكت والعيون ٢/٣٨٢-٣٨٣، وأخرجه عنهما الطبري ١١/٥٦٧.

(٢) تفسير الثعلبي ٣/٢٢٤، والمحزر الوجيز ٣/٥٩، وأخرجه عنه الطبري ١١/٥٦٦، وابن أبي حاتم ٦/١٨٤١، وابن المبارك في الزهد (١٣٧٧).

(٣) النكت والعيون ٢/٣٨٣، وتفسير الثعلبي ٣/٢٢٤، وزاد المسير ٣/٤٧٠-٤٧١، والقول الأول أخرجه عبد الرزاق في المصنّف (١٨٣٠٣)، والطبري ١١/٥٦٩-٥٧٠ عن عروة. والقول الثاني أخرجه الطبري ١١/٥٧٢ عن قتادة.

(٤) زاد المسير ٣/٤٧١.

(٥) المصدر السابق، وتفسير الثعلبي ٣/٢٢٥، وخبر قتادة وابن عباس عند الطبري ١١/٥٧١-٥٧٢،

وقال مجاهد: نزلت في خَمْسَةِ عَشَرَ هَمُوا بِقَتْلِهِ وَتَوَاتَقُوا عَلَى أَنْ يَذْفَعُوهُ عَنْ راحلته إلى الوادي إذا تَسَنَّمَ الْعَقَبَةَ، فَأَخَذَ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ بِخَطَامِ راحلته يَقْدُوهَا وَحذيفةُ خَلَفَهَا يَسُوقُهَا، فبينما هما كذلك إذ سمعَ حذيفةُ بَوَقْعَ^(١) أَخْفَافِ الْإِبِلِ وَقَفَقَعَةِ السَّلَاحِ، فَالْتَفَتَ، فَإِذَا قَوْمٌ مُتَكَلِّمُونَ، فَقَالَ: إِلَيْكُمْ يَا أَعْدَاءُ اللَّهِ. فَهَرَبُوا.

وكان منهم: عبد الله بنُ أبيي، وعبد الله بنُ سعد بنِ أبي سرح، وطعمة بنُ أبيرق، والجلاس بنُ سويد، وأبو عامر بنُ النعمان وأبو الأحوص^(٢).

وقيل: همُّهم بما لم ينالوا هو أن يُتَوَجَّعُوا عبدَ الله بنَ أبيي إذا رجعوا من غزوة تبوك، يُباهونَ به الرسولَ ﷺ، فلم ينالوا ما همُّوا به، فنزلت^(٣).

وعن ابنِ عباس: كان الرسول ﷺ جالِساً في ظِلِّ شَجَرَةٍ، فَقَالَ: «إِنَّهُ سَيَأْتِيكُمْ إِنْسَانٌ فَيَنْظُرُ إِلَيْكُمْ شَيْطَانٌ، فَإِذَا جَاءَ فَلَا تُكَلِّمُوهُ» فلم يلبثوا أن طَلَعَ رَجُلٌ أَرْقُ، فَدَعَا، فَقَالَ: «عَلَامَ تَشْتُمْنِي أَنْتَ وَأَصْحَابُكَ؟» فَأَنْطَلَقَ الرَّجُلُ، فَجَاءَ بِأَصْحَابِهِ، فَحَلَفُوا بِاللَّهِ مَا قَالُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ^(٤).

= وخبر مجاهد عند الطبري ٥٧٣/١١، وأخرجه أيضاً ابنُ أبي حاتم ١٨٤٥/٦ عن مجاهد، عن ابنِ عباس ؓ.

(١) في (١د) و(زا) و(ويه): برفع. والمثبت من باقي النسخ ومن الكشاف ٢٠٣/٢، وتفسير الرازي ١٣٦/١٦، والخبر فيهما كاملاً لكن دون غزوه لمجاهد، وعزاه له الماوردي في النكت والعيون ٢٨٣/٢ مقتصراً على هَمَّ القتل، وأورده مختصراً الثعلبي في التفسير ٢٢٥/٣ وعزاه للكلبي، وابنُ الجوزي في زاد المسير ٤٧١/٣ وعزاه لمقاتل.

والخبر أخرجه أحمد (٢٣٧٩٢) من حديث أبي الطُّفَيْلِ عامر بنِ وائلة، وهو عند البزار في المسند (٢٨٠٠) من حديث أبي الطفيل، عن حذيفة ؓ، وعند البيهقي في دلائل النبوة ٢٦٠-٢٦١/٥ من طريق آخر، عن حذيفة ؓ بنحوه، وأصل الخبر عند مسلم (٢٧٧٩) (١١) من حديث أبي الطُّفَيْلِ ؓ، وسلفت الإشارة إليه عند تفسير الآية (٤٧) من هذه السورة، عند إيراد المصنّف خبر ابن جريج عن المنافقين ليلة عَقَبَةِ تَبُوك.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٢٥/٣، وأبو النعمان هو: عبد عمرو بن صيفي بن النعمان، فارقَ قَوْمَهُ حين اجتمعوا على الإسلام مع بَضْعَةِ عَشْرٍ مِنْهُمْ، وَلَجِقَ بِالشَّامِ وَمَاتَ بِهَا طَرِيداً غَرِيباً. السيرة النبوية لابن هشام ٥٨٥-٥٨٦.

(٣) الكشاف ٢٠٣/٢، وتفسير الثعلبي ٢٢٥/٣، والخبر أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٤٥/٦ عن السُّدِّيِّ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٢٦٠/٣ لأبي الشيخ.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٢٤/٣، والخبر أخرجه الطبري ٥٧١/١١، وعزاه له السيوطي في الدر

و«كلمة الكُفْر» قولُ ابنِ أُبَيٍّ لَمَّا تشاورَ الجَهْجَاهُ الغفاريُّ وسانُنُ بنُ وَبَرَةَ الجُهَنِيُّ، وقد كَسَعَ أحدهما رِجْلَ الآخرِ في غزوة المُرَيْسِيعِ، فصاح الجَهْجَاهُ: يا لِلْأَنْصارِ! وصاح سنان: يا لِلْمُهَاجِرِينَ! فثارَ الناسُ وهذَّأَهُمُ الرَّسُولُ، فقال ابنُ أُبَيٍّ: ما أرى هؤلاءِ إلَّا قد تَدَاعَوْا علينا، ما مَثَلُنَا وَمَثَلُهُمْ إلَّا كما قال الأول: سَمَنْ كَلَبَكَ يَأْكُلُكَ^(١).

أو الاستهزاء، أو قولُ الجُلَّاسِ المتقدم، أو قولُهُم بَعْقِدِ النَّاجِ، أو قولُهُم: ليس بِنَبِيِّ، أو القول: لئن رَجَعْنَا إلى المدينة، أقوال^(٢).

«وكفروا» أي: أظهرُوا الكُفْرَ بعد إسلامِهِم، أي: إظهارِ إسلامِهِم، ولم يأتِ التركيب: «بعد إيمانِهِم» لأنَّ ذلك لم يَتَجَاوَزْ أَلْسِنَتَهُم.

والهَمُّ دون العَزْمِ، وتقدَّم الخلاف في الهامِّ والمهمومِ بِهِ^(٣).

وقيل: هو هَمُّ المنافقين أو الجُلَّاسِ بِقَتْلِ ناقِلِ حديثِ الجُلَّاسِ إلى الرَّسُولِ ﷺ^(٤).

= المنشور ٢٥٨/٣ ولأبي الشيخ والطبراني وابن مردويه، وهو عند الطبراني في الكبير (١٢٣٠٧) في سبب نزول الآية (١٨) من سورة المجادلة، وكذا أورده القرطبي ٣٢٦/٢٠ عند تفسير الآية (١٤) منها، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٤٠٧)، والطبري ٤٨٩/٢٢.

(١) المحرر الوجيز ٧٣/٣ وعزاه لقتادة، وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٥١، وتفسير القرطبي ٣٠٢/١٠-٣٠٣، وأخرجه عنه الطبري ٥٧٢/١١، وابن أبي حاتم ١٨٤٣/٦-١٨٤٤، والخبر عند أحمد (١٥٢٢٣)، والبخاري (٤٩٠٥)، ومسلم (٢٥٨٤) من حديث جابر رضي الله عنه، وأيضاً عند أحمد (١٩٣٣٤)، والبخاري (٤٩٠٣)، ومسلم (٢٧٧٢) من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه. ومعنى الكُشْع: ضَرْبُ الدُّبُرِ باليد أو الرَّجْلِ. النهاية (كسع)، فتح الباري ٦٤٩/٨. والجَهْجَاهُ: ابن قيس، ويقال: ابن سعيد، كان مع عمر بن الخطاب يقود له فرسه، وسنان حليفٌ لِلْأَنْصار.

(٢) ينظر تفسير الثعلبي ٢٢٤-٢٢٥، والمحرر الوجيز ٦٠-٦١/٣، والكشاف ٢٠٢/٢، وزاد المسير ٤٧٠-٤٧١، وتفسير القرطبي ٣٠٢/١٠-٣٠٤.

(٣) عند تفسير مفردات الآية (١٢٢) من سورة آل عمران.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٢٥/٣، وزاد المسير ٤٧١/٣، والقرطبي ٣٠٢/١٠، وعزوه لمجاهد، وأخرجه عنه الطبري ٥٧١/١١ و٥٧٣.

وفي تعيين اسم الناقل خلاف؛ ف قيل: عاصم بن عديّ، وقيل: حذيفة، وقيل: ابن امرأة الجلاس عمير بن سعد، وقيل: اسمه: مصعب^(١).

وقيل: هموا بالرّسول والمؤمنين أشياء لم ينالوها.

«وما نقموا إلّا أنّ أغناهم الله ورسوله من فضله» هذا مثلُ قوله: ﴿هَلْ تَنْقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا﴾ [المائدة: ٥٩]، ﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [البروج: ٨] وكان حقّ الغنيّ من الله ورسوله أنّ يشكر لا أن ينقم، جعلوا الغنى شيئاً ينقم به، فهو كقوله:

ولا عيبَ فيهم غير أنّ سيوفهم بهنّ فلولٌ من قِرَاعِ الْكَتَائِبِ^(٢)

وكان الرّسول قد أعطى لعبد الله بن أبيّ ديةً كانت قد تغلّظت له، قال عكرمة: اثنا عشر ألفاً، وقيل: بل كانت للجلاس^(٣)، وكانت الأنصار حين قدّم الرّسول ﷺ المدينة في ضنكٍ من العيش، لا يركبون الخيل، ولا يحوزون الغنيمة، فأثروا^(٤)، وقال الرّسول للأنصار: «وكنتم عالةً فأغناكم الله بي»^(٥). وقيل: كان على الجلاس دينٌ كثير، ففوضاه الرّسول، وحصل له من الغنائم مالٌ كثير^(٦).

وقوله: «وما نقموا» الجملة كلامٌ أجري مجرى التهكم به، كما تقول: مالي عندك ذنبٌ إلّا أنّي أحسنت إليك! فإنّ فعلهم يدلّ على أنّهم كانوا لثاماً، وقال الشاعر:

(١) تفسير القرطبي ٣٠٢/١٠، وينظر المحرر الوجيز ٦٠/٣، وخبر عمير بن سعد أورده ابن هشام في السيرة ٥١٩/١، وأخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة (٤٧١٦) عن ابن إسحاق، وأخرجه أيضاً ابن أبي حاتم ١٨٤٣/٦ من حديث كعب بن مالك برقم (١٠٤٠١)، ومن حديث ابن عباس برقم (١٠٤٠٢)، وأخرجه أيضاً عبد الرزاق في المصنّف (١٨٣٠٣) من حديث عروة، وسُمّي مصعباً في خبر الطبري ٥٧٠/١١ عن عروة بن الزبير.

(٢) البيت للناطقة الذبياني، وهو في ديوانه ص ١١، وسلف عند تفسير الآية (٢٢) من سورة النساء. (٣) المحرر الوجيز ٦٠/٣، وينظر تفسير القرطبي ٣٠٥/١٠، وخبر قتادة عند عبد الرزاق في المصنّف (١٧٢٧٣)، والترمذي (١٣٨٩)، والطبري ٥٧٤/١١-٥٧٥، وأخرجه ابن ماجه (٢٦٣٢)، والطبري ٥٧٥/١١ من طريق عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) ينظر تفسير الثعلبي ٢٢٥/٣، والبغوي ٣١٢/٢، والقرطبي ٣٠٥/١٠، ونسبه للكلبي.

(٥) أخرجه البخاري (٤٣٣٠)، ومسلم (١٠٦١)، وهو عند أحمد (١٦٤٧٠) من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٨٤٦/٦ عن عروة بن الزبير.

ما نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا يَضْلُحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ^(١)
وقال آخرُ، وهو نظيرُ البيتِ السابق:

ولا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عِرْقٍ لَمَعَشِيرٍ كِرَامٍ وَأَنَا لَا نَخْطُ^(٢) عَلَى التَّنَمْلِ^(٣)

«فإن يتوبوا» هذا إحسانٌ منه تعالى ورفقٌ ولطفٌ بهم؛ حيث فتح لهم باب التوبة بعد ارتكاب تلك الجرائم العظيمة، وكان الجلّاس بعد حلفه وإنكاره أن قال ما نُقِلَ عنه، قد اعترف، وصدّق الناقلُ عنه، وتابَ وحسنت توبته^(٤)، ولم يرد أن أحداً

(١) زاد المسير ٣/٤٧١-٤٧٢، والبيتان لعبيد الله بن قيس الرقيّات، وهما في ديوانه ص ٤، وورد فيه: مَعْدِن، بدل: سادة.

(٢) في (أ) و(ج) و(د) و(ع) والمطبوع: لا نخط. وهي رواية للبيت كما سيأتي، والمثبت من (ز) و(يه).

(٣) البيت دون نسبة في أدب الكاتب ص ٢٢، والمعاني الكبير لابن قتيبة ١/٥٦٣ ٢/٦٣٧، والافتضاب للبطليلوسي ص ٢٩٠، وشجرة الدرّ لأبي الطيب ص ٢٠١، والعمدة لابن رشيق ٢/٤٩، والصحاح ولسان العرب (نمل)، وورد في كتاب المسلسل في غريب لغة العرب لأبي الطاهر محمد بن يوسف التميمي المعروف ب: ابن الأشركوني السرقسطي ص ١٣٩ منسوباً إلى هند بنت النعمان بن بشير، قالت في روح بن زُبَيْع زوجها، وأورده أيضاً الجواليقي في شرح أدب الكاتب ص ١٢٠ وقال: قال الشاعر، قيل: إنه لعمر بن حمّة الدوسي، ثم ذكر ثلاثة أبيات، آخرها هذا المذكور أعلاه، ثم قال: وهذا البيت يروى لمزاحم العقيلي وعروة بن أحمد الخزاعي. اهـ.

ورود في المصادر كلها: ولا نخط، أي: بالخاء، وأشرنا آنفاً إلى رواية الحاء المذكورة في بعض النسخ، قال ابن قتيبة في المعاني الكبير ٢/٦٣٧: النمل هاهنا قروح تظهر في الساق، وقال أبو عمرو: المجوس يقولون أنه إذا كان الرَّجُلُ من أخته ثم خطَّ على النملة - يعني هذه القرحة - لم تلبث أن تجفّ، وإنما عرض الشاعر بِرَجُلٍ أخواله مجوس، فقال: لست كأولئك. اهـ.

وقال البطليلوسي: من روى: نخط، غير معجمة، فله معنيان: أحدهما: أن يكون الخطّ الدلّك، فيكون معناه كالمعنى في رواية الخاء، والثاني: أن يريد بالنمل الحيوان المعروف ولا يريد القروح، فيكون تأويله: أنا لا نحفر بيوت النمل نستخرج منها مهانةً وخساسةً... إلى آخر كلامه.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٦١، وتفسير القرطبي ١٠/٣٠٥، وخبر توبة الجلّاس أخرجه عبد الرزاق

قُبِلَتْ تَوْبَتُهُ مِنْهُمْ غَيْرُ الْجُلَاسِ، قيل: وفي هذا دليلٌ على قبول توبة الزَّانِدِيقِ الْمُسِيرِ للكفر المُنْظَرِ للإيمان، وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي، وقال مالك: لا تُقْبَلُ، فإن جاء تائباً مِنْ قِبَلِ نَفْسِهِ قَبْلَ أَنْ يُعْتَرَّ عَلَيْهِ، قُبِلَتْ تَوْبَتُهُ بِلا خلافٍ.

«وإن يَتَوَلَّوْا» أي: عن التوبة، أو الإيمان، أو الإخلاص، أو الرسول، والمعنى: وإن يُدِيمُوا التَّوَلَّى، إذ هم متولون في الدنيا بإلحاقهم بالحريين؛ إذ أظهروا الكفر، فاحلَّ قتالهم، وقتلهم، وسبَّي أولادهم وأزواجهم، وغنم أموالهم. وقيل: ما يُصِيبُهُمْ عند الموت ومعاناة ملائكة العذاب، وقيل: عذاب القبر، وقيل: التَّعَبُ والخوف والهَجَنَةُ عند المؤمنين، وفي الآخرة بالنار.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥) فَلَمَّا آتَيْنَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾ قال الضَّحَّاك: هم نَبَسِلُ بْنُ الْحَارِثِ، وَجَدُّ بْنُ قَيْسٍ، وَمُعْتَبُ بْنُ قُسَيْرٍ، وَثُعْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ، وفيهم نزلت الآية.

وقال الحسن ومجاهد: في مُعْتَبٍ وَثُعْلَبَةُ خَرَجَا عَلَى مَلَأٍ، فقالا ذلك.

وقال ابنُ السائب: في رجلٍ من بني عمرو بن عوف، كان له مالٌ بالشام، فأَبْطَأَ عنه، فَجُهِدَ لذلك جُهداً شديداً، فحلف بالله: لئن آتانا مِنْ فَضْلِهِ، أي: مِنْ ذَلِكَ الْمَالِ، لَأَصَّدَّقَنَّ مِنْهُ وَلَأَصِلَنَّ. فَآتَاهُ، فلم يفعل^(١).

والأكثر على أنها نزلت في ثُعْلَبَةَ، وَذَكَرُوا لَهُ حَدِيثاً طويلاً، وَقَدْ لَخَّصْتُ مِنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ الرَّسُولَ ﷺ أَنْ يَدْعُو اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَهُ مَالاً، فقال له: «قَلِيلٌ تُؤَدِّي شُكْرَهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ» فَأَلَحَّ عَلَيْهِ، فَدَعَا اللَّهَ، فَاتَّخَذَ غَنَمًا كَثْرَتْ حَتَّى ضَاعَتْ عَنْهَا الْمَدِينَةُ، فَنَزَلَ وَادِيًا، وَمَا زَالَتْ تَنْمُو فَاشْتَغَلَ بِهَا حَتَّى تَرَكَ الصَّلَوَاتِ، وَبَعَثَ إِلَيْهِ الرَّسُولُ ﷺ

= (١٨٣٠٣) عن عروة، وأورده ابن عبد البر في الاستيعاب ترجمة (٣٥٣)، وابن حجر في الإصابة ٩٢/٢-٩٣.

(١) زاد المسير ٤٧٢-٤٧٤، وينظر تفسير الثعلبي ٢٢٧/٣، والقرطبي ٣٠٨/١٠، والنكت والعيون ٣٨٤/٢، وقول الحسن ومجاهد عند الطبري ٥٨٢/١١-٥٨٣.

المُصَدِّقُ، فقال: ما هذه إِلَّا جِزْيَةٌ، ما هذه إِلَّا أَخْتُ الْجِزْيَةِ! فنزلت هذه الآيةُ، فأخبره قريبٌ له بها، فجاء بصدقته إلى الرَّسُولِ فلم يَقْبَلْهَا، فلَمَّا قُبِضَ الرَّسُولُ أَتَى أبا بكرٍ فلم يَقْبَلْهَا، ثُمَّ عمرٌ فلم يَقْبَلْهَا، ثُمَّ عثمانٌ فلم يَقْبَلْهَا، وهَلَكَ في أَيَّامِ عثمان^(١).

وقرأ الأعمش: «لنَصَّدَّقَنَّ ولنَكُونَنَّ» بالنون الخفيفة فيهما^(٢).

والظاهرُ والمستفيضُ من أسباب النزولِ أَنَّهُمْ نطقوا بذلك ولفظوا به، وقال معبد بنُ ثابت وفرقةٌ: لم يتلفظوا به، وإنما هو شيءٌ نَوَّهَ في أنفسهم ولم يتكلموا به، أَلَمْ تَسْمَعْ إلى قوله: «أَلَّا يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ»^(٣) [التوبة: ٧٨].

و«من الصالحين» أي: من أهلِ الصلاح في أموالهم بصلة الرِّجْمِ والإنفاق في الخير والحجِّ وأعمالِ البرِّ. وقيل: من المؤمنين في طلب الآخرة.
«بخلوا به» أي: بإخراج حَقِّه منه، وكلُّ بخلٍ أعقبَ بوعيدٍ فهو عبارةٌ عن منْعِ الحقِّ الواجب.

(١) ينظر المصادر السالفة الذكر، والمحرر الوجيز ٣/٦١-٦٢، والخبر أخرجه ابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢٢٥٣)، والطبري ١١/٥٧٨-٥٨٠، والطبراني في الكبير (٧٨٧٣)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (١٣٧٥)، والبيهقي في دلائل النبوة ٥/٢٨٩-٢٩٢، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٥٢ - ٢٥٤، من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه مطوَّلاً.
قال البيهقي: هذا حديث مشهور فيما بين أهل التفسير، وإنما يُروى موصولاً بأسانيد ضعاف. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/٣٢: فيه علي بن يزيد الألهماني، وهو ضعيف. وقال الذهبي في تجريد أسماء الصحابة ص ٦٦ عن الخبر: مُنْكَرٌ بمرّة، وقيل: قُتِلَ يوم أحد. وقال ابن حجر في الإصابة ٢/١٩: ولا أَظُنُّه يَصِحُّ... إلى آخر كلامه.
(٢) الكشف ٢/٢٠٣ دون عزو، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤، وأوردها أيضاً ابنُ عطية في المحرر الوجيز ٣/٦٢ عن الأعمش، لكن بالنون الثقيلة في الأولى، وبالنون الخفيفة في الثانية.

(٣) تفسير الثعلبي ٣/٢٢٨، وزاد المسير ٣/٤٧٥، وأورده الأخير عن كَهْمَس، عن معبد، وأورده أيضاً ابن عبد البر في الاستذكار ١٠/٣٠٥، وفي التمهيد ١١/١٩٤ عن سُنيْد، عن معمر بن سليمان، عن معبد بن ثابت، وأخرجه الطبري ١١/٥٨٧ عن معتمر، عن كَهْمَس، عن سعيد بن ثابت.

والظاهر أنَّ الضميرَ في «فأعقبهم» هو عائذٌ على الله، عاقبهم على الذَّنْبِ بما هو أشدَّ منه.

قال الزمخشريُّ: خذلهم حتى نافقوا، وتمكَّن من قلوبهم نفاقهم، فلا ينفك عنها إلى أن يموتوا؛ بسبب إخلافهم ما وَعَدُوا الله تعالى مِنَ التَّصَدُّقِ وَالصَّلَاحِ وكونهم كاذبين، ومنه: «خُلِفَ الموعدُ ثُلُثُ النِّفاق»^(١). انتهى. وقوله: خذلهم، هو لفظُ المعتزلة.

وقال الحسن وقتادة: الضمير في «فأعقبهم» للبخل، أي: فأورثهم البخلُ «نِفاقاً» متمكناً «في قلوبهم»^(٢).

وقال أبو مسلم: «فأعقبهم» هذا الفعل، أي: البخل والتولي والإعراض^(٣).

قال ابنُ عطية: يحتمل أن يكون نفاقٌ كُفِّر، ويكون تقريرٌ ثعلبةٌ بَعَدَ هذا النَّصِّ والإبقاء عليه لِمكان إظهاره الإسلام وتعلُّقه بما فيه احتمال، ويحتمل أن يكون نفاقٌ معصيةٌ وقلةٌ استقامة، فيكون تقريره صحيحاً، ويكون تَرْكُ قَبُولِ الزكاة منه؛ عقاباً له ونكالاً، وهذا نحو ما رُوِيَ أَنَّ عاملاً كتب إلى عمر بن عبد العزيز أنَّ فلاناً يَمْنَعُ الزكاة، فكتب إليه: أَنْ دَعُهُ، واجْعَلْ عقوبته أَنْ لا يُوَدِّيَ الزكاة مع المسلمين، يُريد لِمَا يَلْحَقُه مِنَ المَقْتِ في ذلك^(٤).

والظاهر عودُ الضميرِ في «يلقونه» على الله تعالى، وقيل: يلقونَ الجزاء، فقيل: جزاءٌ بخلهم، وقيل: جزاءُ أفعالهم.

(١) الكشف ٢/٢٠٤، والخبر الأخير أورده ابن العربي في أحكام القرآن ٢/٩٧٣ عن ابن عمر وابن عباس مطوَّلاً، ونقله عنه القرطبي ١٠/٣١٣، قال ابن العربي: هذا حديث مجهول الإسناد. اهـ. والحديث المشهور: «آية المنافق ثلاث...» وهو عند البخاري (٣٣)، ومسلم (٩٥)، وأحمد (٨٦٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وحديث: «أربع من كنَّ فيه كان منافقاً خالصاً...» وهو عند البخاري (٣٤)، ومسلم (٥٨)، وأحمد (٦٧٦٨) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٢) الكشف ٢/٢٠٣-٢٠٤، وخبر الحسن عند ابن الجوزي في زاد المسير ٣/٤٧٥.

(٣) ينظر تفسير الرازي ١٦/١٤١-١٤٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٦٢، وخبرُ عاملٍ عمر بن عبد العزيز أخرجه مالك في الموطأ ١/٢٧٠ بلاغاً، وأورده عنه ابنُ عبد البر في الاستذكار ٩/٢٣١-٢٣٢.

وقرأ أبو رجاء: «يُكَذِّبُونَ» بالتشديد^(١).

ولفظه «فأعقبهم نفاقاً» لا تدلُّ ولا تُشعر بأنه كان مسلماً، ثم لما بَخِلَ بالمال ولم يَفِ بالعهد صار منافقاً، كما قال أبو عبد الله الرازي^(٢): «لأنَّ الْمُعَقَّبَ نفاقٌ مُتَّصِلٌ إلى وقتِ الموافاة، فهو نفاقٌ مقيَّد بغاية، ولا يدلُّ المقيَّد على انتفاء المُطْلَق قَبْلَه، وإذا كان الضمير عائداً على الله، فلا يكون اللقاء متضمناً رؤية الله؛ لإجماع العلماء على أنَّ الكفار لا يَرَوْنَ الله، فلا استدلالٌ باللقاء على الرؤية من قوله تعالى: ﴿يَحْيَتُهُمْ يَوْمَ يَقُومَتُ سَلَمٌ﴾ [الأحزاب: ٤٤] ليس بظاهر، ولقوله: «مَنْ حَلَفَ على يمينٍ كاذبة ليقطع حقَّ امرئٍ مسلم، لقي الله وهو عليه غضبانٌ»^(٣)، وأجمعوا على أنَّ المراد هنا: لقي ما عند الله من العقاب.

«ألم يعلموا» هذا استفهام تضمن التوبيخ والتقريع، وقرأ عليّ وأبو عبد الرحمن والحسن: «تعلموا» بالتاء^(٤)، وهو خطابٌ للمؤمنين على سبيل التقرير، وأنه تعالى فاضح المنافقين ومُعلِّم المؤمنين أحوالهم التي يَكْتُمونها شيئاً فشيئاً «سرهم ونَجْواهم» هذا التقسيم عبارة عن إحاطة عِلْم الله بهم.

والظاهر أنَّ الآية في جميع المنافقين مَنْ عَاهَدَ وأخلف وغيرهم، وخصَّتها فرقةً بَمَنْ عَاهَدَ وأخلف، فقال الزمخشريُّ: ما أسروه من النفاق والعزم على إخلاف ما وَعَدوه، وما يَتَنَاجون به فيما بينهم من المطاعين في الدين وتسمية الصدقة جزيةً وتديير مَنعها^(٥).

وقيل: أشار بـ «سرهم» إلى ما يخفونه من النفاق، وبـ «نَجْواهم» إلى ما يفيضون به بينهم من تنقُّص الرسول ﷺ وتعيب المؤمنين. وقيل: «سرهم» ما يُسَارُّ به

(١) المحرر الوجيز ٦٢/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤، وزاد نسبتها للحسن، وهي في الكشاف ٢٠٤/٢ دون عزو.

(٢) تفسير الرازي ١٦/١٣٩.

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٥٦)، ومسلم (١٣٨)، وهو عند أحمد (٣٥٩٧) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وسلف.

(٤) المحرر الوجيز ٦٢/٣، والقراءات الشاذة ص ٥٤.

(٥) الكشاف ٢٠٤/٢.

بعضهم بعضاً، و«نجواهم» ما تحدثوا به جهراً بينهم، وهذه أقوال متقاربة متفقة في المعنى.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٦١﴾ نزلت فيمن عاب المتصدقين، وكان رسول الله ﷺ حثاً على الصدقة، فتصدق عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف، وأمسك مثلها، فبارك له الرسول ﷺ فيما أمسك وفيما أعطى، وتصدق عمر بنصف ماله، وعاصم بن عدي بمئة وسقي، وعثمان بصدقة عظيمة، وأبو عقيل الإزاسي بصاع تمر وترك لعياله صاعاً، وكان أجر نفسه لسقي نخيل بهما، ورجل بناقة عظيمة، قال: هي وذو بطنها صدقة يا رسول الله. وألقى إلى الرسول خطامها، فقال المنافقون: ما تصدق هؤلاء إلا رياءً وسُمنةً، وما تصدق أبو عقيل إلا ليذكر مع الأكابر، أو ليذكر بنفسه فيعطى من الصدقات، والله غني عن صاعه^(١).

وقال بعضهم: تصدق بالناقة وهي خير منه، وكان الرجل أقصر الناس قاماً وأشدهم سواداً، فنظر إليه الرسول ﷺ وقال: «بل هو خير منك ومنها» يقولها ثلاثاً^(٢).

(١) ينظر المحرر الوجيز ٦٣/٣، وتفسير الثعلبي ٢٣١/٣، والنكت والعيون ٣٨٥/٢، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٥٤-٢٥٥، وخبر أبي عقيل عند البخاري (١٤١٥)، ومسلم (١٠١٨)، وأحمد (٢٢٣٤٦) من حديث أبي مسعود الأنصاري ﷺ، وينظر ما ورد من شواهد لهذا الخبر عند الطبري ٥٨٨-٥٩٦، والدر المنثور ٢٦٢-٢٦٤، وتفسير ابن كثير، عند تفسير هذه الآية، وأبو عقيل اسمه: الجحباب، وقيل: الحثاث، وقيل: الجشاث، وقيل اسمه: عبد الرحمن بن ثعلبة بن بئحان، أحد بني أنيف الإرائي، حليف بني عمرو بن عوف، وقيل غير ذلك. الاستيعاب ص ٨٣٢ الترجمة (٣٠٤٧)، والإصابة ٢٥٩/١١-٢٦٠، وزاد المسير ٤٧٦/٣.

(٢) أخرجه أحمد (٢٠٣٦٠)، وابنه عبد الله في زياداته على الزهد ص ١٧٣-١٧٤، والطبري في التفسير ٥٩٤-٥٩٥، من طريق أبي السليل، عن رجل، عن أبيه أو عمه، وفي إسناده هذا المجهول وأبوه أو عمه، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢١/٣: رواه أحمد، وفيه رجل لم يُسم.

وأصل «المُطَوَّعِينَ» الْمُتَطَوِّعِينَ، فأدغمت التاء في الطاء، وهم المتبرِّعون، كعبد الرحمن وغيره «والذين لا يجدون إلاَّ جهدهم» هم مندرجون في «المُطَوَّعِينَ» ذُكِّروا؛ تشريفاً لهم، حيث ما فاتتهم الصدقة، بل تصدَّقوا بالشَّيء وإن كانوا أشدَّ الناس حاجةً إليه وأتعبهم في تحصيل ما تصدَّقوا به كأبي عقيل وأبي حَئِثَمَةَ^(١) - وكان قد لُمِزَ في التصدَّق بالقليل - ونُظِرَا^(٢)هما.

وكان أبو عليٍّ الفارسيُّ^(٣) يذهب إلى أنَّ المعطوف في هذا وشبهه لم يندرج فيما عطف عليه، قال: لأنَّه لا يسوِّغُ عطفُ الشيء على مثله، وكذلك كان يقول في ﴿وَمَلَأْتِكُم مِّنْهُ وَرُسُلِهِ وَحِزْبِهِ وَمِثْلَهُ﴾ [البقرة: ٩٨] وفي قوله: ﴿فِيهَا فَكَّهُمْ وَخَلَّ وَرَمَانٌ﴾ [الرحمن: ٦٨] وإلى هذا كان يذهب تلميذه ابنُ جنيٍّ وأكثرُ الناس على خلافهما، ويسمِّي بعضُهم التجريدَ، جُرِّدُوا بالذكر على سبيل التشريف، وقد تقدَّم الكلامُ على ذلك في قوله: ﴿وَمَلَأْتِكُم مِّنْهُ وَرُسُلِهِ وَحِزْبِهِ وَمِثْلَهُ﴾ [البقرة: ٩٨].

وقرأ ابنُ هرمز وجماعةٌ: «جهدهم» بالفتح^(٤)، فقل: هما لغتان بمعنى واحد. وقال القتيبيُّ: بالضَّمِّ: الطَّاقة، وبالفتح: المَشَقَّةُ^(٥). وقال الشعبيُّ: بالضَّمِّ: القُوت، وبالفتح في العمل^(٥). وقيل: بالضَّمِّ: شيء قليل يُعاش به.

والأحسن في الإعراب أن يكون «الذين يلْمزون» مبتدأ، و«في الصدقات» متعلِّق بـ «يلْمزون»، و«الذين لا يجدون» معطوف على «المُطَوَّعِينَ»، كأنَّه قيل: يَلْمُزُونَ الأغنياء وغيرهم، و«فيسخرون» معطوف على «يلْمزون»، و«سخر الله منهم» وما بعده خبرٌ عن «الذين يَلْمُزُونَ»، وذكر أبو البقاء أنَّ قوله: «والذين لا يجدون» معطوف

(١) ذكره عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٦٣/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٧٦/٣، نقلاً عن كعب بن مالك صاحب النبي ﷺ، وأخرجه عنه الطبري ٥٩٥/١١ من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك.

(٢) ينظر المصدر السابق.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٦٣-٦٤، والكشاف ٢/٢٠٤، والقراءات الشاذة ص ٥٤.

(٤) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ١٩٠، وأدب الكاتب له أيضاً ص ٣٠٨، وينظر زاد المسير ٤٧٧/٣.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٦٤/٣، وأخرجه عنه الطبري ٥٩٧-٥٩٨، وابن أبي حاتم ١٨٥٣/٦.

على «الذين يَلْمُزُونَ»^(١)، وهذا غير ممكن؛ لأنَّ المعطوف على المبتدأ مُشَارِكٌ له في الخبر، ولا تمكن مشاركة «الذين لا يجدون إلا جهدهم» مع «الذين يَلْمُزُونَ» إلا إن كانوا مثْلهم منافقين.

قال: وقيل: «والذين لا يجدون» معطوف على «المؤمنين»^(٢). وهذا بعيدٌ جداً.

قال: وخبرُ الأوَّل على هذه الوجوه فيه وجهان: أحدهما: «فيسخرون» ودخلت الفاء لِمَا في «الذين» من التشبيه بالشَّرْط. انتهى هذا الوجه، وهذا بعيدٌ؛ لأنَّه إذ ذاك يكون الخبر كأنَّه مفهومٌ من المبتدأ؛ لأنَّ مَنْ عَابَ وَغَمَزَ أحداً هو ساخرٌ منه، فَقَرُبَ أن يكون مثْل: سَيِّدُ الجارية مَالِكُهَا، وهو لا يجوز.

قال: والثاني: أنَّ الخبرَ «سخر الله منهم» قال: وعلى هذا المعنى يجوز أن يكون «الذين يَلْمُزُونَ» في موضع نصبٍ بفعلٍ محذوفٍ يُفَسَّرُ: سخر، تقديره: عَابَ الَّذِينَ يَلْمُزُونَ، وقيل: الخبر محذوف، تقديره: منهم الذين يَلْمُزُونَ.

وقال أبو البقاء أيضاً: «من المؤمنين» حالٌ من الضمير في «المَطَّوِّعِينَ»، وفي الصدقات متعلِّقٌ بـ «يلْمُزُونَ» ولا يتعلَّقُ بـ «المَطَّوِّعِينَ»؛ لثَلَا يُفَصِّلُ بينهما بأجنبيٍّ. انتهى. وليس بأجنبيٍّ؛ لأنَّه حالٌ كما قُرِّرَ، وإذا كان حالاً جاز الفضل بها بين العامل فيها وبين معمولٍ آخرٍ لذلك العامل، نحو: جاءني الذي يَمُرُّ راكباً بزيد.

والسُّخْرِيَّة: الاستهزاء، والظاهر أنَّ قوله: «سَخَرَ اللهُ مِنْهُمْ» خبرٌ لفظاً ومعنى، وَيُرْجَّحُه عَطْفُ الخبر عليه، وقيل: صيغته خبرٌ ومعناه الدعاء.

ولمَّا قال: «فيسخرون منهم» قال: «سَخَرَ اللهُ مِنْهُمْ» على سبيل المقابلة، ومعناه أَهْمَلَهُمْ حتى ظنُّوا أنَّه أَهْمَلَهُمْ.

قال ابنُ عباس: وكان هذا في الخروج إلى غزوة تبوك^(٣).

وقيل: معنى «سخر الله منهم» جازأهم على سُخْرِيَّتِهِمْ، وجزاء الشيء قد يُسَمَّى باسم الشيء، كقوله: ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَ سَيِّئَةٍ يَنْتَلِهَاهُ﴾ [الشورى: ٤٠].

(١) الإملاء ١٩/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) النكت والعيون ٣٨٥/٢.

قال ابنُ عطية: تسمية للعقوبة باسمِ الذَّنْب، وهي عبارة عما حَلَّ بهم من المَقْتِ والذُّلِّ في نفوسهم^(١). انتهى. وهو قريبٌ من القول الذي قَبْلَهُ.

وقال الأصمُّ: أَمَرَ اللهُ نبيَّه ﷺ أَنْ يَقْبَلَ معاذيرَهم الكاذبة في الظاهر، وَوَبَّالُ فَعِلِهِمْ عليهم كما هو، فكأنَّه سَخَّرَ منهم، ولهذا قال: «ولهم عذابٌ أليم» وهو عذابُ الآخِرَةِ الْمُقِيمُ. انتهى.

وفي هذه الآية دلالةٌ على أَنَّ لَمَزَ المؤمنِ والسُّخْرِيَةَ منه من الكبائر؛ لما تَعَقَّبَها مِنَ الوعيد.

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(٨) سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وكان رجلاً صالحاً - أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأَبِيهِ فِي مَرَضِهِ، ففَعَلَ، فنزلت، فقال ﷺ: «قد رُحِّصَ لي فَأَزِيدُ عَلَى السَّبْعِينَ» فنزلت: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾^(٢) [المنافقون: ٦].

وقيل: لَمَّا نَزَلَ: «سَخَّرَ اللهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» سَأَلُوا الرَّسُولَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ، فنزلت^(٣).

وعلى هذا فالضمايرُ عائدةٌ على الذين سَبَقَ ذِكْرُهُمْ، أو على جميعِ المنافقين، قولان.

والخطابُ بِالْأَمْرِ لِلرَّسُولِ، والظاهر أَنَّ المرادَ بهذا الكلامِ التَّخْيِيرُ، وهو الذي رُوِيَ عن رسولِ الله ﷺ، وقد قال له عمر: كيف تَسْتَغْفِرُ لعدُوِّ اللهِ وقد نَهَاكَ اللهُ عَنْ

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٦٣.

(٢) الكشف ٢/ ٢٠٤، وينظر زاد المسير ٣/ ٤٧٧، والخبر لم نقف عليه بهذا اللفظ، بل زيادة استغفاره ﷺ لهم على السبعين عند البخاري (٤٦٧٠) و(٤٦٧٢)، ومسلم (٢٤٠٠) و(٢٧٧٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وهو عند أحمد (٤٦٨٠) ضمن صلاته ﷺ على عبد الله بن أبي بن سلول، قال ابن حجر في الكافي الشافي ص ٧٨: لم أجده بهذا السياق، وأصله في المتفق عليه عن ابن عمر رضي الله عنهما. وساق الحديث.

(٣) زاد المسير ٣/ ٤٧٧.

الاستغفار لهم؟! فقال ﷺ: «ما نهاني، ولكنه خيّرني»^(١)، فكأنه قال له عليه السلام: إن شئت فاستغفر، وإن شئت فلا تستغفر، ثم أعلمه أنه لا يغفر لهم وإن استغفر سبعين مرة.

وقيل: لفظه أمرٌ ومعناه الشرط، بمعنى: إن استغفرت أو لم تستغفر، لن يغفر الله، فيكون مثل قوله: «قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ» [التوبة: ٥٣] وبمنزلة قول الشاعر:

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةٌ لَدِينَا وَلَا مَقْلِبِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتِ^(٢)

ومرّ الكلام في هذا في قوله: «قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا» [التوبة: ٥٣] وإلى هذا المعنى ذهب الطبري وغيره^(٣)، وهو اختيار الزمخشري، قال: وقد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر، كأنه قيل: لن يغفر الله لهم، استغفرت أم لم تستغفر، وأن فيه معنى الشرط، وذكرنا النكتة في المجيء به على لفظ الأمر^(٤). انتهى. يعني في تفسير قوله تعالى: «قُلْ أَنْفِقُوا»، وكان قال هناك: فإن قلت: كيف أمرهم بالإففاق، ثم قال: «لَنْ يُتَقَبَّلَ»؟ قلت: هو أمرٌ في معنى الخبر، كقوله: «قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا» [مريم: ٧٥] ومعناه: لَنْ يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ أَنْفَقْتُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا، ونحوه قوله: «استغفر لهم أو لا تستغفر لهم» وقوله:

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةٌ^(٥)

أي: لن يغفر الله لهم، استغفرت لهم أو لا تستغفر لهم، ولا نلومك أحسن إلينا أو أسأت.

فإن قيل: متى يجوز نحو هذا؟ قلت: إذا دلّ الكلام عليه كما جاز في قولك: غفر الله لزيد ورحمه.

(١) المحرر الوجيز ٦٤/٣، وتخيره ﷺ ورد في الحديث السابق ضمن سؤال سيدنا عمر رضي الله عن صلاته ﷺ على عبد الله بن أبي ابن سلول.

(٢) المحرر الوجيز ٦٤/٣، والبيت لكثير عزة، وهو في ديوانه ص ٨٠، والمعنى: إن أسأت أو أحسنت، فلست ملومة ولا مقلبة، والقلبي: البغض.

(٣) المحرر الوجيز ٦٤/٣، وكلام الطبري في التفسير ٥٩٨/١١، وينظر زاد المسير ٤٧٧/٣.

(٤) الكشف ٢٠٤-٢٠٥.

(٥) صدر بيت لكثير عزة، وسلف قريباً.

فإن قلت: لِمَ فَعَلَ ذَلِكَ؟ قلت: لِنُكْتَةٍ، وهي أَنَّ كَثِيرًا كَأَنَّهُ يَقُولُ لِعِزَّةٍ: ائْتَحِنِي لُطْفَ مَحَلِّكَ عِنْدِي، وَقُوَّةَ مُحِبَّتِي لَكَ، وَعَامِلِيَنِي بِالْإِسَاءَةِ وَالْإِحْسَانِ، وَانْظُرِي هَلْ يَتَفَاوَتُ حَالِي مَعَكَ، مَسِيئَةً كُنْتُ أَوْ مُحْسَنَةً، وَفِي مَعْنَاهُ قَوْلُ الْقَائِلِ:

أَخْوَكَ الَّذِي إِنْ قُمْتَ بِالسِّيفِ عَامِدًا لَتَضْرِبَهُ لَمْ يَسْتَغْفِرْكَ فِي الْوُدِّ^(١)

وكذلك المعنى: أَنْفَقُوا وَانْظُرُوا هَلْ يُتَقَبَّلُ مِنْكُمْ، وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، وَانْظُرْ هَلْ تَرَى خِلَافًا بَيْنَ حَالِي الْإِسْتِغْفَارِ وَتَرْكِهِ^(٢). انتهى.

وقيل: هو أَمْرُ مِبَالِغَةٍ فِي الْإِيَّاسِ، وَمَعْنَاهُ: أَنَّكَ لَوْ طَلَبْتَ الْإِسْتِغْفَارَ لَهُمْ طَلَبَ الْمَأْمُورِ، أَوْ تَرَكْتَهُ تَرَكَ الْمُنْهَيَّ عَنْهُ، لَمْ يَغْفِرْ لَهُمْ^(٣).

وقيل: معناه الاستواء، أي: استغفاركَ لَهُمْ وَتَرَكَ الْإِسْتِغْفَارَ سِوَاءَ.

فإن قلت: كَيْفَ جَازَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ وَقَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ كَفَرُوا؟

فالجواب قالوا مِنْ وَجْهِ: أَحَدُهَا: أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عَلَى سَبِيلِ التَّأْلِيفِ لِيُخْلَصَ إِيْمَانُ كَثِيرٍ مِنْهُمْ، وَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا اسْتَغْفَرَ لِابْنِ سَلُولٍ وَكَسَاهُ ثَوْبَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ، أَسْلَمَ أَلْفٌ مِنَ الْخَزَرَجِ، لَمَّا رَأَوْهُ يَطْلُبُ الْإِسْتِشْفَاءَ بِثَوْبِ الرَّسُولِ^(٤)، وَكَانَ رَأْسَ الْمُنَافِقِينَ وَسَيِّدَهُمْ.

وقيل: فَعَلَ ذَلِكَ تَطْيِيبًا لِقَلْبٍ وَلَدِهِ وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ، وَهَذَا قَرِيبٌ مِمَّا قَبْلَهُ.

وقيل: كَانَ الْمُؤْمِنُونَ يَسْأَلُونَ الرَّسُولَ ﷺ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِقَوْمِهِمُ الْمُنَافِقِينَ فِي حَيَاتِهِمْ؛ رَجَاءً أَنْ يَخْلَصُوا فِي إِيْمَانِهِمْ، وَيَعُدَّ مِمَاتِهِمْ؛ رَجَاءً الْغَفْرَانِ، فَنَهَاهُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَأَيَّاسَهُمْ مِنْهُ، وَقَدْ سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّسُولَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأَبِيهِ رَجَاءً أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُ.

(١) الكشف ١٩٥/٢، والبيت في المعقد الفريد ٣٠٧/٢، والزهرة لابن داود الأصفهاني، الباب الثاني والثمانون، ذُكِرَ آداب المجالسات وحسن المندامات. دون عزو.

(٢) الكشف ١٩٥/٢.

(٣) النكت والعيون ٣٨٦/٢.

(٤) الكشف ٢٠٦/٢، وأورده أيضاً الثعلبي في التفسير ٢٣٤/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٠-٤٨١، ونسباه للزجاج.

وقيل: إنما استغفر لقوم منهم على ظاهر إسلامهم من غير أن يحقق خروجهم عن الإسلام، وردّ هذا القول بأنّه تعالى أخبر أنّهم كفروا، فلا يصحّ أن يقال: إنّهُ غيرُ عالم بكفرهم.

وقال أبو عبد الله الرازي: الأقربُ في تعلُّق هذه الآية بما قبلها ما ذكره ابنُ عباس أنّ الذين كانوا يَلْمِزُونَ هم الذين طَلَبُوا الاستغفارَ، ولا يجوز أن يكون الرسول ﷺ اشْتَعَلَ بالاستغفارِ فنهاء عنه؛ لوجوه: الأول: أنّ المنافقَ كافرٌ، وقد ظهر في شرّعه عليه السلام أنّ الاستغفارَ للكافر لا يجوز، فلهذا السببِ أمره الله تعالى بالافتداء بإبراهيم عليهما السلام إلّا في قوله: لا استغفرنّ لك، وإذا كان هذا مشهوراً في الشّرع، فكيف يجوز الإقدام عليه؟

الثاني: أنّ استغفارَ الغير للغير لا ينفعه إذا كان ذلك الغير مُصِراً على القبيح والمعصية.

الثالث: أنّ إقدامه على الاستغفار للمنافقين يجري مجرى إغرائهم بالإقدام على الذّنْب.

الرابع: أنّه إذا كان لا يُجيبه بقي دعاء الرسول مردوداً عند الله، وذلك يُوجب نقصانَ مَنْصِبِهِ ﷺ.

الخامس: أنّ هذا الدعاء لو كان مقبولاً من الرسول لكان قليلاً مثل كثيره في حصول الإجابة، فثبت أنّ المقصودَ من هذا الكلام أنّ القومَ لما طلبوا منه أن يستغفرَ لهم، منّهُ اللهَ منه، وليس المقصود من ذكّر هذا العددَ تحديدَ المنع، بل هو كما يقول القائل لمن سألَه حاجةً: لو سألتني سبعينَ مرّةً لم أقضِها لك، لا يريد بذلك أنّه إذا زاد قضاها، فكذا هاهنا، والذي يؤكّد ذلك قوله تعالى في الآية «ذلك بأنهم كفروا» فبين أنّ العلة التي لأجلها لا ينفعهم استغفارُ الرسول لهم وإن بلغ سبعينَ مرّةً هي كفرهم وفسقُهم، وهذا المعنى قائمٌ في الزيادة على السبعين، فصار هذا القليلُ شاهداً بأنّ المراد إزالة الطَّمَع أن ينفعهم استغفارُ الرسول مع إصرارهم على كفرهم، ويؤكد «والله لا يهدي القوم الفاسقين»، والمعنى أنّ فسقهم مانعٌ من الهداية، فثبت أنّ الحقّ ما ذكرناه^(١).

وقال الأزهرى في جماعة من أهل اللغة: السبعون هنا جَمْعُ السَّبْعَةِ المستعملَة للكثرة لا السبعة التي فوق السَّتَّة. انتهى. والعرب تَسْتَكْثِرُ في الأحاد بالسبعة، وفي العَشَرَاتِ بالسَّبعين، وفي المِئَتَيْنِ بسبع مئة.

قال الزمخشري: والسبعون جارٍ مجرى المَثَل في كلامهم للتكثير، قال علي رضي الله تعالى عنه وكرَّم وجهه:

لأُصْبِحَنَّ العاصِ وابنَ العاصي سبعين ألفاً عاقِدي النِّوَاصي^(١)

قال ابن عطية: وأمَّا تمثيله بالسَّبعين دون غيرها من الأعداد؛ فلأنَّه عدَدٌ كثيراً ما يَجِيءُ غايةً ومُقْنِعاً^(٢) في الكثرة، ألا تَرَى إلى القوم الذين اختارهم موسى، وإلى أصحاب العقبة، وقد قال بعض اللغويين: إنَّ التصريف الذي يكون من السين والباء والعين هو شديد الأمر، من ذلك السَّبْعَة، فإنَّها عدَدٌ مُقْنِع، هي في السماوات، وفي الأرض، وفي خَلْق الإنسان، وفي بَدَنه، وفي أعضائه التي بها يُطِيع الله، وبها يَعْصيه - وبهذا ترَبَّت أبواب جهنَّم فيما ذَكَر بعضُ الناس - وهي: عيناه وأُذُنَاه ولسانه^(٣) وَيَظَنه وفَرْجه وَيَدَاه ورجلاه، وفي سهام المَنِير، وفي الأقاليم، وغير ذلك، ومن ذلك السَّبْع، والعَبُوس، والعَنْبَس^(٤)، ونحو هذا من القول^(٥). انتهى.

واستدلَّ القائلون بدليل الخطاب وأنَّ التخصيص بالعدَد يدلُّ على أنَّ الحُكْم فيما وراء ذلك بخلافه = بما روي أنَّه قال: «والله لأزِيدَنَّ على السبعين» ولم يَنْصَرَف حتى نزل «سواء عليهم أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أم لم تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ» فكفَّ عنه^(٦).

(١) الكشف ٢/٢٠٥، والرجز في النكت والعيون ٥/٧٧، وديوان سيدنا علي عليه السلام ص ٥٨، وورد عند الأخير: لأوردن، بدل: لأصبحن.

(٢) في مطبوع المحرر الوجيز ٣/٦٤: وتحقيقاً.

(٣) في النسخ عدا (ح) و(ز): وأسنانه. والمثبت منهما ومن المحرر الوجيز ٣/٦٥.

(٤) هو الأسد، وهو قُتِلَ من العبوس. اللسان (عبس).

(٥) المحرر الوجيز ٣/٦٤-٦٥.

(٦) تفسير الرازي ١٦/١٤٧، وسلف تخريج الخبر قريباً.

قيل: ولقائل أن يقول: هذا الاستدلال بالعكس أولى؛ لأنه تعالى لما بين أنه لا يغفر لهم البتة ثبت أن الحال فيما وراء العدد مساوٍ للحال في العدد، وذلك يدل على أن التقيد بالعدد لا يوجب أن يكون الحكم فيما وراءه بخلافه^(١).

قال الزمخشري: فإن قلت: كيف خفي على رسول الله ﷺ وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام وتمثيلاته، والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار، كيف وقد تلاه بقوله تعالى: «ذلك بأنهم كفروا» الآية، فبين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال: «رَخَّصَ لي ربي فأزيد على السبعين»^(٢)؟ قلت: لم يخف عليه ﷺ ذلك، ولكنه خيل بما قال؛ إظهاراً لغاية رحمته ورافته على من بُعث إليه، كما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم: ٣٦]، وفي إظهار النبي ﷺ الرأفة والرحمة لُطف لأمته ودعاء لهم إلى ترحم بعضهم على بعض^(٣). انتهى.

وفي هذا السؤال والجواب غرض من منصب النبوة وسوء أدب على الأنبياء ونسبة إليهم ما لا يليق بهم، وإذا كان ﷺ يقول: «لم تكن لنبى خائنة الأغين» أو كما قال^(٤)، وهي الإشارة، فكيف يكون له النطق بشيء على سبيل التخييل، حاشا منصب الأنبياء عن ذلك، ولكن هذا الرجل مُسرح الألفاظ في حق الأنبياء بما لا يليق بحالهم، ولقد تكلم عند تفسير قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ [التوبة: ٤٣]، بكلام في حق الرسول نزهت كتابي هذا أن أنقله فيه^(٥)، والله تعالى يعصمنا من الزلل في القول والعمل.

«ذلك» إشارة إلى انتفاء الغفران وتبيين العلة الموجبة لذلك، وانتفاء هداية الله الفاسقين هو للذين حتم لهم بذلك، فهو عام مخصوص.

(١) المصدر السابق.

(٢) سلف تخريجه قريباً.

(٣) الكشاف ٢/٢٠٥.

(٤) ولفظه ﷺ: «إنه لا ينبغي لنبى أن تكون له خائنة أغين»، وهو عند أبي داود (٢٦٨٣)،

والنسائي في المعجبى ١٠٥/٧-١٠٦ من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

(٥) ينظر الكشاف ٢/١٩٢.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾ لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا ظَهَرَ مِنَ التَّفَاقُ وَالْهَزْءِ مِنَ الَّذِينَ خَرَجُوا مَعَهُ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ، ذَكَرَ حَالِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَمْ يَخْرُجُوا مَعَهُ وَتَخَلَّفُوا عَنِ الْجِهَادِ وَاعْتَذَرُوا بِأَعْدَارٍ وَعِلَلٍ كَاذِبَةٍ حَتَّى أُذِنَ لَهُمْ، فَكَشَفَ اللَّهُ لِلرَّسُولِ ﷺ عَنْ أَحْوَالِهِمْ وَأَعْلَمَهُ بِسُوءِ فِعَالِهِمْ، فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ: «فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ» الْآيَةَ، أَي: عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَانَ الرَّسُولُ قَدْ خَلَّفَهُمْ بِالْمَدِينَةِ لَمَّا اعْتَذَرُوا، فَأُذِنَ لَهُمْ، وَهَذِهِ الْآيَةُ تَقْتَضِي التَّوْبِيخَ وَالْوَعِيدَ، وَلَفْظَةُ «الْمُخَلَّفُونَ» تَقْتَضِي الذَّمَّ وَالتَّحْقِيرَ، وَلِذَلِكَ جَاءَ «رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ» وَهِيَ أَمَكْنُ مِنْ لَفْظٍ: الْمُتَخَلِّفِينَ، إِذْ هُمْ مَفْعُولٌ بِهِمْ ذَلِكَ، وَلَمْ يَفْرَحْ إِلَّا مُنَافِقٌ، فَخَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الثَّلَاثَةُ وَأَصْحَابُ الْعُدْرِ.

ولفظ: الْمُقْعَد، يكون للزمان والمكان والمصدر، وهو هنا للمصدر، أي: بعودهم، وهو عبارة عن الإقامة بالمدينة، وانتصب «خلاف» على الظرف، أي: بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يُقَالُ: فَلَانٌ أَقَامَ خِلَافَ الْحَيِّ، أَي: بَعْدَهُمْ، إِذَا ظَعَنُوا وَلَمْ يَظْعَنَ مَعَهُمْ، قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ^(١) وَعِيسَى بْنُ عُمَرَ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

عَقَبَ الرَّبِيعُ خِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا بَسَطَ الشَّوَاطِبُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا^(٢)

ومنه قول الشاعر:

فَقُلْ لِلَّذِي يَبْقَى خِلَافَ الَّذِي مَضَى تَأَهَّبْ لِأُخْرَى مِثْلَهَا فَكَأَنَّ قَدِ^(٣)

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٦٤، وينظر معاني القرآن للأخفش ٢/٥٥٨، وفيه أن مخالفة مصدر: خالفوا.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٢٦٤، ونقله عنه الثعلبي في التفسير ٣/٢٣٢، وابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٦٥، والبيت أورده أيضاً الطبري في التفسير ١١/٦٠٢، والمعري في الفصول والغايات ص ٤٥٣، دون نسبة، والأصفهاني في الأغاني ٣/٣٣٧ و ١٧/٥٠، وابن منظور في اللسان (خلف)، ونسبها للحارث بن خالد المخزومي، وورد عنده: الرذاذ، بدل: الربيع، والشواطب: النساء اللواتي يشطنن لحاء السعف يعملن منه الحضر.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٦٥، والبيت لعبيد بن الأبرص، وهو في ديوانه ص ٦٨ ضمن قصيدة طويلة يخاطب فيها آخرها امرأة القيس الذي كان يهدد بني أسد قوم عبيد الذين قتلوا أباه.

ويؤيد هذا التأويل قراءة ابن عباس وأبي حنيفة وعمرو بن ميمون: «خلف رسول الله»^(١).

وقال قطرب ومؤرج والزجاج والطبري^(٢): انتصب «خلاف» على أنه مفعول لأجله، أي: لمخالفة رسول الله؛ لأنهم خالفوه حيث نهض للجهاد وقعدوا، ويؤيد هذا التأويل قراءة من قرأ: «خلف» بضم الخاء^(٣)، وما تظاهرت به الروايات من أنه أمرهم بالنفر، فعضبوا وخالفوا وقعدوا مستأذنين وغير مستأذنين، وكرهتهم للجهاد؛ هي لكونهم لا يرجون به ثواباً، ولا يدفعون بزعمهم عنهم عقاباً.

وفي قوله: «فرح» و«كرهوا» مقابلة معنوية؛ لأن الفرح من ثمرات المحبة.

وفي قوله: «أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم» تعريض بالمؤمنين وبتحملهم المشاق العظيمة، أي: كالمؤمنين الذين بذلوا أموالهم وأنفسهم في الجهاد في سبيل الله وآثروا ذلك على الدعة والخفض، وكرة ذلك المنافقون، وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باع الإيمان.

والفرح بالقعود يتضمن الكراهة للخروج، وكأن الفرح بالقعود هو لميل الإقامة ببلده؛ لأجل الألفة والإناس بالأهل والولد، وكراهة الخروج إلى الغزو؛ لأنه تعريض بالنفس والمال للقتل والتلف، واستعدروا بشدة الحر، فأجاب الله تعالى عما ذكروا أنه سبب لتترك النفر.

= والبيت المذكور أعلاه كان الشافعي رحمه الله كثيراً ما ينشده مع بيت آخر، وهو:

تمئى رجال أن أموت وإن أئث فتلك سبيل لست فيها بأوحد

ذكر ذلك ابن حبان في روضة العقلاء ص ٢٨٧، وأورده أيضاً المرزباني في معجم الشعراء ص ٦، وابن منظور في اللسان (خلف)، ولم ينسبها، مع الإشارة إلى أنه ورد في ديوان عبيد: يبغى، بدل: يبقى، وكذا ورد في تاج العروس (خلف).

(١) تفسير الشعلبي ٢٣٣/٣ عن عمرو بن ميمون، والقراءات الشاذة ص ٥٤ عن أبي حنيفة، والمححر الوجيز ٦٦/٣ عن ابن عباس وأبي حنيفة، وزاد المسير ٤٧٨/٣ عن ابن مسعود وابن يعمر والأعشى وابن أبي عتبة.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٤٦٣/٢، وتفسير الطبري ٦٠٢/١١.

(٣) المححر الوجيز ٦٦/٣.

«وقالوا» أي: قال بعضهم لبعض، وكانوا أربعة وثمانين رجلاً، وقيل: «قالوا» للمؤمنين، لم يفهم ما هم عليه من النفاق والكسل حتى أرادوا أن يكسلوا غيرهم وينبئهم على العلة الموجبة لتترك النفر.

قال ابن عباس وأبو رزين والربيع: قال رجل: يا رسول الله الحر شديد، فلا تنفر في الحر. وقال محمد بن كعب: هو رجل من بني سلمة^(١). انتهى. أي: قال ذلك عن لسانهم، فلذلك جاء: «وقالوا» بلفظ الجمع، وكانت غزوة تبوك في وقت شدة الحر وطيب الثمار والظلال، فأمر الله نبيه أن يقول لهم: «قل نار جهنم أشد حراً» أقام عليهم الحجة بأنه قيل لهم: إذا كنتم تجزعون من حر القيظ، فنار جهنم التي هي أشد أخرى أن تجزعوا منها لو فقهتم.

قال الزمخشري: «قل نار جهنم أشد حراً» استجهال لهم؛ لأن من تصوّن من مشقة ساعة فوقّع بسبب ذلك التصوّن في مشقة الأبد، كان أجهل من كل جاهل، ولبعضهم:

مَسْرَةٌ أَحْقَابٍ تَلَقَّيْتُ بَعْدَهَا مَسَاءَ يَوْمٍ أَرِئُهَا شَبَهُ الصَّابِ
فَكَيْفَ بَأْنُ تَلْقَى مَسْرَةً سَاعَةً وَرَاءَ تَقْضِيهَا مَسَاءُ أَحْقَابٍ^(٢)

انتهى.

وقرأ عبد الله: «يعلمون» مكان «يفقهون»^(٣)، وينبغي أن يحمل ذلك على معنى التفسير؛ لأنه مخالف لسواد ما أجمع المسلمون عليه، ولمّا روى عنه الأئمة.

والأمر بالصّحك والبكاء في معنى الخبر، والمعنى: فيضحكون قليلاً ويكون كثيراً، إلّا أنّه أخرج على صيغة الأمر؛ للدلالة على أنّه حتم لا يكون غيره.

(١) المصدر السابق، وأثر ابن عباس ومحمد بن كعب عند الطبري ٦٠٤/١١.

(٢) الكشف ٢/٢٠٥، ونقلهما عنه الرازي في التفسير ١٦/١٤٩-١٥٠، والنيسابوري ١٠/١٤٠، وأوردهما السمين في الدر ٦/٩٢، وابن عادل في الباب ١٠/١٥٩، والأزي: العسل، والصاب: شجر مُرّ، ومفرده: صابة. القاموس (أري) و(صوب).

(٣) المحرر الوجيز ٣/٦٦.

رُويَ أَنَّ أَهْلَ النَّفَاقِ يَكُونُونَ فِي النَّارِ عُمْرَ الدُّنْيَا لَا يَرْقَأُ لَهُمْ دَمْعٌ وَلَا يَكْتَحِلُونَ بَنُومٌ^(١).

والظاهر أَنَّ قوله: «فليضحكوا قليلاً» إشارة إلى مُدَّةِ الْعُمْرِ فِي الدُّنْيَا، «وليبكوا كثيراً» إشارة إلى تَأْيِيدِ الْخُلُودِ، فجاء بلفظ الأمر ومعناه الخبرُ عن حالهم.

قال ابنُ عَطِيَّةٍ^(٢): ويحتمل أن يكون صفةً حالهم، أي: هُمْ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَرِ مَعَ اللَّهِ وَسُوءِ الْحَالِ بِحَيْثُ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ ضَحِكُهُمْ قَلِيلاً وَيَكَاؤُهُمْ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَثِيراً، وهذا يقتضي أن يكون وقت الضحك والبكاء في الدنيا، نحو قوله عليه السلام لأُمِّتِهِ: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَبَكَيْتُمْ كَثِيراً وَلَضَحِكْتُمْ قَلِيلاً»^(٣).

وانتصب «قليلاً» و«كثيراً» على المصدر؛ لأنَّهما نعتٌ للمصدر، أي: ضحكاً قليلاً وبكاءً كثيراً، وهذا من المواضع التي يُحذفُ فيها المنعوتُ وَيَقُومُ نَعْتُهُ مَقَامَهُ، وذلك لدلالة الْفِعْلِ عَلَيْهِ.

وقال أبو البقاء: ويجوز أن يكونا نعتاً لظَرْفٍ محذوف، أي: زماناً قليلاً وزماناً كثيراً^(٤). انتهى. والأوَّلُ أَجْوَدُ؛ لأنَّ دَلَالَةَ الْفِعْلِ عَلَى الْمَصْدَرِ^(٥) بحروفه، ودلالته على الزمان بنيته، فدلالته على المصدر^(٥) أقوى.

وانتصب «جزاء» على أَنَّهُ مَفْعُولٌ لِأَجْلِهِ، وهو متعلِّقٌ بقوله: «وليبكوا كثيراً».

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَيْنَا فَاَلْفَعُوا مِنْهُمْ فَاَسْتَنْذَوْكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِلِينَ﴾^(٨٣) الْخَطَابُ لِلرَّسُولِ، وَالْمَعْنَى: «فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ مِنْ سَفَرِكَ هَذَا، وَهُوَ غَزْوَةُ تَبُوكَ، قِيلَ: وَدَخُولِ «إِنْ» هُنَا وَهِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَقَوْعُهُ غَالِباً إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ ﷺ لَا يَعْلَمُ بِمُسْتَقْبَلَاتِ

(١) الكشف ٢/٢٠٥-٢٠٦، والخبر أورده أيضاً الثعلبي في الكشف والبيان ٣/٢٣٣ وعزاه لابن عباس رضي الله عنه.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٦٦، وما قبله منه أيضاً.

(٣) أخرجه البخاري (٦٦٣١)، ومسلم (٩٠١)، من حديث عائشة رضي الله عنها، وهو عند أحمد (٢٥٣١٢).

(٤) الإملاء ٢/١٩.

(٥-٥) ليست في (أ) و(ج) و(ع).

أَمْرِهِ مِنْ أَجَلٍ وَغَيْرِهِ إِلَّا أَنْ يُعْلِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا يَكْفُرُ﴾، ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْرَزْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾ [الأحقاف: ٩]، قَالَ نَحْوَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ وَغَيْرُهُ^(١).

«إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ» لِأَنَّ مِنْهُمْ مَنْ مَاتَ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَابَ وَنَدِمَ، وَمِنْهُمْ مَنْ تَخَلَّفَ لِعَذْرِ صَحِيحٍ، فَالطَّائِفَةُ هُنَا الَّذِينَ خَلَصُوا فِي النِّفَاقِ وَتَبَتُوا عَلَيْهِ، هَكَذَا قِيلَ، وَإِذَا كَانَ الضَّمِيرُ فِي «مِنْهُمْ» عَائِداً عَلَى الْمُخَلَّفِينَ الَّذِينَ فَرَحُوا وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا، فَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ ذِكْرَ الطَّائِفَةِ هُوَ لِأَجْلِ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ مَاتَ.

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيُشَبَّهُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ قَدْ حُتِمَ عَلَيْهَا بِالْمُوَافَاةِ عَلَى النِّفَاقِ، وَغَيَّبُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَإِلَّا فَكَيْفَ يَتَرْتَّبُ عَلَى أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَى مَوْتَاهُمْ إِنْ لَمْ يُعَيِّنْهُمْ^(٢).

وَقَوْلُهُ: «وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ» نَصٌّ فِي مُوَافَاتِهِمْ، وَمِمَّا يُؤَيِّدُ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَيَّنَهُمْ لِحَذِيفَةَ بَنِي الْيَمَانِ^(٣)، وَكَانَتِ الصَّحَابَةُ إِذَا رَأَوْا حَذِيفَةَ تَأَخَّرَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى جَنَازَةِ رَجُلٍ تَأَخَّرُوا هُمْ عَنْهَا^(٤)، وَرَوَى عَنْ حَذِيفَةَ أَنَّهُ قَالَ يَوْمًا: بَقِيَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: أُنْشِدْكَ اللَّهَ أَنَا مِنْهُمْ؟ فَقَالَ: لَا، وَاللَّهِ، لَا أَمْنْتُ مِنْهَا أَحَدًا بَعْدَكَ^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٦٦/٣.

(٢) المصدر السابق، وما بعده منه أيضاً.

(٣) ورد ذلك في خبر عن ابن إسحاق، وهو عند البيهقي في دلائل النبوة ٢٥٧/٥-٢٥٩ في قصّة رجوعه ﷺ من غزوة تبوك، وورد أيضاً عند عبد الرزاق (٢٠٤٢٤) - ومن طريقه البيهقي في السنن الكبرى ٢٠٠/٨ - عن معمر، عن الزهري، عن حذيفة ﷺ، وينظر تفسير الثعلبي ٢٣٤/٣، ولذلك كان يُقال لحذيفة: إِنَّهُ صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ، كما ورد ذلك عند البخاري (٣٧٤٣) أَنَّ أَبَا الدَّرْدَاءِ قَالَ لَعَلْقَمَةَ: أَلَيْسَ فَيْكُمْ صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ، يَعْنِي حَذِيفَةَ. وهو عند أحمد (٢٧٥٣٨).

(٤) المحرر الوجيز ٦٦/٣، وينظر الخبر السالف الذكر.

(٥) المحرر الوجيز ٦٦/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٣٤/٣، والخبر بهذا اللفظ مؤلف من خيرين، وهما عند ابن أبي شيبة (٣٨٥٤٥) عن زيد بن وهب، و(٣٨٥٤٦) عن زيد بن وهب، عن حذيفة، وقول حذيفة الأول ورد عند البخاري (٤٦٥٨) هَكَذَا: مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ

وَأَمْرُ اللَّهِ نَبِيَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ: «لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ» هُوَ عَقُوبَةُ لَهُمْ وَإِظْهَارٌ لِدَنَاءَةِ مَنَزَلَتِهِمْ وَسُوءِ حَالِهِمْ، وَهَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ فِي قِصَّةِ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ الَّتِي تَقَدَّمَتْ فِي الْإِمْتِنَاعِ مِنْ أَخْذِ صَدَقَتِهِ، وَلَا خِزْيَ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يَكُونَ إِنْسَانٌ قَدْ رَفَضَهُ الشَّرْعُ وَرَدَّهُ كَالْجَمَلِ الْأَجْرَبِ^(١).

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلخُرُوجِ» يَعْنِي إِلَى غَزْوَةٍ بَعْدَ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَانَ إِسْقَاطُهُمْ مِنْ دِيْوَانِ الْغَزَاةِ عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى تَخَلُّفِهِمْ الَّذِي عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَمْ يَدْعُهُمْ إِلَيْهِ إِلَّا التَّفَاقُ، بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمَخْلُفِينَ^(٢). انْتَهَى.

وَانْتَقَلَ بِالْغَنِيِّ مِنَ الشَّقَاءِ عَلَيْهِمْ وَهُوَ الْخُرُوجُ إِلَى الْغَزَاةِ إِلَى الْأَشَقِّ وَهُوَ قِتَالُ الْعَدُوِّ؛ لِأَنَّهُ عَظُمَ الْجِهَادُ، وَثَمَرَةُ الْخُرُوجِ، وَمَوْضِعُ بَارِقَةِ السِّيُوفِ الَّتِي تَحْتَهَا الْجَنَّةُ، ثُمَّ عَلَّلَ انْتِفَاءَ الْخُرُوجِ وَالْقِتَالِ بِكَوْنِهِمْ رَضُوا بِالْقَعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَرِضَاهُمْ نَاشِئٌ عَنْ نِفَاقِهِمْ وَكُفْرِهِمْ وَخُدَاعِهِمْ، وَعَصْيَانِهِمْ أَمَرَ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ: «انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا» وَقَالُوا هُمْ: «لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ» فَعَلَّلَ بِالْمُسَبِّبِ وَهُوَ الرِّضَا النَّاشِئُ عَنِ السَّبَبِ وَهُوَ التَّفَاقُ.

و«أَوَّلَ مَرَّةٍ» هِيَ الْخُرُجَةُ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَ«مَرَّةٍ» مُصَدَّرٌ، كَأَنَّهُ قِيلَ: أَوَّلَ خُرُجَةٍ دُعِيتُمْ إِلَيْهَا، لِأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ أَوَّلَ خُرُجَةٍ خَرَجَهَا الرَّسُولُ لِلْغَزَاةِ، فَلَا بُدَّ مِنْ تَقْيِيدِهَا، إِذِ الْأَوَّلِيَّةُ تَقْتَضِي السَّبْقَ.

وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ: أَوَّلَ خُرُجَةٍ خَرَجَهَا الرَّسُولُ لَغَزْوِ الرُّومِ بِنَفْسِهِ، وَقِيلَ: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» قَبْلَ الْإِسْتِذَانِ.

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «أَوَّلَ مَرَّةٍ» ظَرْفٌ^(٣). وَيَعْنِي ظَرْفَ زَمَانٍ، وَهُوَ بَعِيدٌ.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: «مَرَّةٍ» نَكْرَةً وَضَعْتَ مَوْضِعَ الْمَرَّاتِ لِلتَّفْضِيلِ، فَلِمَ ذَكَرَ اسْمُ التَّفْضِيلِ الْمُضَافُ إِلَيْهَا وَهُوَ ذَالٌّ عَلَى وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَرَّاتِ؟

= الْآيَةُ إِلَّا ثَلَاثَةٌ، وَلَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ... الْخَبْرُ، عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَنَبَّأُوا بِمِثَّةِ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: ١٢].

(١) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٦٦/٣.

(٢) الْكَشَافُ ٢٠٦/٢.

(٣) الْإِمْلَاءُ ١٢/٢، عِنْدَ إِعْرَابِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ يَدْعُوكُمْ أُولَئِكَ مِرَّةً﴾ [التوبة: ١٣].

قلت: أكثر^(١) اللُّغَتَيْنِ: هُنَا أَكْبَرُ النِّسَاءِ، وَهِيَ أَكْبَرُهُنَّ، ثُمَّ إِنَّ قَوْلَكَ: هِيَ كُبْرَى امْرَأَةٍ، لَا تَكَادُ تَعْتَرُ عَلَيْهَا، وَلَكِنْ: هِيَ أَكْبَرُ امْرَأَةٍ، وَأَوَّلُ مَرَّةٍ، وَأَخِرُ مَرَّةٍ^(٢). انْتَهَى.

وَذَكَرَ^(٣) فِي إِضَافَةِ صِغَةِ التَّفْضِيلِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْمُؤَنَّثِ أَنَّ الْأَكْثَرَ فِيهَا الْإِفْرَادُ، وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ إِذَا أُضِيفَتِ الصِّغَةُ إِلَى مَعْرِفَةٍ، فَذَهَبَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ إِلَى أَنَّ إِفْرَادَهُ مُذَكَّرٌ أَفْصَحُ، وَذَهَبَ أَبُو مَنْصُورُ الْجَوَالِيقِيُّ إِلَى أَنَّ الْمَطَابَقَةَ أَفْصَحُ^(٤)؛ فَلِذَلِكَ رَدَّ عَلَى ثَعْلَبٍ فِي قَوْلِهِ فِي كِتَابِ «الْفَصِيحِ»: فَاخْتَرْنَا أَفْصَحَهُنَّ^(٥). وَكَانَ الْأَوَّلَى أَنْ يَقُولَ: فَصَحَاهُنَّ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ: يَجُوزُ أَنْ يُوْنَّثَ إِذَا أُضِيفَ إِلَى نَكْرَةٍ قَرِيبَةٍ مِنَ الْمَعْرِفَةِ، فَنَقُولُ: هُنَا فَضَّلَى امْرَأَةً تَقْصِدُنَا.

«فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ» أَي: أَقِيمُوا، وَلَيْسَ أَمْرًا بِالْقَعُودِ الَّذِي هُوَ نَظِيرُ الْجُلُوسِ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ مِنْهُمْ مِنَ الْخُرُوجِ مَعَهُ.

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الْخَالِفُ الَّذِي خَلَفَ بَعْدَ خَارِجٍ فَقَعَدَ فِي رِخْلِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَتَخَلَّفُ عَنِ الْقَوْمِ^(٦). وَقِيلَ: «الْخَالِفِينَ» الْمَخَالِفِينَ، مِنْ قَوْلِهِمْ: عَبْدٌ خَالِفٌ، أَي: مُخَالِفٌ لِمَوْلَاهُ، وَقِيلَ: الْأَخْسَاءُ الْأَذْنِيَاءُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: فَلَانْ خَالِفَةً قَوْمِهِ، لِأَخْسَهُمْ وَأَزْدَلَهُمْ.

وَدَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى تَوْفِي صُحْبَةٍ مَنْ يَظْهَرُ لَهُ مِنْهُ مَكْرٌ وَخِدَاعٌ وَكَيْدٌ، وَقَطَعَ الْعُلُقَةُ بَيْنَهُمَا، وَالْإِحْتِرَازُ مِنْهُ، وَعَنْ قَتَادَةَ: ذَكَرَ لَنَا أَنَّهُمْ كَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا^(٧).

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَالْخَالِفُونَ: جَمِيعُ مَنْ تَخَلَّفَ مِنْ نِسَاءٍ وَصَبِيَّانِ وَأَهْلِ عُدْرٍ، غُلِبَ الْمُذَكَّرُ فَجُمِعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ، وَإِنْ كَانَ ثَمَّ نِسَاءٌ، وَهُوَ جَمْعُ: خَالِفٍ، وَقَالَ قَتَادَةُ: الْخَالِفُونَ: النِّسَاءُ، وَهَذَا مُرَدُّوهُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُمُ الرِّجَالُ، وَقَالَ

(١) مِنْ هُنَا إِلَى قَوْلِهِ: فَضَّلَى امْرَأَةً تَقْصِدُنَا. لَيْسَتْ فِي (أ) وَ(د) وَ(ع)، وَجَاءَ مَكَانَهَا بَيَاضٌ فِي (أ) وَ(د) بِمَقْدَارِ سَطْرَيْنِ وَنِصْفٍ تَقْرِيبًا، وَوَرَدَ بِهِامِشُ (د) مَا نَفَضَهُ: كَذَا فِي الْأَصْلِ.

(٢) الْكَشَافُ ٢/٢٠٦.

(٣) مِنْ هُنَا إِلَى قَوْلِهِ: فَضَّلَى امْرَأَةً تَقْصِدُنَا. لَيْسَتْ فِي (ج) وَالْمَطْبُوعِ، وَهِيَ أَيْضًا لَيْسَتْ فِي (أ) وَ(د) وَ(ع) كَمَا أَشَرْنَا إِلَيْهِ قَرِيبًا.

(٤) يَنْظُرُ قَوْلُ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ وَالْجَوَالِيقِيِّ فِي مَعْمُورِ الْهَوَامِعِ ٣/٩٧.

(٥) التَّلْوِيحُ فِي شَرْحِ الْفَصِيحِ لِلْهَرَوِيِّ ص ٢، ضَمِنَ مَقْدَمَةَ الْكِتَابِ.

(٦) مَجَازُ الْقُرْآنِ لِأَبِي عُبَيْدَةَ ١/٢٦٥، وَيَنْظُرُ زَادُ الْمَسِيرِ ٣/٤٨٠.

(٧) الْكَشَافُ ٢/٢٠٦، وَأَخْرَجَهُ عَنْ الطَّبْرِيِّ ١١/٦٠٩، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٦/١٨٥٧.

الطبري: يَحْتَمَلُ قَوْلُهُ: «فِي الْخَالِفِينَ» أَنَّ يُرِيدُ الْفَاسِدِينَ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَأْخُودًا مِنْ: خَلَفَ الشَّيْءُ إِذَا فَسَدَ، وَمِنْهُ: «خُلُوفٌ قَمِ الصَّائِمِ»^(١).

وقرأ مالك بن دينار وعكرمة: «مَعَ الْخَلَفِينَ»^(٢) وهو مقصورٌ مِنَ الْخَالِفِينَ، كما قال: عَرِدًا وَبَرِدًا^(٣)، يريد: عَارِدًا وَبَارِدًا، وكما قال الْآخَرُ:

مِثْلُ النَّقَا لَبَّدَهُ ضَرْبُ الظَّلَلِ^(٤)

يريد: الظَّلَالِ^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٦٦/٣-٦٧، وخبر قتادة سلف تخريجه آنفًا، وخبر ابن عباس عند الطبري ٦٠٩/١١، وابن أبي حاتم ١٨٥٧/٦، وكلام الطبري في التفسير ٦١٠/١١، والحديث المرفوع الأخير عند البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو عند أحمد (٧١٧٤).

(٢) المحرر الوجيز ٦٧/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤، والمحتسب ٢٩٨/١، وتفسير الثعلبي ٢٣٣/٣ عن مالك بن دينار.

(٣) يعني قولَ الرَّاجِزِ، كما في المحرر الوجيز ٦٧/٣، والمحتسب ٢٩٩/١:

أَصْبَحَ قَلْبِي صَرِدًا لَا يَشْتَهِي أَنْ يَرِدَا
إِلَّا عَرَادًا عَرِدًا وَصِلَّيَانًا بَرِدًا

وهو مما وضعته العرب على السنة البهائم، وهو قولٌ لِلضَّبِّ رَادًّا فِيهِ عَلَى الضَّفْدَعِ حِينَ خَاصَمَهُ فِي الظُّمَأِ، أَتِيَهُمَا أَصْبَرُ، وَالرَّجَزُ فِي الْحَيَوَانِ لِلْجَاحِظِ ١٢٥/٦، وإصلاح المنطق ص ٤٣٦، والمستقصى ١٤٠/١، ومجمع الأمثال ٣١٦/١، قال السيرافي في شرح أبيات إصلاح المنطق ص ٥٩١: هَذَا مِنْ مَنُهِوِكِ الرَّجَزِ، وَالصَّرْدُ: الَّذِي يَجِدُ الْبَرْدَ، وَالْعَرَادُ: ضَرْبٌ مِنَ النَّبْتِ، وَالْعَرِدُ: الْكَثِيرُ الَّذِي قَدْ طَالَ. وَالضِّلْيَانُ: نَبْتُ وَاحِدَتِهِ بَهَاءُ. الْقَامُوسُ (صلل).

(٤) كَذَا فِي النِّسْخِ وَالْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٦٧/٣، وَالَّذِي فِي الْمَحْتَسَبِ ٢٩٩/١، وَالْخَصَائِصُ لِابْنِ جَنِّي ١٣٤/٣، وَاللِّسَانُ (طلل)، وَنَضْرَةُ الْإِغْرِيزِ فِي نَضْرَةِ الْقَرِيضِ لِلْمَظْفَرِ الْعَلَوِيِّ ص ٤٨: الطَّلَلُ، وَفِي اللِّسَانِ (طلل): الطَّلَلُ، وَكِلَاهُمَا بِالطَّاءِ، قَالَ ابْنُ مَنْظُورٍ: فَإِنَّهُ أَرَادَ: ضَرْبُ الطَّلَلِ، فَفَكَ الْمُدْعَمُ ثُمَّ حَرَّكَه، وَرَوَاهُ غَيْرُهُ: ضَرْبُ الطَّلَلِ، أَرَادَ: ضَرْبُ الطَّلَالِ، فَحَذَفَ أَلْفَ الْجَمْعِ. اهـ. وَالطَّلُّ: الْمَطَرُ الصَّغَارُ الْقَطَرُ الدَائِمُ، وَلَمْ نَقِفْ عَلَى رَوَايَةٍ: الطَّلَلُ، بِالطَّاءِ، فِيمَا بَيْنَ أَيْدِينَا مِنْ مَصَادِرِ قَبْلِ أَبِي حَيَّانٍ، وَوَرَدَ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ (ظلل): وَالظَّلَالُ: مَا أَظْلَكَ مِنْ سَحَابٍ وَنَحْوِهِ. اهـ. وَلَعَلَّهُ الْمَرَادُ بِرَوَايَةِ الطَّاءِ، وَاللهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(٥) كَذَا فِي النِّسْخِ وَالْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٦٧/٣، وَالَّذِي فِي الْمَصَادِرِ السَّابِقَةِ: الطَّلَالُ. بِالطَّاءِ.

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا نَقَمَ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ (٨٤) النَّهْيُ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ إِذَا مَاتُوا عَقُوبَةً ثَانِيَةً وَخِزْيٌ مُّتَابِدٌ عَلَيْهِمْ، وَكَانَ فِيمَا رُويُ يُصَلِّي عَلَى الْمُنَافِقِينَ إِذَا مَاتُوا وَيَقُومُ عَلَى قُبُورِهِمْ؛ بِسَبَبِ مَا يُظْهِرُونَهُ مِنَ الْإِسْلَامِ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَتَلَفَّظُونَ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ وَيُصَلُّونَ وَيَصُومُونَ، فَبَنَى الْأَمْرَ عَلَى مَا ظَهَرَ مِنْ أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَوَكَّلَ سِرَائِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ، وَلَمْ يَزَلْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى وَقَعَتْ وَاقِعَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِيٍّ، وَطَوَّلَ الزَّمْعُ خَشْرِيَّ وَغَيْرُهُ فِي قِصَّتِهِ (١)، فَتَنَاضَرَتِ الرِّوَايَاتُ أَنَّهُ صَلَّى عَلَيْهِ، فَتَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بَعْدَ ذَلِكَ، وَرَوَى أَنَسٌ أَنَّهُ لَمَّا تَقَدَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ جَاءَهُ جَبْرِيلُ فَجَبَذَهُ بِثُوبِهِ وَتَلَا عَلَيْهِ: «وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا» فَانصَرَفَ وَلَمْ يُصَلِّ (٢)، وَذَكَرُوا مُحَاوَرَةَ عُمَرَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ جَاءَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ (٣).

و«مات» صفةٌ لـ «أحد»، تَقَدَّمَ الوُضْفُ بِالْمَجْرُورِ ثُمَّ بِالْجُمْلَةِ وَهُوَ مَاضٍ بِمَعْنَى الْمُسْتَقْبَلِ؛ لِأَنَّ الْمَوْتَ غَيْرُ مُوجُودٍ لَا مُحَالَةٍ، نَهَاءُ تَعَالَى عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ، وَالْقِيَامِ عَلَى قَبْرِهِ؛ وَهُوَ الْوُقُوفُ عِنْدَ قَبْرِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ دَفْنِهِ.

وَقِيلَ: الْمَعْنَى: وَلَا تَتَوَلَّ دَفْنَهُ وَقَبْرَهُ، فَالْقَبْرُ مُصَدَّرٌ، كَانَ ﷺ إِذَا دَفَنَ الْمَيِّتَ وَقَفَّ عَلَى قَبْرِهِ وَدَعَا لَهُ، فَنَهْيٌ عَنِ ذَلِكَ فِي حَقِّ الْمُنَافِقِينَ، فَلَمْ يُصَلِّ بَعْدُ عَلَى مُنَافِقٍ، وَلَا قَامَ عَلَى قَبْرِهِ.

«إِنَّهُمْ كَفَرُوا» تَعْلِيلٌ لِلْمَنْعِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالْقِيَامِ بِمَا يَقْتَضِي الْإِمْتِنَاعَ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ الْكُفْرُ وَالْمُوَافَاةُ عَلَيْهِ.

﴿وَلَا تُجِيبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٨٥) تَقَدَّمَ نَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ وَأُعِيدَ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ تَجَدُّدَ النُّزُولِ لَهُ شَأْنٌ فِي

(١) يَنْظُرُ الْكَشَافُ ٢/٢٠٦، وَالْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٦٧-٦٨، وَتَفْسِيرُ الشَّعْلَبِيِّ ٣/٢٣٣-٢٣٤، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٠/٣١٩-٣٢١.

(٢) أَخْرَجَهُ بِهَذَا اللَّفْظَ أَبُو يَعْلَى (٤١١٢)، وَالطَّبْرِيُّ ١١/٦١٢، قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٣/٤٢: رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى، وَفِيهِ يَزِيدُ بْنُ أَبَانَ الرَّقَاشِيُّ، وَفِيهِ كَلَامٌ وَقَدْ وَثَّقَ.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٢٦٩)، وَمُسْلِمٌ (٢٤٠٠)، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٤٦٨٠).

تقرير ما نَزَلَ له وتأكيده، وإرادة أن يكون على بالٍ من المخاطب لا ينساه ولا يسهو عنه، وأنَّ يعتقَد أنَّ العملَ به مُهمُّ مفتقر إلى فضلٍ عناية به، لاسيَّما إذا تراخى ما بينَ النزولين، فأشبهه الذي أهتمَّ صاحبه، فهو يرجع إليه في أثناء حديثه ويتخلَّص إليه، وإنَّما أُعيد هذا المعنى؛ لقوَّته فيما يجب أن يحذَر منه، قاله الزمخشري^(١).

وقال ابنُ عطية: ووجهُ تكريرها توكيدُ هذا المعنى^(٢).

وقال أبو علي: ظاهره أنَّه تكريرٌ وليس بتكرير؛ لأنَّ الآيتين في فريقين من المنافقين، ولو كان تكريراً لكان مع تباعدِ الآيتين لفائدة التأكيد والتذكير.

وقيل: أراد بالأولى: لا تُعظَّمهم في حال حياتهم بسبب كثرة المال والوَلَد، وبالثانية: لا تُعظَّمهم بَعْد وفاتهم لمانع الكفر والنفاق.

وقد تغايرت الآيتان في ألفاظ؛ هنا: «ولا» وهناك «فلا»، ومناسبة الفاء أنَّه عقبَ قوله: «ولا يُنفقون إلَّا وهم كارهون» أي: للإنفاق، فهم مُعجبون بكثرة الأموال والأولاد، فنهاه عن الإعجاب بفاء التعقيب، ومناسبة الواو أنَّه نهى عطف على نهْي قبله: «ولا تُصلِّ» «ولا تُقَمِّم» «ولا تُعجِّبك» فناسب الواو.

وهنا «وأولادهم» وهناك «ولا أولادهم» فذكرُ «لا» مُشعرةً بالنهي عن الإعجاب بكلِّ واحدٍ واحدٍ على انفراده، ويتضمَّن ذلك النهي عن المجموع، وهنا سقطت فكان نهياً عن إعجاب المجموع، ويتضمَّن ذلك النهي عن الإعجاب بكلِّ واحدٍ واحدٍ، فدلَّت الآيتان بمنطوقهما ومفهومهما على النهي عن الإعجاب بالأموال والأولاد مُجمَعين ومُنْفَرِدِينَ.

وهنا «أن يعذبهم» وهناك «ليُعذبهم» فأتي باللام مشعرةً بالتعليل، ومفعول «يريد» محذوف، أي: إنَّما يُريد الله ابتلاءهم بالأموال والأولاد لتعذيبهم، وأُتي بـ «أن»؛ لأنَّ مَصَبَّ الإرادة هو التعذيب، أي: إنَّما يُريد الله تعذيبهم، فقد اختلف متعلِّق الفعل في الآيتين، هذا الظاهر، وإن كان يحتمل زيادة اللام والتعليل بـ «أن»، وهنا «في الدنيا» وهناك «في الحياة الدنيا»، فأثبت «في الحياة» على الأصل، وحذفت هنا؛

(١) الكشف ٢/٢٠٦-٢٠٧.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٦٨.

تنبيهاً على خِسة الدنيا، وأنها لا تستحق أن تُسمى حياة، ولا سيما حين تقدّمها ذكر موت المنافقين، فناسب أن لا تُسمى حياة.

﴿وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أَذِلَّةً أَلْوَلُوا أَلْوَلُوا وَفَالُوا ذَرَنَّا نَكُنْ مَعَ الْفَاعِلِينَ (٨٦) رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَوَّعَ عَلَيْهِمْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٨٧)﴾ الجمهور على أن السورة هنا كل سورة كان فيها الأمر بالإيمان والجهاد، وقيل: «براءة»؛ لأن فيها الأمر بهما، وقيل: بعض سورة، فاطلق عليه سورة كما يُطلق على بعض القرآن قرآن وكتاب، وهذه الآية - وإن تقدّم أنهم كانوا استأذنوا الرسول في القعود - فيها تنبيه على أنهم كانوا متى تنزل سورة فيها الأمر بالإيمان والجهاد استأذنوا، وليست هنا «إذا» تفيد التعليق فقط، بل انجرّ معها معنى التكرار، سواء كان ذلك فيها بحكم الوضع أم بحكم غالب الاستعمال لا الوضع، وهي مسألة خلاف في النحو، ومما وجد معها التكرار قول الشاعر:

إِذَا وَجَدْتُ أَوَارَ النَّارِ فِي كَيْدِي أَقْبَلْتُ نَحْوَ سَقَاءِ الْقَوْمِ أَبْتَرِدُ^(١)

ألا ترى أن المعنى: متى وجدت، و«أن آمنوا» يحتمل «أن» أن تكون تفسيرية؛ لأن قبلها شرط ذلك، ويحتمل أن تكون مصدرية، أي: بأن آمنوا، أي: بالإيمان. والظاهر أن الخطاب للمنافقين، أي: آمِنُوا بقلوبكم كما آمَنتُم بالستكم، قيل: ويحتمل أن يكون خطاباً للمؤمنين، ومعناه الاستدامة.

«والطَّلُ» قال ابن عباس والحسن: الغنى، وقيل: القوة والقدرة، وقال الأصم: «أولو الطَّل»^(٢) الكبراء والرؤساء وأولو الأمر، «منهم» أي: من المنافقين، كعبد الله بن أبيّ، والجُد بن قيس، ومُعْتَب بن قُشَيْر^(٣)، وأضرابهم،

(١) البيت لعروة بن أذينة، وهو في الشعر والشعراء لابن قتيبة ٥٨٠/١، وأمالى القالي ٣١/١، وسمط اللآلي ١٣٦/١، والأغانى ٣٢٩/١٨، والتذكرة الحمدونية ١٨٩/٦، وورد في المصادر: الحُب، بدل: النار. والأوار: حرُّ الشمس والنار والعطش. القاموس (أور).

(٢) المحرر الوجيز ٦٨/٣ عن ابن عباس وابن إسحاق، وأخرجه عنهما الطبري ٦١٦/١١، وأورده الماوردي في النكت والعيون ٣٨٩/٢ وعزاه لابن عباس وقادة.

(٣) تفسير الشعلي ٢٣٤/٣، والمحرر الوجيز ٦٨/٣، وورد ذلك في خبر ابن إسحاق الآنف الذكر.

وُخِصَّ «أولو الطُّول» لأنَّهم هم القادرون على السفر والجهاد، ومَنْ لا مَالَ له ولا قدرةَ لا يَحْتَاجُ إلى الاستئذان، والاستئذانُ مع القدرة على الحركة أَقْبَحُ وأَفْحَشُ، والمعنى: استأذَنكَ «أولو الطُّول منهم» في القعود، وفي «استأذَنَكَ» التفاتٌ، إذ هو خروجٌ مِنْ لَفْظِ الغيبة - وهو قوله: «رسوله» - إلى ضمير الخطاب.

«وقالوا ذَرْنَا نَكُنْ مع القاعدين» الرُّمْتَى، وأهل العُدْر، ومَنْ تُرِكَ لحراسة المدينة؛ لأنَّ ذلك عذرٌ، وفي قوله: «رَضُوا بأن يكونوا مع الخوالم» تهجينٌ لهم ومبالغة في الذَّمِّ، و«الخوالم» النساء، قاله الجمهور، كابن عباس ومجاهد وقتادة وشُمَيْرُ بْنُ عَطِيَّةٍ وابن زيد والفراء^(١). وذلك أبلغ في الذَّمِّ كما قال:

وما أدري وسَوْفَ إِخَالُ أدري أقومُ آلَ حِضْنٍ أَمْ نِسَاءً
فإن تكن النساءُ مَخْبَأَتٍ فحقُّ لكلِّ مُخَصَّنَةٍ هِذَاءُ^(٢)
وقال آخر:

كَتَبَ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ عَلَيْنَا وعلى الغانياتِ جَرُّ الدُّيُولِ^(٣)
فكونهم «رَضُوا بأن يكونوا» قاعدين مع النساء في المدينة أبلغ ذمَّ لهم وتهجين؛ لأنَّهم نَزَلُوا أنفسهم منزلةَ النساء العَجَزَةِ اللواتي لا مُدَافعةَ عندهنَّ ولا غَنَاءَ.
وقال النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ: «الخوالم» مَنْ لا خَيْرَ فيه^(٤).

وقال النَّحَّاسُ: يُقال للرجل الذي لا خَيْرَ فيه: حَالِيفَةٌ، وهذا جَمْعُهُ بِحَسَبِ اللفظِ، والمراد أخسَاءُ الناسِ وأخلافهم. وقالت فرقة: «الخوالم» جمع خَالِفٍ، فهو جارٍ مجرى قَوَارِسٍ ونَوَاكِسٍ وهَوَالِكِ^(٥).

(١) زاد المسير ٤٨٢/٣، والآثار السالفة الذكر عند الطبري ٦١٧/١١-٦١٨، وقول الفراء في كتابه معاني القرآن ٤٤٧/١.

(٢) القائل زهير، والبيتان في شرح ديوانه ص ٧٣-٧٤، والمُخَصَّنَةُ: ذات الزوج، أو البكر، وهو المراد هنا، والهداء: الرِّفَاف، يقال: قد هُدِيت العروس إلى زوجها هِدَاءً، وهي هِدْيَةٌ وهْدْيٌ.

(٣) القائل عمر بن أبي ربيعة، والبيت في شرح ديوانه ص ٤٩٨، ضمن أبيات ثلاثة.

(٤) المحرر الوجيز ٦٨/٣ نقلًا عن كتاب النقاش.

(٥) المصدر السابق، وكلام النحاس في كتابه إعراب القرآن ٢٢٩/٢.

والظاهر أنَّ قوله: «وُطِّعَ» خبرٌ من الله بما فعل بهم، وقيل: هو استفهامٌ، أي: أَوُطِّعَ على قلوبهم، فلاجلِ الطُّبْعِ «لا يفقهون» لا يتدبرون ولا يتفهَّمون ما في الجهاد من الفوز والسعادة، وما في التخلُّف من الشقاء والضَّلال؟!

﴿لَنَكِينِ الرَّسُولِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨٨) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ أولئك المنافقين اختاروا الدَّعة وكرهوا الجهاد وفروا من القتال، وذكر ما أثر ذلك فيهم من الطُّبْعِ على قلوبهم، ذكر حال الرسول والمؤمنين في الماثرة على الجهاد، وذلك ما لهم من الثواب، ولكنَّ وَضْعَهَا أَنْ تَقَعَ بين متنافيين.

ولمَّا تَضَمَّنَ قولُ المنافقين «دَرْنَا» واستئذانهم في القعود، كان ذلك تصريحاً بانتفاء الجهاد، وكأنَّه قيل: رَضُوا بكذا ولم يُجاهدوا، ولكن الرسول والذين آمنوا معه جَاهَدُوا، والمعنى: إِنَّ تَخَلَّفَ هؤلاء المنافقين فقد تَوَجَّهَ إلى الجهاد مَنْ هو خيرٌ منهم وأَخْلَصَ نِيَّةً، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَكْثُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا لَیْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ٨٩] ﴿فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ یُسیِّحُونَ﴾ [فصلت: ٣٨].

و«الخيرات» جَمْعُ: خَيْرَةٍ، وهو المُستحسن من كلِّ شيء، فيتناول محاسن الدنيا والآخرة؛ لعموم اللفظ، وكَثُرَ استعماله في النساء، ومنه: ﴿فَیْنِ خَیْرَتٌ حِسَانٌ﴾ [الرحمن: ٧٠]، وقال الشاعر:

ولقد طَعَنْتُ مجامِعَ الرِّبَلَاتِ رِبَلَاتٍ هُنَّ خَيْرَةُ الْمَلِیْكَاتِ^(١)

وقيل: المراد بـ «الخيرات» هنا الحُور العِین، وقيل: المراد بها الغنائم من الأموال والذَّراري، وقيل: «أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ» تفسير لـ «الخيرات»، إذ هو لفظٌ مُبْهَمٌ.

(١) تفسير الثعلبي ٢٣٤/٣، والطبري ٦١٩/١١، دون نسبة، وأورده أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٦٧/١ ونسبه لرجل جاهلي من بني عدي عدي تميم، ونقله عنه ابن منظور في اللسان (خير)، والربلات: جمع: رَبْلَةٍ، وهي باطن الفخذ. لسان العرب (رَبَلٌ).

﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٦١﴾ ولَمَّا ذَكَرَ أَحْوَالَ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ بِالْمَدِينَةِ شَرَحَ أَحْوَالَ الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ.

قرأ الجمهور: «الْمُعَذِّرُونَ» بفتح العين وتشديد الذال، فاحتمل وَزْنَيْنِ؛ أحدهما: أن يكون: فَعَلٌ، بتضعيف العين، ومعناه تَكَلَّفَ الْعُذْرَ، ولا عذر له، ويقال: عَذَّرَ فِي الْأَمْرِ: قَصَّرَ فِيهِ وَتَوَانَى، وحقيقته أن يُوهِمَ أَنَّ لَهُ عَذْرًا فيما يَفْعَلُ ولا عذر له.

والثاني: أن يكون وزنه: افْتَعَلَ، وأصله: اغْتَذَرَ كَاخْتَصَمَ، فأدغمت التاء في الذَّالِ ونُقلت حركتها إلى العين، فذهبت أَلِفُ الْوَصْلِ، ويُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ: «الْمُعْتَذِرُونَ» بالتاء^(١)، مِن: اغْتَذَرَ، وَمَمَّنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ وَزْنَ: افْتَعَلَ، الْأَخْفَشُ وَالْفَرَاءُ وَأَبُو عُبَيْدٍ وَأَبُو حَاتِمٍ وَالزَّجَّاجُ وَابْنُ الْأَنْبَارِيِّ^(٢).

وقرأ ابنُ عباسٍ وزيدُ بنُ عليٍّ والضَّحَّاكُ والأعرجُ وأبو صالحٍ وعيسى بنُ هلالٍ ويعقوبُ والكسائيُّ في رواية: «الْمُعَذِّرُونَ»^(٣) مِن: أَعَذَرَ.

وقرأ مسلمة: «الْمُعَذِّرُونَ» بتشديد العين والذَّالِ^(٤)، مِن: تَعَذَّرَ، بمعنى اعتذر، قال أبو حاتم: أراد الْمُتَعَذِّرِينَ، والتاء لا تُدْغَمُ فِي الْعَيْنِ؛ لِبُعْدِ الْمَخَارِجِ، وَهِيَ غَلَطَ مِنْهُ أَوْ عَلَيْهِ.

(١) المحرر الوجيز ٣/٧٠، وأوردها أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٣/٤٨٢ وعزاه لابن مسعود.

(٢) ينظر معاني القرآن للأخفش ٢/٥٥٨، وللبراء ١/٤٤٧، وللزجاج ٢/٤٦٤، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٠.

(٣) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٠، وتفسير الثعلبي ٣/٢٣٤، والمحرر الوجيز ٣/٦٩، وزاد المسير ٣/٤٨٢-٤٨٣، وتفسير القرطبي ١٠/٣٢٨، والقراءة في النشر ٢/٢٨٠ عن يعقوب، وفي جامع البيان لللداني ٢/١٨٢ عن الكسائي، وهي رواية قتيبة عنه، وفي القراءات الشاذة ص ٥٤ عن ابن عباس رضي الله عنه، وأخرجها عنه الطبري ١١/٦٢٠ من طريق بشر بن عمار، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس. وبشر بن عمار قال عنه الحافظ في التقریب: ضعيف. والضحاك لم يسمع من ابن عباس، المراسيل لابن أبي حاتم ص ٨٥-٨٦.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٧٠، وما بعده منه أيضاً، والقراءة أوردها أيضاً الثعلبي في التفسير ٣/٢٣٥.

واختلف في هؤلاء المعذرين أ هم مؤمنون أم كافرون؟ فقال ابنُ عباس ومجاهد وجماعة: هم مؤمنون، وأعذارهم صادقة، وقال قتادة وفرقة: هم كافرون، وأعذارهم كَذِبٌ^(١)، وكان ابنُ عباس يقول: رَحِمَ اللهُ الْمُعْذِرِينَ، وَلَعَنَ الْمُعْذِرِينَ^(٢).

قيل: هم أسد وعَظفان، قالوا: إِنَّ لَنَا عِيَالاً وَإِنَّ بِنَا جُهْدًا. فَأَذِنَ لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ. وقيل: هم رَهْطُ عامر بنِ الطُّفَيْلِ، قالوا: إِنَّ عَزَوْنَا مَعَكَ غَارَتِ أَغْرَابُ طَيْئٍ عَلَى أَهَالِينَا وَمَوَاشِينَا. فقال ﷺ: «سَيُغْنِي اللهُ عَنْكُمْ»، وعن مجاهد: نَفَرٌ مِنْ غِفَارٍ اغْتَدَرُوا، فلم يَعْذِرْهُمُ اللهُ تعالى^(٣).

قال ابنُ إسحاق: نَفَرٌ مِنْ غِفَارٍ، منهم: خُفَافُ بْنُ إِيمَاءَ. وهذا يقتضي أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ^(٤).

والظاهر أَنَّ هؤلاء الجائِئين كانوا مؤمنين كما قال ابنُ عباس؛ لأنَّ التقسيمَ يقتضي ذلك، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: «وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» فلو كان الجميعُ كُفَّاراً لم يكن لوصفِ الذين قَعَدُوا بِالْكَذِبِ اختصاصٌ، وكان يكون التركيب: سَيُصِيبُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ.

ويحتمل أن يكونوا كُفَّاراً كما قال قتادة، فانقسموا إلى جَاءٍ مُعْتَذِرٍ وإلى قَاعِدٍ، واستؤنف إخبارٌ بما يُصِيبُ الكافرين، ويكون الضمير في «منهم» عائداً على الأعراب، أو يكون المعنى: سَيُصِيبُ الَّذِينَ يُوَافِقُونَ عَلَى الْكُفْرِ مِنْ هَؤُلَاءِ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ، وَفِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٣/٧٠، وتفسير الثعلبي ٣/٢٣٥، والطبري ١١/٦٢٠-٦٢١، والنكت والعيون ٢/٣٩٠-٣٩١.

(٢) تفسير القرطبي ١٠/٣٢٩ نقلاً عن الجوهر في الصحاح (عذر)، والخبر أخرجه الفراء في كتابه معاني القرآن ١/٤٤٨ بإسنادين؛ الأول من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، والثاني من طريق جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٣) الكشف ٢/٢٠٧، وينظر تفسير الثعلبي ٣/٢٣٤، والرازي ١٦/١٥٨، والنيسابوري ١١/٥، والنكت والعيون ٢/٣٩١.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٧٠، والخبر أخرجه عنه الطبري ١١/٦٢٢ وورد فيه مبتوراً، وتماهه في سيرة ابن هشام ٢/٥٥٢-٥٥٣.

وقرأ الجمهور: «كَذَّبُوا» بالتخفيف، أي: في إيمانهم، فأظهروا ضيماً ما أخفوا،
 وقرأ أُبَيُّ والحسن في المشهور عنه ونوح وإسماعيل: «كَذَّبُوا» بالتشديد، أي: لم
 يُصدِّقوه تعالى ولا رسوله، وَرَدُّوا عليه أَمْرُهُ^(١)، والتشديد أبلغ في الذم.

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا
 نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٩١) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا
 مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ
 حَرَجًا لَا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾^(٩٢) ﴿لَمَّا ذَكَرَ حَالٌ مِّنْ تَخَلَّفَ عَنِ الْجِهَادِ مَعَ الْقُدْرَةِ
 عَلَيْهِ، ذَكَرَ حَالٌ مِّنْ لَهُ عُذْرٌ فِي تَرْكِهِ، و«الضعفاء» جَمْعُ: ضعيف، وهو الهرمُ وَمَنْ
 خُلِقَ فِي أَصْلِ الْبُنْيَةِ شَدِيدَ النَّحَافَةِ وَالضُّوْلَةِ بِحَيْثُ لَا يُمْكِنُ الْجِهَادُ، وَالْمَرِيضُ:
 مَنْ عَرَضَ لَهُ الْمَرَضُ، أَوْ كَانَ زَمِناً، وَيَدْخُلُ فِيهِ الْعَمَى وَالْعَرَجُ، وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ
 مَا يُنْفِقُونَ» هم الفقراء، قيل: هم مُزَيَّنَةٌ وَجُھِيَّةٌ وبنو عذرة^(٢).

ونفى الحَرَجَ عنهم في التَخَلُّفِ عَنِ الْغَزْوِ، وَنَفَى الْحَرَجَ لَا يَتَضَمَّنُ الْمَنْعَ مِنْ
 الْخُرُوجِ إِلَى الْغَزْوِ، فَلَوْ خَرَجَ أَحَدُ هَؤُلَاءِ لِيُعِينِ الْمَجَاهِدِينَ بِمَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ حِفْظِ
 مَتَاعِهِمْ أَوْ تَكْثِيرِ سَوَادِهِمْ، وَلَا يَكُونُ كَلًّا عَلَيْهِمْ، كَانَ لَهُ فِي ذَلِكَ ثَوَابٌ جَزِيلٌ، فَقَدْ
 كَانَ عَمَرُو بْنُ الْجَمُوحِ أَعْرَجٌ، وَهُوَ مِنْ أَتَقْيَاءِ الْأَنْصَارِ، وَهُوَ فِي أَوَّلِ الْجَيْشِ، وَقَالَ
 لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَذَّرَكَ» فقال: وَاللَّهِ لَاخْفِيزَنَّ بَعَرَجَتِي هَذِهِ فِي
 الْجَنَّةِ^(٣). وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ أَعْمَى، فَخَرَجَ إِلَى أَحَدٍ وَطَلَّبَ أَنْ يُعْطَى اللَّوَاءَ،
 فَأَخَذَهُ [مَصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ] فَأَصَابَتْ يَدَهُ الَّتِي فِيهَا اللَّوَاءُ، فَأَمْسَكَه بِالْيَدِ الْأُخْرَى
 فَضْرَبَتْ، فَأَمْسَكَه بِصَدْرِهِ، وَقَرَأَ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾^(٤) [آل عمران: ١٤٤].

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٧٠، والقراءة السالفة في القراءات الشاذة ص ٥٤ عن ابن عباس
 وأبي رجاء والحسن، وفي تفسير الثعلبي ٣/ ٢٣٥ عن أبيي والحسن.

(٢) الكشاف ٢/ ٢٠٨.

(٣) تفسير القرطبي ١٠/ ٣٣١-٣٣٢، والخبر في صفة الصفوة لابن الجوزي ١/ ٦٤٥، وأخرجه
 ابن المبارك في الجهاد (٧٨) عن عكرمة بلفظ: لأطأن، والبيهقي في السنن الكبرى ٩/ ٢٤
 عن أشياخ من بني سلمة، بلفظ: أن أستهذ فاطماً... الخبر، والخفَرُ: الحث والإعجال.
 اللسان (حفر).

(٤) تفسير القرطبي ١٠/ ٣٣١، وما سلف بين حاصرتين استدرك منه، ولا يَصَحُّ المعنى بدونه؛

وَشَرَطَ فِي انْتِفَاءِ الْحَرْجِ التُّضَحِّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ نِيَّاتِهِمْ وَأَقْوَالُهُمْ سَرًّا وَجَهْرًا خَالِصَةً لِلَّهِ تَعَالَى مِنَ الْغِشِّ، سَاعِيَةً فِي إِيْصَالِ الْخَيْرِ لِلْمُؤْمِنِينَ، دَاعِيَةً لَهُمْ بِالنُّصْرِ وَالتَّمَكُّينِ، فَفِي «سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ»: «لَقَدْ تَرَكْتُمْ بَعْذَكُمْ قَوْمًا مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا إِلَّا وَهُمْ مَعَكُمْ فِيهِ»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَيْفَ يَكُونُونَ مَعَنَا وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ؟ قَالَ: «حَبَسَهُمُ الْعُذْرُ»^(١).

وَقَرَأَ أَبُو حَيَّوَةَ: «إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ» بِنَصَبِ الْجَلَالَةِ^(٢)، وَالْمَعْطُوف «مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» أَي: فِي لَائِمَةٍ تُنَاطُ بِهِمْ أَوْ عَقُوبَةٍ، وَلَفْظُ «الْمُحْسِنِينَ» عَامٌّ يَنْدَرِجُ فِيهِ هَؤُلَاءِ الْمُعْذَرُونَ النَّاصِحُونَ وَغَيْرِهِمْ، وَقِيلَ: «الْمُحْسِنِينَ» هُنَا الْمُعْذَرُونَ النَّاصِحُونَ، وَيَبْعَدُ الِاسْتِدْلَالُ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ عَلَى نَفْيِ الْقِيَاسِ وَأَنَّ الْمُحْسِنَ هُوَ الْمُسْلِمُ لَانْتِفَاءِ جَمِيعِ السَّبِيلِ، فَلَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ التَّكَالِيفِ إِلَّا بِدَلِيلٍ مُنْفَصِلٍ، فَيَكُونُ يَخْصُ هَذَا الْعَامَّ الدَّالَّ عَلَى بَرَاءَةِ الذِّمَّةِ.

وَقَالَ الْكُرْمَانِيُّ: «الْمُحْسِنِينَ» هُمُ الَّذِينَ أَطَاعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ، ثُمَّ أَكَّدَ الرَّجَاءَ فَقَالَ: «وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، وَقَرَأَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: «وَاللَّهُ» لِأَهْلِ الْإِسَاءَةِ «غَفُورٌ رَحِيمٌ» عَلَى سَبِيلِ التَّفْسِيرِ، لَا عَلَى أَنَّهُ قَرَأَ؛ لِمُخَالَفَتِهِ سَوَادَ الْمُصَحِّفِ^(٣).

قِيلَ: وَقَوْلُهُ: «مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» فِيهِ نَوْعٌ مِنْ أَنْوَاعِ الْبَدِيعِ يُسَمَّى: التَّمْلِيحَ^(٤)، وَهُوَ أَنْ يُشَارَ فِي فَحْوَى الْكَلَامِ إِلَى مَثَلٍ سَائِرٍ أَوْ شَيْءٍ نَادِرٍ أَوْ قِصَّةٍ

= وَلَعَلَّهُ سَبَقَ نَظَرَ مِنَ الْمُؤَلِّفِ، لِأَنَّ الْحَامِلَ لِلرَّايَةِ هُوَ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ لَا ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ، كَمَا فِي الْمَغَازِي لِلْوَاقِدِيِّ ٢٣٩/١-٢٤٠ وَغَيْرِهِ، وَسَلَفَ الْكَلَامُ عَلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى مَنْ بَقِيَ بِالْمَدِينَةِ، عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤١) مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، وَأَنَّهُ حَمَلَ اللَّوَاءَ فِي الْقَادِسِيَّةِ، وَاسْتَشْهَدَ فِيهَا.

(١) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ٣٣١/١٠، وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ (٢٥٠٨) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ، وَهُوَ أَيْضًا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (٤٤٢٣)، وَأَحْمَدَ (١٢٠٠٩).

(٢) الْمُحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٧٠/٣، وَلَمْ نَقِفْ عَلَيْهَا عِنْدَ غَيْرِهِ.

(٣) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، وَأَوْرَدَهُ السُّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَثُورِ ٢٦٧/٣ وَعَزَاهُ إِلَى أَبِي الشَّيْخِ.

(٤) كَذَا فِي النُّسخِ وَالدَّرِّ الْمُصُونِ ٩٨/٦، وَاللِّبَابُ ١٧١/١٠، وَالَّذِي فِي مَصَادِرِ كُتُبِ الْبَلَاغَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ كُتُبِ الْأَدَبِ: التَّمْلِيحُ. يَنْظُرُ مُعْجَمُ الْمَصْطَلَحَاتِ الْبَلَاغِيَّةِ لِلدَّكْتُورِ أَحْمَدَ مَطْلُوبٍ ص ٤١٣-٤١٤ (التَّمْلِيحُ) وَمَا ذَكَرَهُ مِنْ نَقُولَاتٍ وَمَصَادِرٍ حَوْلَ هَذَا الْمَعْنَى.

مشهورة، أو ما يجري مجرى المثل، ومنه: قول يسار بن عدي حين بلغه قتل أخيه وهو يشرب الخمر:

اليومَ خمرٌ ويَبْدُو في غدٍ خَبَرٌ والدَّهْرُ من بينِ إنعامٍ وإيَّاسٍ^(١)
أشار إلى قول امرئ القيس:

اليومَ خمرٌ وغداً أمرٌ^(٢)

«ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم» معطوف على ما قبله، وهم مندرجون في قوله: «ولا على الذين لا يجدون ما يُنفقون» وذكروا على سبيل نفْي الحرج عنهم، وأنهم بالغوا في تحصيل ما يخرجون به إلى الجهاد حتى أفضى بهم الحال إلى المسألة والحاجة لبذل ماء وجوهرهم في طلب ما يحملهم إلى الجهاد والاستعانة به حتى يُجاهدوا مع الرسول ﷺ ولا يفوتهم أجرُ الجهاد.

ويحتمل أن لا يندرجوا في قوله: «ولا على الذين لا يجدون ما يُنفقون» بأن يكون هؤلاء هم الذين وجدوا ما يُنفقون إلا أنهم لم يجدوا المركوب، وتكون النفقة عبارة عن الزاد لا عبارة عما يحتاج إليه المجاهد من زاد ومركوب وسلاح وغير ذلك مما يحتاج إليه.

وهذه نزلت في العرياض بن سارية، وقيل: في عبد الله بن مُعْقِل، وقيل: في عائد بن عمرو، وقيل: في أبي موسى الأشعري ورهطه^(٣)، وقيل: في سبعة نفر من بطون شتى، فهم البكاؤون، وهم سالم بن عُمير من بني عمرو بن عوف، وحرمي^(٤) بن عمرو من بني واقف، وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب من بني

(١) البيت لبشار بن برد، وهو في ديوانه ٤٢٠/٢، وفيه: هَمْ، بدل: خمرٌ، وورد باللفظ المذكور أعلاه في البيان والتبيين ١٧٧/١، ومعاهد التنصيص ٢٠٤/٤.

(٢) قاله امرؤ القيس حين بلغه قتل أبيه وهو يشرب الخمر، وهو في الأمثال لأبي عبيد ص ٣٣٤، والأغاني ٨٨/٩، وجمهرة الأمثال للعسكري ٤٣١/٢، والمستقصى للزمخشري ٣٥٨/١، صاحب الجمهرة ذكر أنه لهام بن مرة، وقيل لامرئ القيس.

(٣) المحرر الوجيز ٧١/٣، وما بعده منه أيضاً، وتنظر الآثار الواردة في ذلك عند الطبري ٦٢٣/١١-٦٢٤.

(٤) كذا في النسخ والمحرر الوجيز ٧١/٣، والنسخ الخطية للطبري ٦٢٧/١١ بهامشه، والذي

مازن بن النجار، وسلمان بن صخر من بني المُعلّى، وأبو ربيعة عبد الرحمن بن زيد^(١) من بني حارثة، وعمرو بن عَنَمَة^(٢) من بني سلمة، وعائذ بن عمرو المُزني^(٣)، وقيل: عبد الله بن عمرو المُزني^(٤).

وقال مجاهد: البَكاؤون هم بنو بكر من مُزينة^(٥).

وقال الجمهور: نزلت في بني مُقرن، وكانوا سِتَّة إخوة صَحِبُوا النَّبِيَّ ﷺ، وليس في الصحابة سِتَّة إخوة غيرهم^(٦).

ومعنى: «لتحملهم» أي: على ظَهر مَرَكَب، ويُحْمَل عليه أُنْثُ المجاهد، قال معناه ابنُ عباس^(٧)، وقال أنس بن مالك: «لتحملهم» بالزاد، وقال الحسن بن صالح: بالتَّعال^(٨).

وَرُوي أَن سبعةً مِنْ قبائل شَتَّى قالوا: يا رسول الله، قد نَدَبْتَنَا إِلَى الخُروج مَعَكَ، فَاحْمِلْنَا عَلَى الخُفاف المَرْقُوعَة والتَّعالِ المَخْصُوفَة نَغْزُ مَعَكَ. فقال: «لا أَجد

= في تفسير الطبري ١١/٦٢٧، والقرطبي ١٠/٣٣٤، وسيرة ابن هشام ٢/٥١٨، والمغازي للواقدي ٣/٩٩٤، والدرر لابن عبد البر ص ٢٨٧، والاستيعاب الترجمة (٢٦٨١): وقَرَمي. والخبر أخرجه الطبري ١١/٦٢٦-٦٢٧ عن محمد بن كعب وغيره، وعن ابن إسحاق.

(١) كذا في النسخ والمحرو الوجيز ٣/٧١، والذي في المصادر الآتفة الذكر: وعُلْبَة بن زيد أخو بني حارثة. مع الإشارة إلى أنه ورد في الاستيعاب الترجمة (٢٠٤٧).

(٢) في السيرة والدرر والقرطبي: ابن الحُمام. وفي المغازي: ابن عتبة.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٧١، ولم يرد في المصادر الآتفة، بل ورد بدلاً عنه: عرياض بن سارية الفزاري. وذَكَر - أي: عائذاً - الطبري ١١/٦٢٣، والثعلبي في التفسير ٣/٢٣٦؛ في خبر عن قتادة في سبب نزول هذه الآية.

(٤) الذي في السيرة والدرر والقرطبي: وعبد الله بن المُغَمَّل المزني، وقيل: بل هو: عبد الله بن عمرو المزني. لا أَنَّهُ بدل عن: عائذ بن عمرو المزني.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٧١، وورد في مطبوعه: بنو مكدر، بدل: بنو بكر. والذي ورد عن مجاهد عند الطبري ١١/٦٢٥: هم بنو مُقرن من مزينة.

(٦) المحرر الوجيز ٣/٧١، والخبر ورد عن مجاهد أَنهم بنو مُقرن، كما أَشرنا إِلَيْهِ آنفاً. وورد في زاد المسير ٣/٤٨٦ ذَكَر أَسمائهم، وَأَنهم سبعة.

(٧) ينظر الوسيط للواحد ٢/٥١٨، وتفسير القرطبي ١٠/٣٣٤، والبنوي ٢/٣١٩.

(٨) زاد المسير ٣/٤٨٦، وأخرجه عنهما ابن أبي حاتم ٦/١٨٦٣.

ما أحملكُم عليه» فتولَّوا وهم يَكُونُ^(١).

وقرأ معقل بنُ هارون: «لَتَحْمِلَهُمْ» بنون الجماعة^(٢).

و«إذا» تقتضي جواباً، والأولى أن يكون ما يَقْرُبُ منها وهو «قلت»، ويكون قوله «تولَّوا» جواباً لسؤال مقدَّر، كأنه قيل: فما كان حالهم إذ أجابهم الرَّسول؟ قيل: «تولَّوا وأعينهم تفيضُ».

وقيل: جواب «إذا» «تولَّوا»، و«قلت» جملةٌ في موضع الحال من الكاف، أي: إذا ما أتوك قائلاً: «لا أجِدُ»، و«قد» قَبْلَهُ مقدَّر كما قيل في قوله: ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ [النساء: ٩٠]. قاله الزمخشري^(٣)، أو على حذفِ حرفِ العطف، أي: وقلت، قاله الجرجاني، وقاله ابنُ عطية^(٤)، وقدره: فقلت، بالفاء، و«أعينهم تفيضُ» جملةٌ حاليةٌ.

قال الزمخشري: فإن قلت: فهل يجوز أن يكون قوله: «قلت لا أجِدُ» استئنافاً مثله - يعني مثل «رَضُوا بأن يكونوا مع الخوالم» - كأنه قيل: إذا ما أتوك لَتَحْمِلَهُمْ تولَّوا، فقيل: ما لهم تولَّوا باكين؟ قلت: لا أجِدُ ما أحملهم عليه، إلَّا أَنَّهُ وَسْطُ بَيْنِ الشَّرْطِ وَالْجِزَاءِ كَالْإِعْتِرَاضِ. قلت: نعم، وَيَحْسُنُ^(٥). انتهى.

(١) تفسير النيسابوري ٢٣٦/٣، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٥٨، وتفسير البغوي ٣١٩/٢، والقرطبي ٣٣٤/١٠، وورد عندهم أسماء هؤلاء السبعة، قال ابن عطية عن خبر الحسن: وهذا شاذٌ. اهـ. وأورد الخبر أيضاً الألوسي في روح المعاني ٤٦٦/١٠ وقال: تُجَوِّزُ بالخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة عن ذي الخف والحافر، فكانهم قالوا: احملنا على ما يتيسر، أو المراد: احملنا ولو على نعالنا وأخفافنا، مبالغة في القناعة.

(٢) المحرر الوجيز ٧١/٣، وأورد القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٤ وعزاها لعبد الله بن معقل، قال السمين في الدر المصون ٩٩/٦ عن القراءة: وفيها إشكال؛ إذ كان مقتضى التركيب: قلت: لا أجِدُ ما يحملكُم عليه الله؟!

(٣) الكشف ٢٠٨/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٧١/٣، وعزا الكلام للجرجاني في كتابه النظم، وهو أبو علي الحسن بن يحيى بن نصر الجرجاني. كشف الظنون ١٤٦٧/٢.

(٥) الكشف ٢٠٨/٢.

ولا يجوز ولا يحسن في كلام العرب، فكيف في كلام الله؟! وهو فهم أعجمي^(١).

وتقدم الكلام على «وأعينهم تفيض من الدمع» في أوائل حزب: ﴿لَتَجِدَنَّ﴾ من سورة المائدة^(٢).

وقال الزمخشري هنا: «وأعينهم تفيض من الدمع» كقولك: تفيض دمعاً، وهو أبلغ من: يفيض دمعها؛ لأن العين جعلت كأن كلها دمع فائض، و«من» للبيان، كقولك: أفديك من رجل، ومحل الجار والمجرور التصب على التمييز^(٣). انتهى.

ولا يجوز ذلك؛ لأن التمييز الذي أضله فاعل لا يجوز جرّه بـ «من»، وأيضاً فإنه معرفة، ولا يجوز إلا على رأي الكوفيين الذين يجيزون مجيء التمييز معرفة.

وانتصب «حزناً» على المفعول له، والعامل فيه «تفيض»، وقال أبو البقاء: أو مصدر في موضع الحال، و«أن لا يجدوا» مفعول له أيضاً، والناصب له «حزناً»، قال أبو البقاء: ويجوز أن يتعلق بـ «تفيض»^(٤). انتهى.

ولا يجوز ذلك على إعرابه «حزناً» مفعولاً له، والعامل فيه «تفيض» لأن العامل لا يقضي اثنين من المفعول له إلا بالعطف أو البدل، وقوله: «أن لا يجدوا» ما ينفقون فيه دلالة على أنهم مندرجون تحت قوله: «ولا على الذين لا يجدون» ما ينفقون حرج.



﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٩٣) يَسْتَأْذِنُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَمْتَدِرُوا لَأَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ أَنْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلِّيِّ الْعَالِينَ وَالشَّهَادَةُ فَيَتَبَّحُّكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ سَيَخْلِفُونَ بِاللهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ

(١) ينظر ما قاله السمين الحلبي في الدر المصون ١٠٠/٦.

(٢) عند تفسير الآية (٨٣) منها.

(٣) الكشف ٢٠٨/٢.

(٤) الإملاء ٢٠/٢.

لِتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾
يَجْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾
الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾ وَإِنَّ الْأَعْرَابَ مِنْ بَشَخِدٍ مَا يَفِقُ مَغَرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَإِنَّ الْأَعْرَابَ مِنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ
قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سِذِّخَلَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾ وَالسَّيِّقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْقَوْرُ
الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُتَوَفِّيُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَىٰ الْإِنْفَاقِ لَا
تَعْلَمُهُمْ تَحَنَّنَ فَعَلِمَهُمْ سَنَعْدِيهِمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّوهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾ وَآخَرُونَ أَغْرَقُوا
يَدُورِيهِمْ خَطُوعًا مَّعَلَا صَلَاحًا وَآخَرٌ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠٢﴾ خُذْ مِنْ
أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾
وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَىٰ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّهِ وَالشَّهَادَةُ قَبُولُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِمِزْمِ اللَّهِ إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا تَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ
حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ بِشَهَادَتِهِمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا
تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَىٰ التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَن تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحْيُونَ
أَن يَنْطَلِقُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ ﴿١٠٨﴾ أَفَمَن أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ
خَيْرٌ أَم مَّنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْتَهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَن تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقْبَلُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْبَلُونَ مِنَّمَا وَلَّدُوا وَعَدَا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ
أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِّنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ الَّتِي بِآيَتِهِمْ بِهِ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾
الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ السَّجِدُونَ السَّجِدُونَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَالْمُتَّقُونَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَالْمُتَّقُونَ
الْمُسْكِرُونَ وَالْحَنِيفُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيِّاتِ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
يَسْتَفْهِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾

وَمَا كَانَتْ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ
لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٢﴾ وَمَا كَانَتْ أَلْفُ اللَّهِ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى
يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي
وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٤﴾ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ
وَالْمُحَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ
مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَوْا حَتَّى إِذَا
ضَاقتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ
ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٦﴾ بَيَّأْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا
مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٧﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَنْفِطُ الْكُفَّارُ وَلَا يَتَالُوفُ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ
بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَمْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٨﴾ وَلَا يُغْنِيكَ نَفَقَةُ صَفِيرَةٍ وَلَا
كَبِيرَةٍ وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٩﴾
وَمَا كَانَتْ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٠﴾ بَيَّأْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَاتَّبَعُوا الَّذِينَ
يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ
سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْنَكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ يَمِينًا فَمَأْنَاهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتَهُمْ يَمِينًا وَهُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ
كَافِرُونَ ﴿١٢٣﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَاصٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ
وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَكُمْ مِنْ أَجْلِ
ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٥﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ
أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٦﴾ فَإِنْ
تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٧﴾

المفردات

«الأعراب»: صيغة جمع، و«فرق بينه وبين العرب»، فالعربي من له نسب في
العرب، والأعرابي: البدوي مُنتجع الغيث والكلأ، كان من العرب أو من مواليهم،
وللفرق نسب إليه على لفظه، فقليل: الأعرابي، وجمع الأعراب على الأعراب
جمع الجمع.

«أَجْدَرُ» أَحَقُّ وَأَخْرَى، قال الليث: جَدَرَ جَدَارَةً، فهو جَدِيرٌ، وأَجْدِرُ به، يُؤْنَت وَيُنْتَى وَيُجْمَع، قال الشاعر:

يَحْخِلُ عَلَيْهَا جِنَّةً عَبْقَرِيَّةً جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا فَيَسْتَغْلُوا^(١)
«أَسَسَ» على وزن فَعَّلَ، مُضَعَّفُ الْعَيْنِ، وَأَسَسَ عَلَى وَزْنِ فَاعَلَ: وَضَعَ
الْأَسَاسَ، وهو معروف، ويقال فيه: أُسَّ.

الجُرْفُ: البِئْرُ التي لم تُظَوَّ، وقال أبو عبيدة: الهُوَّةُ وما يَجْرِفُه السَّيْلُ مِنَ
الْأَوْدِيَةِ^(٢).

«هَارٍ» مُتَهَالٍ سَاقِطٌ يَتَدَاعَى بَعْضُهُ فِي إِثْرِ بَعْضٍ، وَفِعْلُهُ: هَارَ يُهَيِّرُ، وَيَهَارُ وَيَهَيِّرُ،
فَعَيْنُ «هَارٍ» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ وَآوًا أَوْ يَاءً، فَأَصْلُهُ: هَايِرٌ أَوْ هَاوِرٌ، فَقُلِّبَ وَضُمَّ بِهِ
مَا صُنِعَ بِقَاضٍ وَغَازٍ، وَصَارَ مَنْقُوصًا مِثْلَ: شَاكِي السَّلَاحِ^(٣)، وَلَايٍ، قَالَ:
لَايٌ بِإِشَاءٍ وَالْمُعْبَرِي^(٤)

وقيل: «هَارٍ» مَحْذُوفُ الْعَيْنِ لغيرِ عِلَّةٍ فَتَجْرِي الرَّاءُ بِوَجْهِهِ الْإِعْرَابُ، وَقَدْ جَاءَ
ذَلِكَ فِي: شَاكٍ وَلَايٍ، أَجْرَوَا آخِرَهُمَا بِوَجْهِهِ الْإِعْرَابِ^(٥).
وَحَكَى الْكِسَائِيُّ: تَهَوَّرَ وَتَهَيَّرَ^(٦).

أَوَاهُ: كَثِيرُ قَوْلٍ: أَوْهٌ، وَهِيَ اسْمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى: أَتَوَجَّعُ، وَوزنه: فَعَّالٌ^(٧)؛

(١) البيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ١٠٣، قال شارحه: الْجِنَّةُ: جَمْعُ: جَنْ، وَجَدِيرُونَ:
خَلِيقُونَ، وَيَسْتَغْلُوا: يَظْفَرُوا وَيَعْلُوا.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٤٩/٣، والبغوي ٢/، وينظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢٦٩/١.

(٣) أصله: شائك. المحرر الوجيز ٨٥/٣، ومنه قول زهير، وهو في شرح ديوانه ص ٢٣:

لدى أسدٍ شاكي السلاح مُقَدَّفٍ له لبَدٌ أظفاره لم تُقَلِّم

(٤) الرجز للعجاج، وقبله: ولا يلوح نبته الشَّيْثِي، وهو في ديوانه ص ٢٩٦، ومعنى: لَايٌ:
مُدْرِكٌ مُتَكَاثِفٌ، وَالْأَشَاءُ: النخل الصغار، وَالْعُبْرِي: السُّدْرُ الْعِظَامُ يَنْبِتُ عَلَى عُبُورِ الْأَنْهَارِ.

(٥) ليست في (١د) و(ع) والمطبوع.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٢٣٧/٢، وتفسير القرطبي ٣٨٦/١٠.

(٧) ينظر اللسان والقاموس (أوه)، وارتشاف الضَّرْبِ ٢٣٠٠/٥، وفيها اللغات الواردة في هذه
الكلمة.

للمبالغة، فقياس الفعل أن يكون ثلاثياً، وقد حكاه قطرب، حكى: آه يَؤُوه أَوْهًا، ك: قَالَ يَقُولُ قَوْلًا، ونُقِلَ عن النحويين أَنَّهُمْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ، وقالوا: ليس مِن لَفْظ: أَوْه، فَعِلٌ ثَلَاثِيٌّ، إِنَّمَا يُقَال: أَوْه تَأْوِيهَا، وتَأْوِه تَأْوِهًا، قال الراجز:

فَأَوْه الرَّاعِي وَضَوْضَى أَكْلُبُهُ^(١)

وقال الْمُثَقَّبُ الْعَبْدِيُّ:

إِذَا مَا قَمْتُ أَرْحَلُهَا بَلِيلٍ تَأْوِهَ آهَةَ الرَّجُلِ الْحَزِينِ^(٢)

وفي «أَوْه» اسم الفعل لغاتٌ ذُكِرَتْ فِي عِلْمِ النُّحُو^(٣).

الظَّمَا: العَطَشُ الشَّدِيدُ، وَهُوَ مُصْدَرٌ: ظَمِئَ يَظْمَأُ فَهُوَ ظَمَانٌ وَهِيَ ظَمَأَى، وَيُمَدُّ فَيُقَال: ظَمَاءٌ^(٤).

الوادي: مَا انْخَفَضَ مِنَ الْأَصْلِ مُسْتَطِيلًا كَمَجَارِي السُّيُولِ وَنَحْوِهَا، وَجَمَعَتْهُ الْعَرَبُ عَلَى: أَوْدِيَةٍ، وَلَيْسَ بِقِيَاسِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَسَاءَتْ أَوْدِيَةُ بِقَدْرِهَا﴾ [الرعد: ١٧] وَقِيَاسُهُ: فَوَاعِلٌ، لَكِنَّهُمْ اسْتَقْلَلُوهُ لَجَمْعِ الْوَادِيَيْنِ^(٥)، قَالَ النَّحَّاسُ: وَلَا أَعْرِفُ فَاعِلًا وَأَفْعَلَةً سِوَاهُ^(٦). وَذَكَرَ غَيْرُهُ: نَادٍ وَأَنْدِيَّةٌ، قَالَ الشَّاعِرُ:

وَفِيهِمْ مَقَامَاتٌ حَسَنٌ وَجُوهُهُمْ وَأَنْدِيَّةٌ يَنْتَابُهَا الْقَوْلُ وَالْفِعْلُ^(٧)

وَالنَّادِي: الْمَجْلِسُ.

وَحَكَى الْفَرَّاءُ فِي جَمْعِهِ: أَوْدَاءَ، كصاحب وأصحاب، قال جرير:

(١) تفسير الطبري ٤٥/١٢، والثعلبي ٢٥٧/٣، ولم نقف على الرجز هكذا عند غيرهما من كتب الأدب وغيرها، بل ورد في معجم العين للفراهيدي ٣٤٤/١ (سبع): قد أشبع الراعي وضوضى أكلبُه.

(٢) ديوان المثقّب العبدى ص ١٩٤.

(٣) ينظر التعليق ما قبل السابق.

(٤) الصحاح (ظما).

(٥) أي: قياسه أن يُجمع: وَوَادِي. إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٢٤٠.

(٦) المصدر السابق.

(٧) القائل زهير، والبيت في شرح ديوانه ص ١١٣، والمقامات: المجالس، سُميت بذلك؛ لأن الرجل كان يقوم في المجلس.

عَرَفْتُ بِبُزْقَةِ الْأَوْدَاءِ رَسْمًا مُجِيلًا طَالَ عَهْدُكَ مِنْ رُسُومٍ^(١)
وقال الزمخشري: الوادي: كلُّ مُنْعَرَجٍ مِنْ جِبَالٍ وَأَكَامٍ يَكُونُ مَنفذًا لِلسَّيْلِ، وهو
في الأصل: فَاعِلٌ، مِنْ: وَدَى، إِذَا سَالَ، ومنه: الْوَدْيُ، وقد شاع في استعمالِ
العرب بمعنى الأرض، يقولون: لَا تُصَلِّ فِي وَادِي غَيْرِكَ^(٢).

* * *

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٣) أثبت في حق المنافقين ما نفاه في حق
المحسنين، فدلَّ لأجل المقابلة بأن هؤلاء مُسَيِّئُونَ، وأَيَّ إِسَاءَةٍ أَعْظَمَ مِنَ التَّفَاقُ
والتَّخَلُّفِ عَنِ الْجِهَادِ والرَّغْبَةِ بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ!

وليست «إنما» للحِصْرِ، إنما هي للمبالغة في التوكيد، والمعنى: «إنما السبيل»
في اللائمة والعقوبة والإثم «على الذين يستأذنونك» في التخلُّف عن الجهاد وهم
قَادِرُونَ عَلَيْهِ؛ لَغْنَاهُمْ، وَكَانَ خَبَرُ «السبيل» «على» وإن كان قد يصل بـ «إلى»،
كما قالت:

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى خَمِرٍ فَأَشْرَبْتُهَا أَمْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى نَضْرٍ بِنِ حَجَّاجٍ^(٤)
لأنَّ «على» تدلُّ على الاستعلاء وَقَلَّةَ مَنَعَةٍ مَنْ دَخَلَتْ عَلَيْهِ، فَفَرَّقَ بَيْنَ: لَا سَبِيلَ
لِي عَلَى زَيْدٍ، وَلَا سَبِيلَ لِي إِلَى زَيْدٍ.

وهذه الآية في المنافقين المتقدم ذكرهم؛ عبد الله بن أبيّ، والجَدُّ بن قيس،
وَمُعْتَبَرُ بْنُ قُشَيْرٍ، وَغَيْرُهُمْ، وَ«رَضُوا» اسْتِنَافٌ؛ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا بَالُهُمْ اسْتَأْذَنُوا فِي

(١) تفسير القرطبي ١٠/٤٢٥، وكلام الفراء السالف منه، وبيت جرير في ديوانه ص ٣٩٨، مع
الإشارة إلى أنه ورد عند القرطبي: الأوداء، بدل: الأوداء.

(٢) الكشف ٢/٢٢٠.

(٣) البيت لامرأة مدنيّة عشقت فتى من بني سُلَيْمٍ، أو لفريرة بنت هَمَامٍ أُمِّ الْحَجَّاجِ بْنِ يَوْسُفَ
الثَّقَفِيِّ، قَالَتْهُ عَشَقًا فِي نَضْرٍ، وَكَانَتْ حِينَهَا تَحْتَ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، وَالْبَيْتُ فِي عِيُونَ
الْأَخْبَارِ ٤/٢٣، وَالدَّرَةُ الْفَاخِرَةُ فِي الْأَمْثَالِ السَّائِرَةِ لِحَمْزَةِ الْأَصْبَهَانِيِّ ١/٢٧٤، وَبِهَجَّةِ
الْمَجَالِسِ ٢/٨١٣، وَشَرَحَ الْمَفْصَلَ لِابْنِ يَعِيشَ ٧/٢٧، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٤/٨٠، وَغَيْرَهَا،
وَوَرَدَ عِنْدَ الْأَخِيرِ الرِّوَايَاتُ الْمَخْتَلِفَةُ لِلْبَيْتِ، وَالْأَقْوَالُ الْوَارِدَةُ فِيهِ وَفِي قَائِلِهِ، فَلْتَنْتَظِرْ ثَمَّةً.

القُعود بالمدينة وهم قادرون على الجهاد؟ ف قيل: «رَضُوا» بالدَّاءِ وانتظامهم في سِلْك الخوالف، وعطف «وَطَبَعَ» تنبيهاً على أَنَّ السَّبَب في تخلفهم رضاهم بالدَّاءِ، «وَطَبَعَ اللهُ على قلوبهم فهم لا يعلمون» ما يترتب على الجهاد من منافع الدِّين والدُّنيا.

﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلِّيِّرِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٩٤﴾ «لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ» عِلَّةٌ لِلنَّهْيِ عَنِ الْاِغْتِيَارِ؛ لِأَنَّ غَرَضَ الْمُعْتَذِرِ أَنْ يُصَدَّقَ فِيمَا يَعْتَذِرُ بِهِ، فَإِذَا عَلِمَ أَنَّهُ مُكَذَّبٌ فِي اغْتِيَارِهِ، كَفَّ عَنْهُ.

«قَدْ نَبَأَنَا اللهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ» عِلَّةٌ لانتفاء التصديق؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى إِذَا أَخْبَرَ الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنِينَ بِمَا انْطَوَتْ عَلَيْهِ سِرَائِرُهُمْ مِنَ الشَّرِّ وَالْفَسَادِ لَمْ يُمَكِّنْ تَصْدِيقَهُمْ فِي مُعَاذِيرِهِمْ.

قال ابنُ عطية: والإشارة بقوله «قَدْ نَبَأَنَا اللهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ» إلى قوله: «ما زادوكم إِلَّا خَبَالاً وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ» ونحو هذا^(١).

وَبَيَّنَّا هُنَا تَعَدَّتْ إِلَى مَفْعُولَيْنِ ك: عَرَفَ، نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿مَنْ أَتْبَاكَ هَذَا﴾ [التَّحْرِيم: ٣] والثَّانِي هُوَ «مِنْ أَخْبَارِكُمْ» أَي: جَمْلَةٌ مِنْ أَخْبَارِكُمْ، وَعَلَى رَأْيِ أَبِي الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ تَكُونُ «مِنْ» زَائِدَةً، أَي: أَخْبَارِكُمْ، وَقِيلَ: نَبَأَ بِمَعْنَى أَغْلَمَ الْمُتَعَدِّيَّةَ إِلَى ثَلَاثَةِ، وَالثَّلَاثُ مُحذُوفٌ اخْتِصَاراً؛ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ، أَي: مِنْ أَخْبَارِكُمْ كَذِباً أَوْ نَحْوَهُ.

«وَسَيَرَى اللهُ» تَوَعَّدَ، أَي: سَيَرَاهُ فِي حَالِ وَجُودِهِ فَيَقَعُ الْجَزَاءُ مِنْهُ عَلَيْهِ؛ إِنْ خَيْرَ فَخَيْرٌ، وَإِنْ شَرًّا فَشَرٌّ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «وَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ» أَتُنَبِّيُونَ أَمْ تَثْبُتُونَ عَلَى الْكُفْرِ^(٢). «ثُمَّ تُرَدُّونَ» إِشَارَةٌ إِلَى الْبَعْثِ مِنَ الْقُبُورِ، وَالتَّنْبِيُّ بِأَعْمَالِهِمْ عِبَارَةٌ عَنْ جَزَائِهِمْ عَلَيْهَا. قَالَ ابْنُ عِيسَى: «وَسَيَرَى» يَجْعَلُهُ مِنَ الظُّهُورِ بِمَنْزِلَةِ مَا يُرَى ثُمَّ يُجَازِي عَلَيْهِ.

(١) المحرر الوجيز ٧٢/٣.

(٢) الكشف ٢٠٨/٢.

وقيل: كانوا يُظهرون للرَّسول عند تقريرهم معاذيرهم حباً وشَفَقَةً، ف قيل: «وسيرى الله عملكم» هل تَبْقون على ذلك أو لا تَبْقون؟ و«الغيب والشهادة» هما جامعان لأعمال العبد لا يخلو منهما، ففي ذلك دلالة على أنه مُطَّلِع على ضمائرهم كاطلاعه على ظواهرهم، لا تفاوت عنده في ذلك.

﴿سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿٩٥﴾ لَمَّا ذَكَرَ أَنَّهُمْ يَصْدُرُ مِنْهُمْ الْإِعْتِذَارُ، أَخْبَرَ أَنَّهُمْ سَيُؤَكِّدُونَ ذَلِكَ الْإِعْتِذَارَ الْكَاذِبَ بِالْحَلِفِ، وَأَنَّ سَبَبَ الْحَلِفِ هُوَ طَلِبَتُهُمْ أَنْ تُعَرِّضُوا عَنْهُمْ، فَلَا تَلُومُوهُمْ وَلَا تَتُوبُوا عَنْهُمْ، «فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ» أَي: فَأَجِيبُوهُمْ إِلَى طَلِبَتِهِمْ، وَعَلَّلَ الْإِعْرَاضَ عَنْهُمْ بِـ «إِنَّهُمْ رَجِسٌ» أَي: مُسْتَقْدَرُونَ بِمَا انْطَوَّأَ عَلَيْهِ مِنَ النِّفَاقِ فَتَجِبُ مِبَاعَدَتُهُمْ وَاجْتِنَابُهُمْ، كَمَا قَالَ: ﴿رَجِسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: ٩٠] فَمَنْ كَانَ رَجِسًا لَا تَنْفَعُ فِيهِ الْمَعَاتِبَةُ، وَلَا يُمَكِّنُ تَطْهِيرُ الرَّجْسِ.

ويحتمل أن يكون سبب الحلف مخافتهم أن تُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَلَا تُقْبِلُوا عَلَيْهِمْ وَلَا تُؤَادُّوهُمْ، فَأَمَرَ تَعَالَى بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُمْ وَعَدَمَ تَوَلِّيَهُمْ، وَبَيَّنَّ الْعِلَّةَ فِي ذَلِكَ بِرَجْسِيَّتِهِمْ، وَبِأَنَّ مَالَ أَمْرِهِمْ إِلَى النَّارِ.

قال ابن عباس: «فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ» لَا تُكَلِّمُوهُمْ^(١). وفي الخبر أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَدِمَ مِنْ تَبُوكَ، قَالَ: «لَا تُجَالِسُوهُمْ وَلَا تُكَلِّمُوهُمْ»^(٢).

قيل: إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مِنْ أَوَّلِ مَا نَزَلَ فِي شَأْنِ الْمُنَافِقِينَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَانَ قَدْ اعْتَذَرَ بَعْضُ الْمُنَافِقِينَ وَاسْتَأْذَنُوهُ فِي الْقُعُودِ قَبْلَ مَسِيرِهِ، فَأَذِنَ، فَخَرَجُوا، وَقَالَ أَحَدُهُمْ: مَا هُوَ إِلَّا شَحْمَةٌ لِأَوَّلِ أَكْلٍ. فَلَمَّا خَرَجَ الرَّسُولُ نَزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنُ، فَانصَرَفَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقَالَ لِلْمُنَافِقِينَ فِي مَجْلِسٍ مِنْهُمْ: نَزَلَ فِيكُمْ قُرْآنٌ. فَقَالُوا لَهُ: وَمَا ذَلِكَ؟ قَالَ: لَا أَحْفَظُ إِلَّا أَنِّي سَمِعْتُ وَضَفَّكُمْ فِيهِ بِالرَّجْسِ. فَقَالَ لَهُمْ مَخْشِي: لَوِ دِدْتُ أَنْ أَجْلَدَ مِثَّةً وَلَا أَكُونَ مَعَكُمْ. فَخَرَجَ حَتَّى لَحِقَ بِالرَّسُولِ ﷺ،

(١) أورده عنه القرطبي ٣٣٧/١٠.

(٢) المصدر السابق، وأورده البغوي في التفسير ٣٢٠/٢ وعزاه لابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه ابن أبي حاتم ١٨٦٥/٦ عن السدي.

فقال له: «ما جاء بك؟» فقال له: وَجْهُ رسولِ الله ﷺ تَسْفَعُهُ الرِّيحُ وأنا في الكِنِّ؟! فروي أَنَّهُ مِمَّنْ تاب^(١).

قال ابنُ عطية: «فأعرضوا عنهم» أمرٌ بانتهازهم وعقوبتهم بالإعراض والوَضْمَ بالتَّفَاق، وهذا مع إجمالٍ لا مع تعيين مُصَرَّحٍ مِنَ الله ولا مِنْ رسوله، بل كان لكلِّ واحد منهم ميدانُ المقالة مبسوطاً، وقوله: «رِجْسٌ» أي: نَتْنٌ وَقَذْرٌ، وناهيك بهذا الوصف محطَّة دنيائِيَّة، ثم عَطَفَ بِمَحْطَّةِ الْآخِرَةِ^(٢).

وَمِنْ حديث كعب بن مالك أَنَّهُمْ جَاؤُوا يَعْتَزِدُونَ وَيَحْلِفُونَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَكَانُوا بَضْعَةً وَثْمَانِينَ، فَقَبِلَ مِنْهُمْ عِلَانِيَتَهُمْ وَبَايَعَهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ وَوَكَّلَ سِرَائِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى^(٣).

﴿يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِيزْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ قال مقاتل: نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَلَفٍ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهُ بَعْدَهَا، وَحَلَفَ ابْنُ أَبِي سَرْجٍ لِيَكُونَ مَعَهُ عَلَى عَدُوِّهِ، وَطَلَبَ مِنَ الرَّسُولِ أَنْ يَرْضَى عَنْهُ، فَنَزَلَتْ^(٤).

وهنا حُذِفَ الْمُحْلُوفُ بِهِ، وَفِي قَوْلِهِ: «سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ» أُثْبِتَ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لِيَصْرِنَهَا﴾ [القلم: ١٧] وَقَوْلِهِ: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٠٩] فَلَا فَرْقَ بَيْنَ حَذْفِهِ وَإِثْبَاتِهِ فِي انْعِقَادِ ذَلِكَ يَمِينًا.

(١) المحرر الوجيز ٧٢/٣، والخبر عند الطبري ٦٢٩/١١-٦٣٠، ومُخْشِي: هو ابن حُمَيْرُ الْأَشْجَعِي، حليف لبني سلمة من الأنصار، كان من المنافقين، ثم تاب وحسنت توبته، وَتَسَمَّى عَبْدَ الرَّحْمَنِ، وَسَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَقْتُلَهُ شَهِيداً لَا يُعْلَمُ مَكَانُهُ، فَقُتِلَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ، فَلَمْ يَوْجَدْ لَهُ أَثَرٌ. الاستيعاب الترجمة (٢٤٩١).

(٢) المحرر الوجيز ٧٢/٣.

(٣) المصدر السابق، والخبر أخرجه البخاري (٤٦٧٦)، ومسلم (٢٧٦٩)، وهو عند أحمد (١٥٧٨٩)، والطبري ٦٣٠/١١-٦٣١.

(٤) زاد المسير ٤٨٧/٣، وفيه أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي حَلَفٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ: لَا اتَّخَلَّفُ عَنْكَ، وَلَا كُونَ مَعَكَ عَلَى عَدُوِّكَ، وَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَرْضَى عَنْهُ، وَحَلَفَ ابْنُ أَبِي سَرْجٍ لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ، وَخَبَرُ مُقَاتِلٍ أَوْرَدَهُ أَيْضاً الثُّعْلَبِي ٢٣٧/٣، والبغوي ٣٢٠/٢.

وَعَرَضَهُمْ فِي الْحَلْفِ رِضَا الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ عَنْهُمْ، لِنَفْعِهِمْ فِي دُنْيَاهُمْ لَا أَنَّ مَقْصَدَهُمْ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى وَالْبِرَّ، إِذْ هِيَ أَيْمَانٌ كَاذِبَةٌ وَأَعْذَارٌ مُخْتَلَقَةٌ لَا حَقِيقَةَ لَهَا.

وَفِي الْآيَةِ قَبْلُهَا لَمَّا ذَكَرَ حَلْفَهُمْ لِأَجْلِ الْإِعْرَاضِ، جَاءَ الْأَمْرُ بِالْإِعْرَاضِ نَصًّا؛ لِأَنَّ الْإِعْرَاضَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تَظْهَرُ لِلنَّاسِ، وَهَذَا ذِكْرُ الْحَلْفِ لِأَجْلِ الرِّضَا، فَأَبْرَزَ النَّهْيَ عَنِ الرِّضَا فِي صُورَةٍ شَرْطِيَّةٍ؛ لِأَنَّ الرِّضَا مِنَ الْأُمُورِ الْقَلْبِيَّةِ الَّتِي تَخْفَى، وَخَرَجَ مَخْرَجَ الْمُرْتَدِّ فِيهِ، وَجَعَلَ جَوَابَهُ انْتِفَاءَ رِضَا اللَّهِ عَنْهُمْ، فَصَارَ رِضَا الْمُؤْمِنِينَ عَنْهُمْ أَبْعَدُ شَيْءٍ فِي الْوُقُوعِ؛ لِأَنَّهُ مَعْلُومٌ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَرْضَوْنَ عَمَّنْ لَا يَرْضَى اللَّهُ عَنْهُمْ، وَنَصَّ عَلَى الْوَصْفِ الْمَوْجِبِ لانتفاء الرضا وهو الفسق، وجاء اللفظ عامًا، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْخُصُوصُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنْهُمْ.

وَيَحْتَمِلُ بَقَاءَهُ عَلَى الْعُمُومِ، فَيَنْدَرِجُونَ فِيهِ، وَيَكُونُونَ أَوْلَى بِالْدُّخُولِ، إِذَا الْعَامُّ إِذَا نَزَلَ عَلَى سَبَبٍ مَخْصُوصٍ لَا يُمَكِّنُ إِخْرَاجُ ذَلِكَ السَّبَبِ مِنَ الْعُمُومِ بِتَخْصِيصٍ وَلَا غَيْرِهِ.

﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ. وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٩٧﴾ نَزَلَتْ فِي أَعْرَابٍ مِنْ أَسَدٍ وَتَمِيمٍ وَغَطَفَانٍ، وَمِنْ أَعْرَابٍ^(١) حَاضِرِي الْمَدِينَةِ، أَيْ: أَشَدُّ كُفْرًا مِنْ أَهْلِ الْحَضَرِ، وَإِذَا كَانَ الْكُفْرُ مُتَعَلِّقًا بِالْقَلْبِ فَقَطْ، فَالْتَقْدِيرُ: أَشَدُّ أَسْبَابِ كُفْرٍ، وَإِذَا دَخَلَتْ فِيهِ أَعْمَالُ الْجَوَارِحِ تَحَقَّقَتْ فِيهِ الشَّدَّةُ وَكَانُوا «أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا»، لِتَوَحُّشِهِمْ وَاسْتِيلَاءِ الْهَوَاءِ الْحَارِّ عَلَيْهِمْ، فَيَزِيدُ فِي تَهْوِيلِهِمْ وَنَحْوَتِهِمْ وَفَخْرِهِمْ وَطَيْشِهِمْ، وَتَرْبِيَتِهِمْ بِلَا سَائِسٍ وَلَا مُؤَدِّبٍ وَلَا ضَابِطٍ، فَتَشَوَّوْا كَمَا شَاؤُوا، وَلِبُعْدِهِمْ عَنِ مَشَاهِدَةِ الْعُلَمَاءِ وَمَعْرِفَةِ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَلِبُعْدِهِمْ عَنِ مَهَبِّطِ الْوَحْيِ، كَانُوا أَطْلَقَ لِسَانًا بِالْكَفْرِ وَالنِّفَاقِ مِنْ مَنَافِقِي الْمَدِينَةِ، إِذْ كَانَ هَؤُلَاءِ يَسْتَوْلِي عَلَيْهِمُ الْخَوْفُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، فَكَانَ كُفْرُهُمْ سِرًّا، وَلَا يَتَظَاهَرُونَ بِهِ إِلَّا تَعْرِيفًا.

(١) كَذَا فِي (١د) وَ(١ز) وَ(١ب) وَالْمَطْبُوعُ، وَيَنْظُرُ تَفْسِيرُ الشَّعْبِيِّ ٢٣٧/٣، وَالَّذِي فِي (أ) وَ(ح) وَ(ع): مِنْ أَعْرَابٍ. بَدُونِ وَو، وَفِي أَسْبَابِ النُّزُولِ لِلْوَاَحِدِيِّ ص ٢٥٩: وَأَعْرَابُ مِنْ أَعْرَابِ حَاضِرِي الْمَدِينَةِ.

«وَأَجْدَرُ أَي: أَحَقُّ «أَنْ لَا يَعْلَمُوا» أَي: بَأَنْ لَا يَعْلَمُوا، والحدودُ هنا الفرائضُ، وقيل: الوعيد على مخالفة الرسول، والتأخر عن الجهاد، وقيل: مقادير التكاليف والأحكام.

وقال قتادة: أَقَلَّ عِلْمًا بِالسُّنَنِ^(١). وقال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الْجَفَاءَ وَالْقَسْوَةَ فِي الْفَدَّادِينَ»^(٢).

«وَاللَّهُ عَلِيمٌ يَعْلَمُ كُلَّ أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْوَبَرِ وَالْمَدَرِ «حَكِيمٌ» فيما يُصِيبُ بِهِ مَسِيئَتَهُمْ وَمَحْسَنَتَهُمْ مِنْ ثَوَابٍ وَعِقَابٍ.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ نزلت في أعرابٍ أَسَدٍ وَعَظْفَانٍ وتميم كانوا يَتَّخِذُونَ ما يُؤْخَذُ منهم مِنَ الصَّدَقَاتِ، وقيل: مِنَ الزَّكَاةِ، ولذلك قال بعضهم: ما هِيَ إِلَّا جِزْيَةٌ أَوْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْجِزْيَةِ. وقيل: كُلُّ نَفَقَةٍ لَا تَهْوَاهَا أَنْفُسُهُمْ، وهِيَ مَطْلُوبَةٌ شَرْعًا، وهو ما يُنْفِقُهُ الرَّجُلُ وَلَيْسَ يَلْزِمُهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يُنْفِقُ إِلَّا تَقِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرِيَاءً، لَا لَوَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى وَابْتِغَاءً لِمَثُوبَةٍ عِنْدَهُ، فَعَلَى هَذَا الْمَغْرَمُ الْإِزَامُ مَا لَا يَلْزَمُ.

وقيل: الْمَغْرَمُ: الْغُرْمُ وَالْخُسْرُ، وهو قولُ ابْنِ قَتِيْبَةَ^(٣)، وقَرِيبٌ مِنَ الَّذِي قَبْلَهُ. وقال ابْنُ فَارَسٍ^(٤): الْمَغْرَمُ: مَا لَزِمَ أَصْحَابَهُ، وَالْعَرَامُ: اللَّازِمُ، وَمِنْهُ: الْعَرِيمُ؛ لِلزُّومَةِ، وَالْحَاحَةِ.

وَالْتَرَبُّصُ: الْإِنْتَظَارُ، وَ«الدَّوَائِرُ» جَمْعُ: دَائِرَةٍ، وَهِيَ مَا يُحِيطُ بِالشَّيْءِ إِحَاطَةً مُسْتَدِيرَةً، وَ«الدَّوَائِرُ»: هِيَ الْمَصَائِبُ الَّتِي لَا مَخْلَصَ مِنْهَا تُحِيطُ بِهِ كَمَا تُحِيطُ الدَّائِرَةُ.

(١) تفسير الثعلبي ٢٣٧/٣، والقرطبي ٣٣٨/١٠، وأخرجه عنه الطبري ٦٣٢/١١، وابن أبي حاتم ١٨٦٦/٦.

(٢) الكشاف ٢٠٩/٢، والخبر عند البخاري (٣٣٠٢)، ومسلم (٥١)، من حديث أبي مسعود رضي الله عنه، وهو عند أحمد (١٧٠٦٦)، والفدَّادون: الَّذِينَ تَغْلُو أَصَوَاتَهُمْ فِي حُرُوتِهِمْ وَمَوَاشِيهِمْ، وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ. النهاية (فدد).

(٣) تفسير غريب القرآن له ص ١٩٠.

(٤) ينظر مجمل اللغة (غرم).

وقيل: تَرَبُّصُ الدَّوَائِرِ هنا موْتُ الرِّسُولِ ﷺ وظُهور الشُّرْكِ، وقال الشاعر:
تَرَبَّصْ بِهَا رَبِّبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا تَظَلَّقُ يَوْماً أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا^(١)
وتَرَبَّصُ الدَّوَائِرِ، لِيَخْلُصُوا مِنْ أَعْبَاءِ النِّفَقَةِ، وقوله: «عليهم دائرةُ السَّوءِ» دُعَاءُ مُعْتَرِضٍ، دَعَا عَلَيْهِمْ بِنِسْبَةِ مَا أَخْبَرَ بِهِ عَنْهُمْ، كقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة ٦٤] والدُّعَاءُ مِنَ اللَّهِ هُوَ بِمَعْنَى إِيْجَابِ الشَّيْءِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَدْعُو عَلَى مَخْلُوقَاتِهِ، وَهِيَ فِي قَبْضَتِهِ.

وقال الكرمانِيُّ: عَلَيْهِمْ تَدَوُّرُ الْمَصَائِبِ وَالْحُرُوبِ الَّتِي يَتَوَقَّعُونَهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَهَذَا وَغَدٌ لِلْمُسْلِمِينَ وَإِخْبَارٌ، وَقِيلَ: دُعَاءٌ، أَي: قَوْلُوا: عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوءِ، أَي: الْمَكْرُوهِ.

وَحَقِيقَةُ الدَّائِرَةِ مَا تَدَوَّرُ بِهِ الْأَيَّامُ، وَقِيلَ: يَدَوِّرُ بِهِ الْقُلُوكَ فِي سَيْرِهِ، وَالدَّوَائِرُ انْقِلَابُ النُّعْمَةِ إِلَى ضِدِّهَا، وَفِي «الْحُجَّةِ»: يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الدَّائِرَةُ مُصَدِّراً كَالْعَافِيَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً^(٢).

وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو: «السَّوءُ» هُنَا، وَفِي سُورَةِ «الْفَتْحِ» ثَانِيَةً^(٣): بِالضَّمِّ، وَيَبَاقِي السَّبْعَةِ: بِالْفَتْحِ، فَالْفَتْحُ مُصَدِّرٌ.

قَالَ الْفَرَّاءُ: سُؤْتُهُ سَوْءٌ وَمَسَاءَةٌ وَسَوَائِيَّةٌ^(٤)، وَالضَّمُّ الْأَسْمُ، وَهُوَ الشَّرُّ وَالْعَذَابُ، وَالْفَتْحُ ذَمٌّ لِلدَّائِرَةِ، وَهُوَ مِنْ بَابِ إِضَافَةِ الْمَوْصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ، وَصِفَتِ الدَّائِرَةُ بِالْمُصَدِّرِ، كَمَا قَالُوا: رَجُلٌ سَوْءٌ، فِي نَقِيضٍ: رَجُلٌ صِدْقٌ، يَعْنُونَ فِي هَذَا

(١) البيت لفراء بن عتبة الأزدي كما في معجم الشعراء للمرزباني ص ١٩٢، ومحاضرات الأدباء للأصفهاني ٤١١/٣، والبيت قاله في ابنة عم له كان يهاوها، فرد عنها وزوجت غيره، كما في معجم الشعراء، أو أنه قاله عندما شكى إليه رجل تزويج امرأة يريد أن يتزوجها، كما في المحاضرات، وأورده أيضاً السراج في مصارع العشاق ١٥٩/٢ ونسبه لحمدان البرتي القاضي بالشرقية، قاله في امرأة طفطق الكوفي حين شكت إليه زوجها. وهو في جمهرة اللغة واللسان (ربص) دون نسبة.

(٢) الحجة للقراء السبعة للفارسي ٢٠٦-٢٠٧.

(٣) أي: ثاني موضع وردت فيه في سورة الفتح، وهي الآية (١٢)، والأولى في الآية (٦)، والقراءة في السبعة ص ٣١٦، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢٨٠/٢.

(٤) معاني القرآن له ٤٥٠/١.

الصِّلَاحَ لَا صِدْقَ اللِّسَانِ، وَفِي ذَاكَ الْفَسَادَ، وَمِنْهُ: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ﴾ [مريم: ٢٨] أَي: امْرَأً فَاسِداً.

وَقَالَ الْمُبَرَّدُ: السَّوُّ بِالْفَتْحِ: الرَّدَاءَةُ^(١). وَلَا يَجُوزُ ضَمُّ السِّينِ فِي: رَجُلٍ سَوْءٍ، قَالَ أَكْثَرُهُمْ، وَقَدْ حَكِيَ بِالضَّمِّ، وَقَالَ الشَّاعِرُ:

وَكُنْتُ كَذْلِبِ السُّوءِ لَمَّا رَأَى دَمًا بِصَاحِبِهِ يَوْمًا أَحَالَ عَلَى الدِّمِ^(٢)
«وَاللَّهُ سَمِيعٌ» لَأَقُولَهُمْ «عَلِيمٌ» بَنِيَاتِهِمْ.

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَوَخَّاهُ مَا يُفْنِقُ قُرَيْبٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْآنٌ لَهُمْ سَيَذِخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣)
نَزَلَتْ فِي بَنِي مُقَرَّنٍ مِنْ مُزَيْنَةَ، قَالَه مُجَاهِدٌ^(٤).

وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُعْقِلٍ بْنُ مُقَرَّنٍ: كُنَّا عَشْرَةً وَلَدَ مُقَرَّنٍ، فَنَزَلَتْ: «وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ» الْآيَةَ، يَرِيدُ السُّتَّةَ أَوْ السَّبْعَةَ الْإِخْوَةَ عَلَى الْخِلَافِ فِي عَدَدِهِمْ وَبَنِيهِمْ^(٥).

وَقَالَ الضَّحَّاكُ: فِي عَبْدِ اللَّهِ ذِي الْجَادِثِينَ وَرَهْطِهِ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: فِي أَسْلَمٍ وَغِفَارٍ وَجُهَيْنَةَ^(٥).

(١) تفسير القرطبي ٣٤١/١٠، ونقله أيضاً النحاس في إعراب القرآن ٢/٢٣٢.

(٢) المحرر الوجيز ٧٤/٣، والبيت للفرزدق، وهو في ديوانه ١٨٧/٢.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٣٧/٣، والنكت والعيون ٣٩٤/٢، والبغوي ٣٢١/٢، والمحرر الوجيز ٧٤/٣، وأخرجه عنه الطبري ٦٣٥-٦٣٦/١١، وابن أبي حاتم ١٨٦٧/٦.

(٤) المحرر الوجيز ٧٤/٣، وعزا الخبر فيه للطبري، وهو عنده في التفسير ٦٣٦/١١، ووقع في مطبوعه: عبد الله بن معقل، وأشار محققوه إلى نسخة خطية منه، وفيها: عبد الرحمن بن مغفل، وكذا ورد في مطبوع الإصابة ٧/٣٣٣-٣٣٤، والصواب: عبد الرحمن بن مغفل بن مقرن، أبو عاصم الكوفي التابعي، ذكره ابن حبان في «الثقات»، وروى له أبو داود حديثاً واحداً، تنظر ترجمته في الإصابة، وتهذيب التهذيب ٥٥٤/٢، وذكره أيضاً ابن الأثير في جامع الأصول ١٢/٦٨٠ في ترجمة أخيه: عبد الله بن معقل، وضبط: معقل، هكذا: بفتح الميم، وسكون العين المهملة، وكسر القاف.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٣٧/٣، وقول الكلبى عند البغوي ٣٢١/٢، وذو الجاديين هو: عبد الله بن نهم بن عفيف، كان يتيماً في جحر عمه، فلما أسلم نزع عمه منه كل شيء أعطاه، حتى

ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا ذَكَرَ مَقَابِلَهُ وَهُوَ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْنَمًا، وَذَكَرَ هُنَا الْأَصْلَ الَّذِي يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ إِنْفَاقُ الْمَالِ فِي الْقُرْبَاتِ وَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، إِذْ جَزَاءُ مَا يُنْفِقُ إِنَّمَا يَظْهَرُ ثَوَابُهُ الدَّائِمُ فِي الْآخِرَةِ، وَفِي قِصَّةِ أَوْلَئِكَ اكْتَفَى بِذِكْرِ نَتِيجَةِ الْكُفْرِ وَعَدَمِ الْإِيمَانِ وَهُوَ اتِّخَاذُهُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا، وَتَرْبُصُهُ بِالْمُؤْمِنِينَ الدَّوَائِرَ، وَالْأَجُودَ تَعْمِيمُ الْقُرْبَاتِ مِنْ جِهَادٍ وَصَدَقَةٍ، وَالْمَعْنَى: يَتَّخِذُهُ سَبَبَ وَصُلٍّ عِنْدَ اللَّهِ وَأَدْعِيَةَ الرَّسُولِ، وَكَانَ يَدْعُو لِّلْمُتَصَدِّقِينَ بِالْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمْ، كَقَوْلِهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى»، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾^(١) [التوبة: ١٠٣].

وَالظَّاهِرُ عَظُفُ «وَصَلُوات» عَلَى «قُرْبَات»، قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ «وَصَلُوات الرَّسُول» عَطْفًا عَلَى «مَا يُنْفِقُ»، أَي: وَيَتَّخِذُ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ صَلُوات الرَّسُولِ قُرْبَةً^(٢).

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «وَصَلُوات الرَّسُول» هِيَ اسْتَغْفَارُهُ لَهُمْ.

وَقَالَ قَتَادَةُ: أَدْعِيَتُهُ بِالْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ^(٣).

سَمَّاها «وَصَلُوات»؛ جَزْيًا عَلَى الْحَقِيقَةِ اللَّغَوِيَّةِ، أَوْ لِأَنَّ الدُّعَاءَ فِيهَا، وَحِينَ جَاءَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى بِصَدَقَتِهِ، قَالَ: «أَجْرَكَ اللَّهُ فِيمَا أُعْطِيتَ، وَجَعَلَهُ لَكَ طُهورًا»^(٤).

وَالضَّمِيرُ فِي «إِنَّهَا» قِيلَ: عَائِدٌ عَلَى «الْوَصَلُوات»، وَقِيلَ: عَائِدٌ عَلَى النِّفَقَاتِ،

= جَرَّدَهُ مِنْ ثَوْبِهِ، فَشَقَّ بِجَدَادٍ نِصْفَيْنِ، انْتَزَرَ نِصْفًا وَارْتَدَى نِصْفًا، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «أَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ ذُو الْبَجَادَيْنِ»، تَوَفَّى فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ. الإِصَابَةُ ١٤٩/٦.

(١) الْكَشَافُ ٢/٢١٠، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (١٤٩٧)، وَمُسْلِمٌ (١٠٧٨) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٩١١١).

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٧٤.

(٣) أَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبْرِيُّ ١١/٦٣٥.

(٤) لَمْ يَرِدْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ، بَلِ الْوَارِدُ مَا ذُكِرَ آنَفًا أَنَّهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى»، وَوَرَدَ فِي تَفْسِيرِ الشَّعْلَبِيِّ ٣/٢٤٤، عِنْدَ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]: أَي: اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَادْعُ لَهُمْ، وَقِيلَ: هُوَ قَوْلُ الْوَلِيِّ إِذَا أَخَذَ الصَّدَقَةَ: أَجْرَكَ اللَّهُ فِيمَا أُعْطِيتَ وَبَارَكَ لَكَ فِيمَا أَبْقَيْتَ. اهـ. وَكَذَا وَرَدَ فِي الْكَشَافِ ٢/٢١٢، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ١٦/١٨٠ وَنُسِبَ الْكَلَامُ فِيهِمَا لِلشَّافِعِيِّ، وَكَلَامُهُ فِي كِتَابِهِ الْأَمِّ ٢/٥١.

وتحرير هذا القول أنه عائدٌ على «ما» على معناها، والمعنى: قربة لهم عند الله، وهذه شهادةٌ من الله للمتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات، وتصديقٌ لرجائه على طريق الاستئناف مع حرف التنبيه وهو «ألا»، وحرف التوكيد وهو «إن»، قال الزمخشري^(١): وما في السين من تحقيق الوعد، وما أدل هذا الكلام على رضا الله تعالى عن المتصدقين، وأن الصدقة منه تعالى بمكانٍ إذا خلصت النية من صاحبها. انتهى. وتقدم الكلام معه في دعواه أن السين تفيّد تحقيق الوعد^(٢).

وقرأ ورش: «قُربة» بضَمِّ الراء، وباقي السبعة بالسكون^(٣)، وهما لغتان، ولم يختلفوا في «قُربات» أنه بالضَّم، فإن كان جَمْع: قُربة، فجاء الضَّمُّ على الأصل في الوضع، وإن كان جَمْع: قُربة، بالسكون، فجاء الضَّمُّ إنباعاً لما قبله، كما قالوا: ظُلُمات، في جَمْع: ظُلْمة.

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ قال أبو موسى الأشعري وابنُ المسيّب وابنُ سيرين وقتادة: «السابقون الأولون»: من صلى القِبْلَتَيْنِ.

وقال عطاء: من شهد بدرًا، قال: وحُولت القِبْلَةُ قَبْلَ بدرٍ بشهرين.

وقال الشعبي: من أدرك بيعة الرضوان - بيعة الحُدَيْبية - ما بينَ الهجرتين^(٤).

ومن فسر السابقين بواحدٍ كأبي بكر أو عليٍّ أو زيد بن حارثة أو خديجة بنت خويلد، فقولُه بعيدٌ من لفظِ الجَمْع، وإنما يُناسب ذلك في أوَّل من أسلم.

(١) الكشاف ٢/ ٢١٠، وما قبله منه أيضاً.

(٢) عند تفسير الآية (٧١) من هذه السورة.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٧٤، والقراءة في السبعة ص ٣١٧، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢/ ٢٨٠.

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ٧٥، وزاد المسير ٣/ ٤٩٠، وتفسير الثعلبي ٣/ ٢٣٨، والنكت والعيون

٢/ ٣٩٤-٣٩٥، والقرطبي ١٠/ ٣٤٤، وتنظر الآثار عند الطبري ١١/ ٦٣٧-٦٤٠، وابن

أبي حاتم ٦/ ١٨٦٨.

والظاهر أَنَّ السَّبْقَ هو إلى الإسلام والإيمان، وقال ابنُ بحر: هم السابقون بالموت أو بالشهادة من المهاجرين والأنصار، سَبَقُوا إلى ثواب الله وحُسن جزائه^(١).

و«من المهاجرين والأنصار» أي: ومن الأنصار، وهم أهلُ بيعةِ العَقَبَةِ أَوَّلًا، وكانوا سبعةً نَفَرًا، وأهلُ العَقَبَةِ الثانية، وكانوا سبعين، والذين آمَنُوا حين قَدِمَ عليهم أبو زُرَّارة مصعبُ بنُ عمير فعَلَّمَهُم القرآن.

قال ابنُ عطية: ولو قال قائلٌ: إِنَّ السابقينَ الأوَّلِينَ هم جميعُ مَنْ هاجر إلى أنْ انقطعت الهجرة، لكان قولاً يَتَضَيِّعُ اللفظُ، وتكون «مِنْ» لبيان الجنس، «والذين اتبعوهم بإحسان» هم سائرُ الصحابة، ويَدْخُلُ في هذا اللفظِ التابعونَ وسائرُ الأُمَّةِ لَكِنْ بِشَرْطِ الإحسان، وقد لَزِمَ هذا الاسمُ الذي هو التابعون مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ^(٢).

وقال أبو عبد الله الرَّازِيُّ: الصحيح عندي أَنَّهُم السابقونَ في الهجرة والنُّصرة؛ لأنَّ في لفظ السابقين إجمالاً، وَوَضَفَهُم بالمهاجرين والأنصار يُوجِبُ صَرْفَ ذلك إلى ما اتَّصفوا به وهي الهجرة والنُّصرة، والسَّبْقُ إلى الهجرة صِفَةٌ عظيمةٌ مِنْ حيث كونها شاقَّةً على النَّفْسِ ومخالفةً لِلطَّبْعِ، فَمَنْ أَقْدَمَ أَوَّلًا صار قدوةً لغيره فيها، وكذلك السَّبْقُ في النُّصرة فازوا بِمَنْصِبٍ عظيمٍ^(٣). انتهى ملخَّصاً.

ولمَّا بَيَّنَّ تعالى فضائلَ الأعرابِ المؤمنينِ الْمُتَصَدِّقِينَ وما أَعَدَّ لَهُمْ مِنَ النِّعَمِ، بَيَّنَّ حَالَ هَؤُلَاءِ السابقينِ وما أَعَدَّ لَهُمْ، وَشَتَّانَ ما بَيْنَ الإِعْدَادَيْنِ وَالشَّائِعَيْنِ، هناك قال: «أَلَا إِنَّهَا قَرِيبَةٌ لَهُمْ»، وهنا «رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ»، وهناك «سَيُدْخِلُهُمُ اللهُ فِي رَحْمَتِهِ»، وهنا «وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ»، وهناك خَتَمَ «إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»، وهنا «ذلك الفوزُ العظيم».

وقرأ عمر بنُ الخطَّاب والحسن وقتادة وعيسى الكوفي وسَلَامٌ وسعيد بنُ

(١) النكت والعيون ٢/٣٩٥ دون عزوه لابن بحر.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٧٥.

(٣) تفسير الرازي ١٦٨/١٦٩-١٦٨.

أبي سعيد وطلحة ويعقوب: «والأنصار» برفع الراء^(١)، عطفاً على «والسابقون» فيكون الأنصار جميعهم مُنْدرِجين في هذا اللفظ، وعلى قراءة الجمهور - وهي الجر - يكونون قِسْمَيْن، سابقٌ أوَّل وغير أوَّل، ويكون المُخبر عنهم بالرضا سابقوهم، «والذين اتَّبعوهم» الضميرُ في القراءتين عائدٌ على «المهاجرين والأنصار».

والظاهر أنَّ «والسابقون» مبتدأ، و«رضي الله» الخبر، وجوَّزوا في الخبر أنَّ يكون «الأولون» أي: هم الأولون «من المهاجرين»، وأن يكون «من المهاجرين» فيكون فيه إعلال بأنَّ السابقين من هذه الأمة هم «من المهاجرين والأنصار»^(٢).

وجوَّزوا في قوله: «والسابقون» أن يكون معطوفاً على قوله: «مَنْ يُؤْمِن» أي: ومنهم السابقون.

وجوَّزوا في «والأنصار» أن يكون مبتدأ في قراءة الرفع، خبره «رضي الله عنهم» وذلك على وَجْهَيْ «والسابقون» وَجْه العطف، وَجْه أنَّ لا يكون الخبر «رضي الله»، وهذه أعاريب متكلِّفة لا تُناسب إعراب القرآن.

وقرأ ابن كثير: «مِنْ تحتها»^(٣) بإثبات «مِنْ» الجارة، وهي ثابتة في مصاحف مكة، وبأقي السَّبْعة بإسقاطها على ما رُسِمَ في مصاحفهم.

وعن عمر أنه كان يَرى «والذين اتَّبعوهم بإحسان» بغير واوٍ صفةً للأنصار، حتى قال له زيد بن ثابت: إنها بالواو. فقال: ائتوني بأبي. فقال: تصديق ذلك في كتاب الله في أوَّل «الجمعة»: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الآية: ٣] وأوسط «الحشر»: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الآية: ١٠] وآخر «الأنفال»: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ﴾^(٤) [الآية: ٧٥].

(١) المحرر الوجيز ٧٥/٣، والمحتسب ٣٠٠/١، وقراءة يعقوب - وهو من العشرة - في النشر ٢٨٠/٢.

(٢) من قوله: وأن يكون من المهاجرين، إلى هنا زيادة من (زا) و(به)، ولم ترد في النسخ الأخرى والمطبوع.

(٣) السبعة ص ٣١٧، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢٨٠/٢.

(٤) الكشف ٢١٠/٢، وينظر تفسير الشلبي ٢٣٧-٢٣٨/٣، والمحرر الوجيز ٧٥/٣، وقراءة عمر في القراءات الشاذة ص ٥٤، والخبر أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٧٣، والطبري ٦٤١-٦٤٢.

وَرُوي أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرؤه بِالْوَاوِ، فَقَالَ: مَنْ أَقْرَأَكَ؟ فَقَالَ: أَبِي. فَدَعَاهُ، فَقَالَ: أَقْرَأْنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَمِنْ ثَمَّ قَالَ عُمَرُ: لَقَدْ كُنْتُ أَرَانَا رُفَعْنَا رُفْعَةً لَا يَبْلُغُهَا أَحَدٌ بَعْدَنَا^(١).

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنَعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّوكَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿١٠١﴾ لَمَّا شَرَحَ أَحْوَالَ منافقي المدينة، ثُمَّ أَحْوَالَ منافقي الأعراب، ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ فِي الْأَعْرَابِ مَنْ هُوَ مُخْلِصٌ صَالِحٌ، ثُمَّ بَيَّنَّ رُؤْسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ = ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ مُنَافِقِينَ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ وَفِي الْمَدِينَةِ لَا تَعْلَمُونَهُمْ، أَي: لَا تَعْلَمُونَ أَعْيَانَهُمْ، أَوْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ مُنَافِقِينَ، وَمَعْنَى «حَوْلَكُمْ» حَوْلَ بَلَدِكُمْ وَهِيَ الْمَدِينَةُ، وَالَّذِينَ كَانُوا حَوْلَ الْمَدِينَةِ جُهَيْنَةَ وَأَسْلَمَ وَأَشْجَعَ وَغِفَارَ وَمُزَيْنَةَ وَغُصَيَّةَ وَلِخْيَانَ وَغَيْرَهُمْ مِمَّنْ جَاوَزَ الْمَدِينَةَ.

«وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ» يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ عَطْفِ الْمَفْرَدَاتِ، فَيَكُونُ مَعْطُوفًا عَلَى «مَنْ» فِي قَوْلِهِ: «وَمِمَّنْ» فَيَكُونُ الْمَجْرُورَانِ يَشْتَرِكَانِ فِي الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ «مُنَافِقُونَ» وَيَكُونُ «مَرَدُوا» اسْتِنْفَافًا، أَخْبَرَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ خَرِيجُونَ فِي التَّفَاق.

وَيَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ «مَرَدُوا» صِفَةً لِلْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ «مُنَافِقُونَ»؛ لِأَجْلِ الْفَضْلِ بَيْنِ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ بِالْمَعْطُوفِ عَلَى «وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ»، فَيَصِيرُ نَظِيرًا: فِي الدَّارِ زَيْدٌ، وَفِي الْقَصْرِ الْعَاقِلُ، وَقَدْ أَجَاوَزَهُ الزَّمْخَشَرِيُّ تَابِعًا لِلزَّجَّاجِ^(٢).

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ عَطْفِ الْجُمْلِ، وَيُقَدَّرُ مَوْصُوفٌ مَحْذُوفٌ هُوَ الْمَبْتَدَأُ، أَي: وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ مَرَدُوا أَوْ مُنَافِقُونَ مَرَدُوا، قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: كَقَوْلِهِ:

أَنَا ابْنُ جَلَّالٍ^(٣)

انتهى.

(١) الكشاف ٢/٢١٠، والخبر أخرجه الطبري ١١/٦٤١، وأبو الشيخ كما في الدر المنثور ٣/٢٦٩.

(٢) الكشاف ٢/٢١١، ومعاني القرآن للزجاج ٢/٤٦٧.

(٣) الكشاف ٢/٢١١، وتام البيت:

أَنَا ابْنُ جَلَّالٍ وَظَّلَّاعُ الشَّنَابَا مَتَى أَضَحَّ الْعِمَامَةُ تَعْرِفُونِي =

فإن كان شَبَّه في مُطْلَق حذفِ الموصوف فَحَسَنٌ، وإن كان شَبَّه في خصوصيته فليسَ بِحَسَنٍ؛ لأنَّ حذفَ الموصوف مع «مِنْ» وإقامة صفته مقامه، وهي في تقدير الاسم، ولاسيما في التفصيل منقاس، كقولهم: مِثْنًا ظَعْنٌ وَمِثْنًا أَقَامَ، وَأَمَّا: أنا ابنُ جَلَا، فضرورةٌ شعر، كقوله:

تَرْمِي بِكَفِّي كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشَرِ^(١)

أي: بِكَفِّي رَجُلٍ، وكذلك: أَنَا ابْنُ جَلَا، تقديره: أَنَا ابْنُ رَجُلٍ جَلَا، أي: كَشَفَ الْأُمُورَ وَبَيَّنَّهَا.

وعلى الوجه الأول يكون «مَرَدُوا» شاملاً للنوعين، وعلى الوجه الثاني يكون مختصاً بأهل المدينة، وتقدّم شرح «مَرَدُوا» في قوله: «شَيْطَانًا مَرِيدًا» ﴿١١٧﴾ لَقَنَهُ اللَّهُ ﴿[النساء: ١١٧]﴾.

وقال هنا ابنُ عَبَّاسٍ: «مَرَدُوا» مَرَنُوا وَثَبَتُوا. وقال أبو عبيدة: عتوا، من قولهم: تَمَرَّدَ^(٢). وقال ابنُ زَيْدٍ: أَقَامُوا عليه لم يتوبوا^(٣).

«لَا تَعْلَمُهُمْ» أي: حَتَّى نُعْلِمَكَ بِهِمْ، أَوْ لَا تَعْلَمَ عَوَاقِبَ أَمْرِهِمْ، حكاه ابنُ الجوزي^(٤)، أَوْ لَا تَعْلَمُهُمْ منافقين؛ لأنَّ النفاقَ مختصٌّ بِالْقَلْبِ، وتقدّم لفظ منافقين، فَذَلَّ عَلَى الْمَحْذُوفِ، فتعدّت إلى اثنين، قاله الكرمانيّ.

= وهو لُسْخِيمُ بْنُ وَثِيلِ الْيَرْبُوعِيِّ، كما في الكتاب ٢٠٧/٣، والأصمعيّات ص ١٦، والشعر والشعراء ٦٤٣/٢، وخزانة الأدب ٢٥٥/١.

(١) الرجز في المقتضب ١٣٩/٢، والأصول في النحو ١٧٨/٢، والخصائص ٣٦٧/٢، وأمالى ابن الشجري ٤٠٦/٢، والإنصاف في مسائل الخلاف ١١٥/١، ومغني اللبيب ص ٢١٢، قال البغدادي في خزانة الأدب ٦٥/٥: وهذا الشاهد قلماً خلا منه كتاب نحوي، لكنّه لم يُعرف له قائل. اهـ. وجاء قبله:

مَالِكَ عِنْدِي غَيْرُ سَهْمٍ وَحَجَرٍ . وَغَيْرُ كَنْبِذَاءٍ شَدِيدَةِ الْوَتَرِ

(٢) زاد المسير ٤٩١/٣، وكلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ٢٦٨/١.

(٣) المحرر الوجيز ٧٥/٣، وتفسير الشعلي ٢٤١/٣، وأخرجه عنه الطبري ٦٤٣/١١، وابن

أبي حاتم ١٨٦٩/٦.

(٤) زاد المسير ٤٩٢/٣.

وقال الزمخشري: يَخْفَوْنَ عَلَيْكَ مَعَ فِطْنَتِكَ وَشَهَامَتِكَ وَصِدْقِ فِرَاسَتِكَ؛ لِقِرْطِ تَنَوُّفِهِمْ فِي تَحَامِي مَا يُشَكُّكَ فِي أَمْرِهِمْ^(١).

وأَسَدُ الطَّبْرِيِّ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: «لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» قَالَ: فَمَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَكَلَّفُونَ عِلْمَ النَّاسِ: فَلَانٌ فِي الْجَنَّةِ، فَلَانٌ فِي النَّارِ. فَإِذَا سَأَلْتَ أَحَدَهُمْ عَنْ نَفْسِهِ، قَالَ: لَا أَدْرِي. أَنْتَ لَعَمْرِي بِنَفْسِكَ أَعْلَمَ مِنْكَ بِأَعْمَالِ النَّاسِ، وَلَقَدْ تَكَلَّفْتَ شَيْئاً مَا تَكَلَّفَهُ الرَّسُلُ، قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ نُوْحٌ: ﴿وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الشعراء: ١١٢]، وَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ شُعَيْبٌ: ﴿بَقِيَتْ لِلَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ﴾ [هود: ٨٦]، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنَبِيِّهِ: «لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ»^(٢). انْتَهَى.

فَلَوْ عَاشَ قَتَادَةُ إِلَى هَذَا الْعَصْرِ الَّذِي هُوَ قَرْنُ ثَمَانِ مِئَةِ وَسَمِعَ مَا أَحْدَثَ هَؤُلَاءِ الْمُنْسَوِبُونَ إِلَى الصُّوفِ مِنَ الدَّعَاوَى وَالْكَلَامِ الْمُبْهَجِ الَّذِي لَا يَرْجِعُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَإِلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالتَّجَرِّيِ عَلَى الْإِخْبَارِ الْكَاذِبِ عَنِ الْمَغْيِبَاتِ = لَقَضَى مِنْ ذَلِكَ الْعَجَبِ، وَمَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ مِثْلَ مَا حَكَى قَتَادَةُ يَقَعُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ؛ لِقُرْبِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَكَثْرَةِ الْخَيْرِ، لَكِنْ شَيَاطِينُ الْإِنْسِ يَتَعَدُّ أَنْ يَخْلُوَ مِنْهُمْ زَمَانًا!

«نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» قَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: نَطْلُعُ عَلَى سِرِّهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ يُبْطِنُونَ الْكُفْرَ فِي سَوِيْدَاءِ قُلُوبِهِمْ إِبْطَانًا، وَيَبْزُرُونَ لَكَ ظَاهِرًا بظَاهِرِ الْمُخْلِصِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَشْكُ مَعَهُ فِي إِيْمَانِهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ مَرَدُّوا عَلَى التَّفَاقِ وَضَرَوْا فِيهِ، فَلَهُمْ فِيهِ الْيَدِ الطُّوْلَى^(٣). انْتَهَى.

وَفِي قَوْلِهِ: «نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ» تَهْدِيدٌ، وَتَرْتَّبٌ عَلَيْهِ الْوَعِيدُ بِقَوْلِهِ: «سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ»، وَالظَّاهِرُ إِرَادَةُ التَّنْبِيهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لَا يُرَادُ بِهَا شَفْعُ الْوَاحِدِ، بَلْ يَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى التَّكْثِيرِ، كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ أَتِيجِ الْبَصَرَ كَرَيْنًا﴾ [الملك: ٤] أَيْ: كَرَّةً بَعْدَ كَرَّةٍ، كَذَلِكَ يَكُونُ مَعْنَى هَذَا: سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ، وَإِذَا كَانَتِ التَّنْبِيَةُ مُرَادَةً، فَأَكْثَرَ النَّاسِ عَلَى أَنَّ الْعَذَابَ الثَّانِيَّ هُوَ عَذَابُ الْقَبْرِ، وَأَمَّا الْمَرَّةُ الْأُولَى، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

(١) الْكَشَافُ ٢/٢١١.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٧٦، وَخَبَرُ قَتَادَةَ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ١١/٦٤٣-٦٤٤، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي التَّفْسِيرِ ١/٢٨٥، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٦/١٨٧٠.

(٣) الْكَشَافُ ٢/٢١١.

في الأشهر عنه: هو فضيحتهم ووضمهم بالنفاق، وروي في هذا التأويل أنه عليه السلام خطب يوم الجمعة بدر فندد بالمنافقين وصرح، وقال: «أخرج يا فلان من المسجد؛ فإنك منافق، وأخرج أنت يا فلان، وأخرج أنت يا فلان» حتى أخرج جماعة منهم، فرآهم عمر يخرجون من المسجد وهو مقبل إلى الجمعة، فظن أن الناس انتشروا وأن الجمعة فاتته، فاخفى منهم حياء، ثم وصل المسجد فرأى أن الصلاة لم تقص، وفهم الأمر^(١).

قال ابن عطية: وفعله ﷺ هذا بهم على جهة التأديب اجتهاد منه فيهم، ولم يسلخهم ذلك من الإسلام وإنما هو كما يخرج العصاة والمتهمون، ولا عذاب أعظم من هذا، وكان رسول الله ﷺ كثيراً ما يتكلم فيهم على الإجمال دون تعيين، فهذا أيضاً من العذاب^(٢). انتهى.

وبعد ما قال ابن عطية، لأنه نص على نفاق من أخرج بعينه، فليس من باب إخراج العصاة، بل هؤلاء كفار عنده وإن أظهروا الإسلام.

وقال قتادة وغيره: العذاب الأول عِلْلٌ وأذواء، أخبر الله نبيه عليه السلام أنه سيصيبهم بها، وروي أنه أسر إلى حذيفة باثني عشر منهم، وقال: «سنة منهم تكفيهم الدبيلة؛ سراج من نار جهنم تأخذ في كتف أحدهم حتى تُفضي إلى صدره، وستة يموتون موتاً»^(٣).

وقال مجاهد: هو عذابهم بالقتل والجوع^(٤). قيل: وهذا بعيد؛ لأن منهم من لم يُصبه هذا.

(١) المحرر الوجيز ٧٦/٣، وخبر ابن عباس عند الطبري ١١/٦٤٤-٦٤٥، والطبراني في الأوسط (٧٩٢)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٤/٧: وفيه الحسين بن عمرو بن محمد العنقري، وهو ضعيف.

(٢) المحرر الوجيز ٧٦/٣.

(٣) المصدر السابق، وتفسير الشعلبي ٣/٢٤٢، وقول قتادة عند الطبري ١١/٦٤٦-٦٤٧، وأخرجه أيضاً عن الحسن وابن جريج، والدبيلة: خراج ودمل كبير تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً. النهاية (دبل).

(٤) تفسير الشعلبي ٣/٢٤٢، وزاد المسير ٣/٤٩٣، والقرطبي ١٠/٣٥٢، وأخرجه عنه الطبري ١١/٦٤٦، وابن أبي حاتم ٦/١٨٧٠.

وقال ابنُ عباس أيضاً: هو هَوَانُهُمْ بإقامة حدود الشَّرْع عليهم مع كراهيتهم فيه.
وقال ابنُ إسحاق: هو هَمُّهُمْ بظهور الإسلام وعلُو كلمته. وقيل: ضَرْبُ الملائكةِ وجوهُهم وأدبارهم عند قَبْض أرواحهم^(١).

وقال الحسن: الأوَّل: ما يُؤْخَذُ مِنْ أموالهم قَهْرًا، والثاني: الجهاد الذي يُؤْمَرُونَ به قَسْرًا؛ لأنَّهم يَرَوْنَ ذلك عذاباً^(٢).

وقال ابنُ زيد: «مرَّتَيْن» هما عذابُ الدنيا بالأموال والأولاد، كلُّ صِنْفٍ عذابٌ، فهو مرَّتَان، وقرأ: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ﴾ الآية [التوبة: ٥٥]^(٣).

وقيل: إحراقُ مسجد الضَّرَار، والأخرى إحراقهم بنار جهنَّم^(٤).

ولا خلاف أنَّ قوله: «إلى عذاب عظيم» هو عذابُ الآخرة.

وفي مصحف أنس: «سَيُعَذِّبُهُم» بالياء^(٥)، وسَكَّنَ عَبَّاسٌ عن أبي عمرو الباء^(٦).

﴿وَأَخْرَجُوا عَنَّا زَيْدَ بْنَ عَدِيٍّ وَآلَهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَآلَ هَارِثَ بْنِ عَمْرٍاءَ لَمَّا كَانَ مَبْعُوثًا لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾. نزلت في عشرة رَهْطٍ تخلَّفوا عن غزوة تبوك، فلمَّا دَنَا الرُّسُولُ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ أَوْثَقَ سَبْعَةً مِنْهُمْ^(٧).

(١) ينظر تفسير البغوي ٣٢٣/٢، والمصادر الآتفة الذكر، قال الطبري في التفسير ٦٤٨/١١ عن أثر ابن عباس: ذُكِرَ لَنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ وَجْهِ غَيْرِ مُرْتَضًى. اهـ. وقول ابن إسحاق فيه أيضاً ٦٤٩/١١، وينظر أيضاً سيرة ابن هشام ٥٥٣-٥٥٤.

(٢) النكت والعيون ٣٩٧/٢، وزاد المسير ٤٩٣/٣.

(٣) لم نقف عليه هكذا، بل الوارد عنه أنَّ الأولى المصائب في الأموال والأولاد في الدنيا، والأخرى عذاب الآخرة. تنظر المصادر الآتفة الذكر.

(٤) تفسير البغوي ٣٢٣/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٧٦/٣، قال السمين في الدر المصون ١١٤/٦ عن القراءة: وقد تقدَّم أنَّ المصاحف كانت مهملةً من النَّقْطِ والضبط بالشكل، فكيف يقال هذا؟!.

(٦) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ١١٤/٦، وابنُ عادل في الباب ١٩٠/١٠.

(٧) زاد المسير ٤٩٣-٤٩٤، وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٥٩، تفسير الثعلبي ٢٤٣/٣، والقرطبي ٣٥٣/١٠، والخبر أخرجه الطبري ٦٥١-٦٥٢، وابن أبي حاتم ١٨٧٢/٦-١٨٧٤ مفرقاً، عن ابن عباس ؓ.

وقيل: كانوا ثمانية، منهم: كَرْدَمٌ ومِرْدَاسٌ وأبو قَيْسٍ وأبو لُبَابَةَ، وقيل: سبعة^(١). وقيل: ستة، أوثق ثلاثة منهم أنفسهم بسواري المسجد، فيهم أبو لبابة^(٢). وقيل: كانوا خمسة^(٣). وقيل: ثلاثة، أبو لبابة بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديعه بن خِذَام الأنصاري^(٤).

وقيل: نزلت في أبي لبابة وَخَذَهُ^(٥)، وَيَبْعُدُ ذَلِكَ مِنْ لَفْظِ «وآخرون»؛ لِأَنَّهُ جَمْعٌ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ حِينَ قَدِمَ، فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ - وَكَانَتْ عَادَتُهُ كُلَّمَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ^(٦) - فَرَأَاهُمْ مُؤْتَقِنِينَ، فَسَأَلَ عَنْهُمْ، فَذَكَرُوا أَنَّهُمْ أَقْسَمُوا لَا يَحْلُوتُ أَنْفُسَهُمْ حَتَّى يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُوَ الَّذِي يَحْلُهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَأَنَا أَقْسِمُ أَنْ لَا أَحْلَهُمْ حَتَّى أُوْمَرَ فِيهِمْ، رَغَبُوا عَنِّي وَتَخَلَّفُوا عَنِ الْغَزْوِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ»، فَتَزَلَّتْ، فَأَطْلَقَهُمْ وَعَذَّرَهُمْ^(٧).

وقال مجاهد: نزلت في أبي لبابة في شأنه مع بني قُرَيْظَةَ حِينَ اسْتَشَارُوهُ فِي

(١) المحرر الوجيز ٧٧/٣، وتنظر المصادر السالفة، وخبر الثمانية أخرجه الطبري ٦٥٣/١١، وابن أبي حاتم ١٨٧٢/٦ عن زيد بن أسلم، وخبر السبعة أخرجه الطبري أيضاً ٦٥٣/١١-٦٥٤ عن قتادة.

(٢) زاد المسير ٤٩٤/٣ وعزاه للعوفي عن ابن عباس ؓ، وأخرجه عنه الطبري ٦٥٣-٦٥٢/١١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٤٣/٣، ونُسِبَ فِيهِ لِلْعُوفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَأُورِدَهُ أَيْضاً ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٧٧/٣.

(٤) الكشف ٢١١/٢، وتفسير الرازي ١٧٥/١٦، وورد في مطبوعيهما: ووديعه بن حزام.

(٥) تفسير الثعلبي ٢٤٣-٢٤٤/٣، والمحرر الوجيز ٧٧/٣، وزاد المسير ٤٩٤-٤٩٥، وتفسير القرطبي ٣٥٣/١٠ ونُسِبَ لِمَجَاهِدٍ حِينَ قَالَ مَقَالَتَهُ لِقُرَيْظَةَ، وَالزَّهْرِيُّ حِينَ رَبَطَ نَفْسَهُ بِسَارِيَةِ الْمَسْجِدِ عِنْدَمَا تَخَلَّفَ عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ. وَأَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبْرِيُّ ٦٥٦-٦٥٧/١١، وَتَنْظُرُ سِيرَةَ ابْنِ هِشَامٍ ٢٣٦-٢٣٨.

(٦) أي: أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣٠٨٨)، وَمُسْلِمٌ (٢٧٦٩)، مِنْ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٢٧٥٧).

(٧) الكشف ٢١١/٢، وَتَنْظُرُ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٧٧/٣، وَالْقُرْطُبِيُّ ٣٥٤/١٠، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ ٢٧١-٢٧٢، وَابْنُ مَرْدُوَيْهِ كَمَا فِي الْكَافِي الشَّافِئِ ص ٨٠ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضاً الطَّبْرِيُّ ٦٥٤-٦٥٥ مِنْ قَوْلِ الضَّحَّاكَ.

النُّزُولَ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَأَشَارَ هُوَ لَهُمْ إِلَى حَلْقِهِ، يُرِيدُ أَنْ الرَّسُولَ ﷺ يَذْبَحَهُمْ إِنْ نَزَلُوا، فَلَمَّا افْتُضِحَ تَابَ وَنَدِمَ وَرَبَطَ نَفْسَهُ فِي سَارِيَةِ فِي الْمَسْجِدِ وَأَقْسَمَ لَا يَقْطَعُ وَلَا يَشْرِبُ حَتَّى يَغْفِرَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ يَمُوتَ، فَمَكَثَ كَذَلِكَ حَتَّى عَفَا اللَّهُ عَنْهُ^(١).

والاعتراف: الإقرار بالذنب، «عملاً صالحاً» أي: توبةً ونُدماً «وآخرَ سَيِّئاً» أي: تَخَلُّفاً عن هذه الغزاة، قاله الطبري^(٢)، أو خروجاً إلى الجهاد قَبْلُ، وَتَخَلُّفاً عن هذه، قاله الحسن وغيره، أو توبة وإثماً، قاله الكلبي^(٣).

وَعَظَفُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَخْلُوطٌ وَمَخْلُوطٌ بِهِ، كَقَوْلِكَ: خَلَطْتُ الْمَاءَ وَاللَّبْنَ، وَهُوَ بِخِلَافٍ: خَلَطْتُ الْمَاءَ بِاللَّبَنِ، فَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا أَنَّ الْمَاءَ خُلِطَ بِاللَّبَنِ، قَالَ مَعْنَاهُ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤)، وَمَتَى خَلَطْتَ شَيْئاً بِشَيْءٍ صَدَقَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَّهُ مَخْلُوطٌ وَمَخْلُوطٌ بِهِ مِنْ حَيْثُ مَدْلُولِيَةُ الْخَلْطِ؛ لِأَنَّهَا أَمْرٌ نَيْسَبِيٌّ.

قال الزَّمَخْشَرِيُّ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ: بَعَثُ الشَّاءَ شَاءً وَدَرَهْمًا، بِمَعْنَى: شَاءَ بَدْرَهُمْ، وَالْاعْتِرَافُ بِالذَّنْبِ دَلِيلٌ عَلَى التَّوْبَةِ، فَلِذَلِكَ قِيلَ: «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ».

قال ابنُ عباسٍ: «عَسَى» مِنْ اللَّهِ وَاجِبٌ^(٥). انتهى.

وجاء بلفظ «عَسَى» لِيَكُونَ الْمُؤْمِنُ عَلَى وَجَلٍ، إِذْ لَفْظَةُ «عَسَى» طَمَعٌ وَإِشْفَاقٌ، فَأَبْرَزَتِ التَّوْبَةُ فِي صَوْرَتِهِ، ثُمَّ حَتَمَ ذَلِكَ بِمَا دَلَّ عَلَى قَبُولِ التَّوْبَةِ، وَذَلِكَ صِفَةُ الْغَفْرَانِ وَالرَّحْمَةِ، وَهَذِهِ الْآيَةُ وَإِنْ نَزَلَتْ فِي نَاسٍ مُخْصُوصِينَ، فَهِيَ عَامَّةٌ فِي الْأُمَّةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وقال أبو عثمان: مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَرْجَى عِنْدِي لِهَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَعَاذُوا بِذُنُوبِهِمْ﴾^(٦).

(١) سلف تخريجه قريباً.

(٢) تفسير الطبري ٦٥٨/١١.

(٣) الكشاف ٢/٢١٢.

(٤) المصدر السابق.

(٥) جزء من خبر ابنِ عباس السالف الذكر، وهو في دلائل النبوة ٥/٢٧٢.

(٦) تفسير القرطبي ٣٥٥/١٠، وأخرجه عنه ابن أبي شيبه (٣٦٥٢٨)، والطبري ٦٥٨/١١.

وأبو عثمان هو التَّهْدِي.

وفي حديث الإسراء والمعراج من تخريج البيهقي أن الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً وتابوا رَأَاهُم الرَّسُولُ ﷺ حَوْلَ إِبْرَاهِيمَ وفي ألوانهم شيءٌ، وَأَنَّهُمْ خَلَصَتْ أَلْوَانُهُمْ بَعْدَ اغْتِسَالِهِمْ فِي أَنْهَرٍ ثَلَاثَةٍ، وَجَلَسُوا إِلَى أَصْحَابِهِم الْبَيْضَ الْوَجْهَ (١).

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ (٢) سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٣) الخطابُ للرَّسُولِ، والضميرُ عائِدٌ على الذين خلطوا، قالوا: يا رسولَ الله، هذه أموالنا التي خلَفْتُنَا عَنْكَ فَتَصَدَّقْ بِهَا وَطَهِّرْنَا. فقال: «ما أُمِرْتُ أَنْ أَخْذَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ شَيْئاً» فنزلت (٣)، فيُروى أَنَّهُ أَخَذَ ثَلَاثَ أَمْوَالِهِمْ مِرَاعَةً لِقَوْلِهِ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾، والذي تظاهرت به أقوالُ المتأولين ابن عباس وغيره أَنَّهَا فِي هَؤُلَاءِ الْمُتَخَلِّفِينَ، وَقَالَتْ جَمَاعَةٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ: الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْآيَةِ الزَّكَاةُ الْمَفْرُوضَةُ، فَقَوْلُهُ عَلَى هَذَا «مِنْ أَمْوَالِهِمْ» هُوَ لِجَمِيعِ الْأَمْوَالِ وَالنَّاسِ، عَامٌّ يُرَادُ بِهِ الْخُصُوصُ فِي الْأَمْوَالِ، إِذْ يَخْرُجُ عَنْهُ الْأَمْوَالُ الَّتِي لَا زَكَاةَ فِيهَا كَالرِّبَا (٤) وَالثِّيَابِ، وَفِي الْمَأْخُودِ مِنْهُمْ كَالْعَبِيدِ، وَ«صَدَقَةٌ» مُطْلَقٌ، فَتَصَدَّقُ بِأَدْنَى شَيْءٍ، وَإِطْلَاقُ ابْنِ عَطِيَّةٍ عَلَيْهِ أَنَّهُ مُجْمَلٌ فَيَحْتَاجُ إِلَى تَفْسِيرٍ (٥)، لَيْسَ بِجَيِّدٍ.

وفي قوله: «خُذْ» دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ هُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى أَخْذَ الصَّدَقَاتِ وَيَنْظُرُ فِيهَا.

و«مِنْ أَمْوَالِهِمْ» متعلق بـ «خُذْ»، وَ«تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ» حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ «خُذْ» فَالْفَاعِلُ ضَمِيرُ «خُذْ»، وَأَجَازَا أَنْ يَكُونَ «مِنْ أَمْوَالِهِمْ» فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، لِأَنَّهُ لَوْ تَأَخَّرَ لَكَانَ صِفَةً، فَلَمَّا تَقَدَّمَ كَانَ حَالاً، وَأَجَازَا أَنْ يَكُونَ «تُطَهِّرُهُمْ» صِفَةً، وَأَنْ

(١) دلائل النبوة للبيهقي ٢/٣٩٧-٤٠٣، وأخرجه أيضاً الطبري في التفسير ١٤/٤٢٤-٤٣٥، من طريق أبي العالية، عن أبي هريرة ؓ.

(٢) كذا في النسخ الخطية، وهي قراءة الجمهور، في حين قرأ حفص وحزمة والكسائي: «إِنَّ صَلَاتَكَ» بالتوحيد. السبعة ص ٣١٧، والتيسير ص ١١٩، وستاتي.

(٣) الكشاف ٢/٢١١-٢١٢، والكلام جزء من خبر ابن عباس السالف الذكر، وأخرجه أيضاً هنا الطبري ١١/٦٥٩-٦٦٠.

(٤) الرُّبْعُ: محلَّةُ القومِ ومَنْزِلُهُم. المصباح المنير (ربيع).

(٥) المحرر الوجيز ٣/٧٨.

يكون استئنافاً، وأن يكون ضمير «تُطَهِّرُهُمْ» عائداً على «صدقة»، ويَبْدُ هذا لِعَظْفٍ «وتزكِّيهم» فيختلف الضميران، فأمّا ما حكى مكّي من أن «تطهِّرهم» صفة للصدقة، و«تزكِّيهم» حالٌ من فاعل «خُذْ»^(١)، فقد رُدَّ بأن الواو للعطف، فيكون التقدير: صَدَقَةٌ مُطَهَّرَةٌ ومزكّياً بها، وهذا فاسدُ المعنى، ولو كان بغير واو جاز^(٢). انتهى.

ويصحُّ على تقدير مبتدأ محذوف، والواو للحال، أي: وأنت تزكِّيهم، لكن هذا التخريج ضعيفٌ؛ لِقَلَّةِ نظيره في كلام العرب.

والتزكية مبالغة في التطهير وزيادة فيه، أو بمعنى الإنماء والبركة في المال.

وقرأ الحسن: «تُطَهِّرُهُمْ»^(٣) من أظهر، وأظهر وطهر للتعدية من طهر.

«وَصَلَّ عَلَيْهِمْ» أي: ادْعُ لهم، أو اسْتَغْفِرْ لهم، أو صَلِّ عليهم إذا ماتوا، أقوالٌ، ومعنى «سَكَنَ» طُمَأْنِينَةً «لهم» أَنَّ الله قَبِلَ صدقتهم، قاله ابن عباس، أو رحمة لهم، قاله أيضاً، أو قُرْبَةً، قاله أيضاً، أو زيادةً وقارٍ لهم، قاله قتادة^(٤)، أو تثبيتٌ لقلوبهم، قاله أبو عبيدة^(٥)، أو أَمْنٌ لهم^(٦)، قال:

يا جارةَ الحَيِّ أَلَا كُنْتَ لِي سَكْنًا إِذْ لَيْسَ بَعْضُ مِنَ الْجِيرَانِ أَسْكَنِي^(٧)

وهذه أقوالٌ متقاربة، وقال أبو عبد الله الرازي: إنّما كانت صلاته سَكْنًا لهم؛ لِأَنَّ رُوحَهُ ﷺ كانت روحاً قويّةً مُشْرِقةً صافيةً، فإذا دَعَا لهم ودَكَرهم بالخير نَارَتْ آثارٌ مِنْ قُوَّتِهِ الروحانيّة على أرواحهم، فأشرفت بهذا السبب أرواحهم، وَصَفَتْ

(١) مشكل إعراب القرآن لمكي ١/ ٣٣٥.

(٢) المحرر الوجيز ٣/ ٧٨.

(٣) المصدر السابق، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤-٥٥، والمحاسب ١/ ٣٠١.

(٤) زاد المسير ٣/ ٤٩٦، وينظر النكت والعيون ٢/ ٣٩٩، وتفسير الثعلبي ٣/ ٢٤٥، والمحرر الوجيز ٣/ ٧٨، وتنظر الآثار عند الطبري ١١/ ٦٥٩-٦٦٣.

(٥) تنظر المصادر السابقة، وكلام أبي عبيدة في كتابه مجاز القرآن ١/ ٢٦٨.

(٦) النكت والعيون ٢/ ٣٩٩، وأخرجه ابن أبي حاتم ١٨٧٦/٦ عن قتادة.

(٧) البيت في النكت والعيون ٢/ ٣٩٩ دون نسبة، ومصارع العشاق للسراج ٢/ ٦٩ ونسبه لمالك بن أسماء الفزاري، وجاء عندهما هكذا:

يا جارةَ الحَيِّ كُنْتَ لِي سَكْنًا إِذْ لَيْسَ بَعْضُ الْجِيرَانِ بِالسَّكَنِ

سرائرهم، وَاَنْقَلَبُوا مِنَ الظُّلُمَةِ إِلَى النُّورِ، وَمِنَ الْجَسَمَانِيَّةِ إِلَى الرُّوحَانِيَّةِ^(١).

قال الشيخ جمال الدين أبو عبد الله محمد بن سليمان - عُرف بابن النقيب - في كتابه «التحرير والتحرير»: كلام الرازي كلام فلسفي يشير فيه إلى أَنَّ قُوَى الْأَنْفُسِ مُؤَثَّرَةٌ فَعَالَةٌ، وذلك غيرُ جائزٍ على طريقة أهل التفسير. انتهى.

وقال الحسن وقتادة في هؤلاء المعترفين المأخوذ منهم الصدقة هم سوى الثلاثة الذين خُلِفُوا^(٢).

وقرأ الأخوان وحفص: «إِنَّ صَلَاتَكَ» هنا^(٣)، وفي «هود»: «أصلاتك» [الآية: ٨٧] بالتوحيد^(٤)، وبإقاي السبعة بالجمع.

«والله سميع» باعترافهم «عليهم» بندامتهم وتوبتهم.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ قال الذين لم يتوبوا من المتخلفين: هؤلاء كانوا بالأمس معنا لا يُكَلِّمُونَ ولا يُجَالِسُونَ، فنزلت^(٥).

وفي مصحف أبيّ وقراءة الحسن بخلاف عنه: «أَلَمْ تَعْلَمُوا» بالثناء على الخطاب^(٦)، فاحتمل أن يكون خطاباً للمتخلفين الذين قالوا: ما هذه الخاصّة التي يخصّ بها هؤلاء، واحتمل أن يكون على معنى: قلّ لهم: يا محمد، وأن يكون على سبيل الالتفات من غير إضمارٍ للقول، ويكون المراد به التائبين، كقراءة الجمهور بالياء، وهو تخصيصٌ وتأكيّد «أَنَّ اللَّهَ» مِن شَأْنِهِ قَبُولُ تَوْبَةِ مَنْ تَابَ، فكأنّه قيل: أَمَا عَلِمُوا قَبْلَ أَنْ يُتَابَ عَلَيْهِمْ وَتُقْبَلَ صَدَقَاتُهُمْ أَنَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ الصَّحِيحَةَ، وَيَقْبَلُ الصَّدَقَاتِ الْخَالِصَةَ النَّيَّةَ لِلَّهِ.

(١) تفسير الرازي ١٦/١٨٤.

(٢) زاد المسير ٣/٤٩٦.

(٣) الأخوان: حمزة والكسائي، والقراءة في السبعة ص ٣١٧، والتيسير ص ١١٩، وهي أيضاً قراءة خُلف من العشرة، ينظر النشر ٢/٢٨١، وسلقت.

(٤) المصادر الآتفة الذكر.

(٥) الكشف ٢/٢١٣، وتفسير القرطبي ١٠/٣٦٦، والخبر أخرجه الطبري ١١/٦٦٤-٦٦٥ عن ابن زيد.

(٦) المحرر الوجيز ٣/٧٩، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤.

وقيل: وَجْهُ التَّخْصِصِ بـ «هو» هو أَنَّ قَبُولَ التَّوْبَةِ وَأَخْذَ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هُوَ لِلَّهِ لَا لِغَيْرِهِ، فَاقْصِدُوهُ وَوَجِّهُوهَا إِلَيْهِ.

قال الزَّجَّاجُ: وَأَخْذَ الصَّدَقَاتِ مَعْنَاهُ قَبُولُهَا، وَقَدْ وَرَدَتْ أَحَادِيثُ كُنَتْ فِيهَا عَنِ الْقَبُولِ بِأَنَّ الصَّدَقَةَ تَقَعُ فِي يَدِ اللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي يَدِ السَّائِلِ، وَأَنَّ الصَّدَقَةَ تَكُونُ قَدَرُ اللَّقْمَةِ فَيَأْخُذُهَا اللَّهُ بِيَمِينِهِ فَيُرِيْبُهَا حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ^(١).

وقال ابنُ عَطِيَّةٍ: الْمَعْنَى يَأْمُرُ بِهَا وَيُشَرِّعُهَا، كَمَا تَقُولُ: أَخَذَ السُّلْطَانُ مِنَ النَّاسِ كَذَا، إِذَا حَمَلَهُمْ عَلَى أَدَائِهِ، وَ«عَنْ» بِمَعْنَى «مِنْ»، وَكَثِيرًا مَا يُتَوَصَّلُ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ بِهِذِهِ وَهَذِهِ، تَقُولُ: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ غَنَى، وَمِنْ غَنَى، وَفَعَلَ ذَلِكَ فَلَانٌ مِنْ أَشْرِهِ وَبَطَرِهِ، وَعَنْ أَشْرِهِ وَبَطَرِهِ^(٢). انْتَهَى.

وقيل: كَلِمَةُ «مِنْ» وَكَلِمَةُ «عَنْ» مُتَقَارِبَتَانِ إِلَّا أَنَّ «عَنْ» تَفِيدُ الْبُعْدَ، فَإِذَا قِيلَ: جَلَسَ عَنْ يَمِينِ الْأَمِيرِ، أَفَادَ أَنَّهُ جَلَسَ فِي ذَلِكَ الْجَانِبِ، وَلَكِنْ مَعَ ضَرْبٍ مِنَ الْبُعْدِ، فَيَفِيدُ هُنَا أَنَّ التَّائِبَ يَجِبُ أَنْ يَعْتَقِدَ فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ بَعِيدٌ عَنِ قَبُولِ اللَّهِ تَوْبَتَهُ؛ بِسَبَبِ ذَلِكَ الذَّنْبِ، فَيَحْصِلُ لَهُ انْكَسَارُ الْعَبْدِ الَّذِي طَرَدَهُ مَوْلَاهُ وَبَعْدَهُ عَنْ حَضْرَتِهِ، فَلَفْظَةُ «عَنْ» كَالْتَنْبِيهِ عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ حَصُولِ هَذَا الْمَعْنَى لِلتَّائِبِ^(٣). انْتَهَى.

وَالَّذِي يَظْهَرُ مِنْ مَوْضِعِ «عَنْ» أَنَّهَا لِلْمَجَاوِزَةِ، فَإِذَا قُلْتُ: أَخَذْتُ الْعِلْمَ عَنْ زَيْدٍ، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ جَاوَزَ إِلَيْكَ، وَإِذَا قُلْتُ: مِنْ زَيْدٍ، دَلٌّ عَلَى ابْتِدَاءِ الْغَايَةِ، وَأَنَّهُ

(١) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٤٦٧ بنحوه، وينظر المحرر الوجيز ٣/ ٧٩، وأما الخبر الأول فقد ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: مَا تَصَدَّقَ رَجُلٌ بِصَدَقَةٍ إِلَّا وَقَعَتْ فِي يَدِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ فِي يَدِ السَّائِلِ، وَهُوَ يَضَعُهَا فِي يَدِ السَّائِلِ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿أَلَمْ يَكُنْ أَلَّا اللَّهُ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ الْمُبَارَكِ فِي الزَّهْدِ (٦٤٧)، وَأَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ (٩٠١)، وَالطَّبْرِي ١١/ ٦٦٥، وَالطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيرِ (٨٥٧١)، وَيَنْظُرُ الْخَبَرِ الْآتِي.

وَأَمَّا الْخَبَرُ الثَّانِي فَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ (١٠١٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ، إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ، وَإِنْ كَانَتْ تَمْرَةً، فَتَرَبُّو فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَعْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ، كَمَا يُرَبِّي أَحَدَكُمْ قُلُوهَ أَوْ قَصِيلَه»، وَهُوَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (١٤١٠) بِنَحْوِهِ.

(٢) المحرر الوجيز ٣/ ٧٩، وَالْأَشْرُ وَالْبَطَرُ كِلَاهُمَا بِمَعْنَى.

(٣) تفسير الرازي ١٦/ ١٨٦.

ابتداءً أَخَذَكَ إِيَّاهُ مِنْ زَيْدٍ، وَ«عَنْ» أَبْلَغُ، لظهور الانتقال مَعَهُ، وَلَا يَظْهَرُ مَعَ «مِنْ»، وَكَأَنَّهُمْ لَمَّا جَاوَزَتْ تَوْبَتَهُمْ عَنْهُمْ إِلَى اللَّهِ اتَّصَفَ هُوَ تَعَالَى بِالتَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: «وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» فَكُلُُّ مِنْهُمَا مُتَّصِفٌ بِالتَّوْبَةِ وَإِنْ اِخْتَلَفَتْ جِهَتَا النِّسْبَةِ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا رُوِيَ: «وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا، تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»^(١).

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرِّي اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَرُدُونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَلِيِّ وَالشَّهَدَةِ فَيَتَنَقَّرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١٥) صِيغَةُ أَمْرٍ ضَمَّتْهَا الْوَعِيدُ، وَالْمَعْتَذِرُونَ التَّائِبُونَ مِنَ الْمُتَخَلِّفِينَ هُمُ الْمُخَاطَبُونَ، وَقِيلَ: هُمُ الْمَعْتَذِرُونَ الَّذِينَ لَمْ يَتُوبُوا، وَقِيلَ: الْمُؤْمِنُونَ وَالْمَنَافِقُونَ.

«فَسِرِّي اللَّهُ» إِلَى آخِرِهَا، تَقَدَّمَ شَرْحُ نَظِيرِهِ^(٢)، وَإِذَا كَانَ الضَّمِيرُ لِلْمَعْتَذِرِينَ الْخَالَطِينَ التَّائِبِينَ، وَهُوَ الظَّاهِرُ، فَقَدْ أُبْرِزُوا بِقَوْلِهِ «فَسِرِّي اللَّهُ عَلَيْكُمْ» إِبْرَازَ الْمَنَافِقِينَ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ: «لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ تَبَّأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِرِّي» الْآيَةِ؛ تَنْقِصًا مِنْ حَالِهِمْ وَتَنْفِيرًا عَمَّا وَقَعُوا فِيهِ مِنَ التَّخَلُّفِ عَنِ الرَّسُولِ، وَأَنَّهُمْ وَإِنْ تَابُوا لَيْسُوا كَالَّذِينَ جَاهَدُوا مَعَهُ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ لَا يَرْغَبُونَ بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ.

﴿وَالْأَخْرُوتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(١٦) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعُكْرَمَةُ وَمُجَاهِدٌ وَالضَّحَّاكُ وَقَتَادَةُ وَابْنُ إِسْحَاقَ: نَزَلَتْ فِي الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا قَبْلَ التَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ: هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ الْوَاقِفِيُّ، وَمُرَّارَةُ بْنُ الرَّبِيعِ الْعَامِرِيُّ، وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ.

وقيل: نزلت في المنافقين المعرضين للتوبة مع بنائهم مسجد الضَّرَّارِ^(٣).

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَطَلْحَةُ وَأَبُو جَعْفَرٍ وَابْنُ نِصَّاحٍ وَالْأَعْرَجُ وَنَافِعٌ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٧٥٣٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٦٧٥)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (٧٤٢٢).

(٢) عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٩٤) مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٨٠/٣، وَتَنْظَرُ الْآثَارُ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٦٧٢-٦٧١/١١.

وحفص: «مُرْجُونَ» و﴿تُرْجَى﴾ [الأحزاب: ٥١] بغير همز^(١)، وقرأ باقي السبعة بالهمز^(٢)، وهما لغتان.

«لَا مَرَّ لِلَّهِ» أي: لحكمه «إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ» إِن أَصْرُوا ولم يَتُوبُوا، «وَأَمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ» إن تابوا.

وقال الحسن: هم قومٌ مِنَ المنافقين أَرْجَاهُمْ رسولُ الله ﷺ عن حضرته.

وقال الأصم: يعني المنافقين أَرْجَاهُمْ الله، فلم يُخبر عنهم بما عَلِمَ منهم، وحذَّره بهذه الآية إن لم يتوبوا^(٣).

و«إِنَّمَا» معناها الموضوعَةُ له هو أحدُ الشَّيْئَيْنِ أو الأشياءِ، فَيَنْجَرُّ مع ذلك أن تكون للشك أو لغيره، فهي هنا على أَصْلِ موضوعها، وهو القَدْرُ المشترك الذي هو موجودٌ في سائرِ ما زعموا أَنَّها وُضعت له وَضَعُ الاشتراك.

«والله عليمٌ» بما يؤول إليه أمرُهم «حكيمٌ» فيما يفعله بهم.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْكَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِلُنَّ إِنَّ آرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧٧﴾ لَا تَقْدَرُ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُتِيَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحْشَوْنَ أَنْ يَنْظَهُرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٧٨﴾﴾ لَمَّا ذَكَرَ طَرَائِقَ ذَمِيمَةَ لِأَصْنَافِ الْمُنَافِقِينَ أَقْوَالًا وَأَفْعَالًا، ذَكَرَ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ بَالَعَ فِي الشَّرِّ حَتَّى ابْتَنَى مَجْمَعًا لِلْمُنَافِقِينَ يُرْتَبُونَ فِيهِ مَا شَاؤُوا مِنَ الشَّرِّ، وَسَمَّوْهُ مَسْجِدًا، وَلَمَّا بَنَى عَمْرُو بْنُ عَوْفٍ مَسْجِدَ قُبَاءَ وَبَعَثُوا إِلَى الرَّسُولِ ﷺ، فَجَاءَ وَصَلَّى فِيهِ وَدَعَا لَهُمْ، حَسَدَهُمْ بَنُو عَمِّهِمْ بَنُو عَنَمٍ بْنِ عَوْفٍ، وَبَنُو سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ، وَحَرَضَهُمْ أَبُو عَامِرٍ الْفَاسِقُ عَلَى بَنَائِهِ حِينَ نَزَلَ الشَّامَ هَارِبًا مِنْ وَقْعَةِ حُنَيْنٍ، فَرَأَسَلَهُمْ فِي بَنَائِهِ، وَقَالَ: ابْنُوا لِي مَسْجِدًا، فَإِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى قَيْصَرَ أَتِي بِجَنْدٍ مِنَ الرُّومِ، فَأَخْرَجَ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ، فَبَنَوْهُ إِلَى مَسْجِدِ قُبَاءَ، وَكَانُوا اثْنِي عَشَرَ

(١) المحرر الوجيز ٨٠/٣، والقراءة الأولى في السبعة ص ٢٨٧-٢٨٩، والتيسير ص ١١٩، وهي أيضاً قراءة خلف - من العشرة - وقراءته في النشر ٤٠٦/١، والقراءة الثانية في السبعة ص ٥٢٣، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٤٠٦/١.

(٢) يعني: «مُرْجُونَ» و﴿تُرْجَى﴾. تنظر المصادر السالفة الذكر.

(٣) تفسير الرازي ١٦/١٩١.

رجلاً من المنافقين: خِذَام بن خالد - ومن داره أخرج المسجد - وثعلبة بن حاطب^(١)، ومُعْتَب بن قُشَيْر، وجارية بن عامر، وابناه مُجَمِّع وزيد، ونُبْتَل بن الحارث، وعَبَّاد بن حُنَيْف، وبِجَاد بن عثمان، ووديعة بن ثابت، وأبو حنيفة الأزهر^(٢)، وبِخَرْج بن عمرو رَجُلٌ من بني ضبيعة، وقالوا لرسول الله ﷺ: بَنَيْنَا مسجداً لِدِي الْعِلَّةِ وَالْحَاجَةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَالشَّائِتَةِ، وَنَحْنُ نُحِبُّ أَنْ تُصَلِّيَ لَنَا فِيهِ وَتَدْعُوا لَنَا بِالْبَرَكَةِ، فَقَالَ ﷺ: «إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالٍ شُغْلٍ، وَإِذَا قَدِمْنَا - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - صَلَّيْنَا فِيهِ» وَكَانَ إِمَامَهُمْ مُجَمِّعُ بْنُ جَارِيَةَ - وَكَانَ غَلَاماً قَارِئاً لِلْقُرْآنِ حَسَنَ الصَّوْتِ، وَهُوَ مِمَّنْ حَسُنَ إِسْلَامُهُ وَوَلَّاهُ عُمَرُ إِمَامَةَ مَسْجِدِ قُبَاءَ بَعْدَ مَرَاجَعَةٍ، ثُمَّ بَعَثَهُ إِلَى الْكُوفَةِ يُعَلِّمُهُمُ الْقُرْآنَ - فَلَمَّا قَفَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ نَزَلَ بِذِي أُوَافٍ بَلَدٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ - وَنَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ فِي شَأْنِ مَسْجِدِ الضَّرَارِ، فَدَعَا مَالِكَ بْنَ الدُّخَشُمِ وَمَعْنَأَ وَعَاصِماً ابْنَيْ عَدِيٍّ، وَقِيلَ: بَعَثَ عِمَارُ بْنُ يَاسِرٍ وَوَحْشِيًّا - قَاتِلَ حَمْزَةَ - بِهَدْمِهِ وَتَحْرِيقِهِ، فَهَدِمَ وَحَرَّقَ بِنَارٍ فِي سَعَفٍ، وَاتَّخَذَ كُنَاسَةً تُرْمَى فِيهَا الْجَيْفُ وَالْقُمَامَةُ^(٣).

وقال ابنُ جريج: صَلَّوْا فِيهِ الْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالْأَحَدَ، وَانْهَارَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَلَمْ يُحْرِقْ^(٤).

(١) قال ابنُ عبد البر في الدرر ص ٢٩٢ عن ذِكرِهِ بينهم: فِيهِ نَظَرٌ، لِأَنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا. وَيَنْظُرُ الْإِصَابَةُ ١٦/٢.

(٢) كَذَا فِي النسخ، وَالَّذِي فِي مَصَادِرِ التَّخْرِيجِ - وَسَتَاتِي قَرِيبًا -: وَأَبُو حَبِيبَةَ بْنِ الْأَزْعَرِ.

(٣) يَنْظُرُ أَسْبَابَ النُّزُولِ لِلْوَاَحِدِيِّ ص ٢٦٠-٢٦٢، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣/٢٤٦-٢٤٧، وَالنَّكْتُ وَالْعَيُونُ ٢/٤٠٠-٤٠١، وَالْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٣/٨١، وَتَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٢/٣٢٦-٣٢٧، وَالْكَشَافُ ٢/٢١٣-٢١٤، وَالْقُرْطُبِيُّ ١٠/٣٧٠-٣٧١، وَالْخَبَرُ فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ ٢/٥٣٠ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ١١/٦٧٢-٦٧٤ عَنْ الزُّهْرِيِّ وَزَيْدِ بْنِ رُومَانَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ وَغَيْرَهُمْ. وَيَنْظُرُ أَيْضًا الْمَغَازِي لِلْوَاَقِدِيِّ ٣/١٠٤٥-١٠٤٩، وَالدَّرَرُ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ ص ٢٩١-٢٩٢.

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْكَافِي الشَّافِ ص ٨٠-٨١: لَمْ أَجِدْهُ بِهَذَا السِّيَاقِ إِلَّا فِي الثَّعْلَبِيِّ بِإِسْنَادٍ، وَلَيْسَ صَدْرُهُ بِصَحِيحٍ؛ فَإِنَّ مَسْجِدَ قُبَاءَ كَانَ قَدْ أُسِّسَ وَالنَّبِيُّ ﷺ بِقُبَاءَ أَوَّلَ مَا هَاجَرَ، وَيُنْبِئُ مَسْجِدَ الضَّرَارِ وَكَانَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، فَبَيْنَهُمَا تَسَعُ سَنِينَ... إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

(٤) أَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ١١/٦٩٧.

وقرأ أهل المدينة؛ نافع وأبو جعفر وشيبة وغيرهم وابن عامر: «الذين» بغير واو^(١)، وكذا هي في مصاحف المدينة والشام، فاحتمل أن يكون بدلاً من قوله: «وآخرون مُرَجُونَ» وأن يكون خبر ابتداء، تقديره: هم الذين، وأن يكون مبتدأ، فقال الكسائي: الخبر: «لا تقم فيه أبداً». قال ابن عطية^(٢): ويتجه بإضمار؛ إمّا في أول الآية، وإمّا في آخرها، بتقدير: لا تقم في مسجدهم، وقال النحاس^(٣) والحواري: الخبر «لا يزال بُنيانهم». وقال المهدوي: الخبر محذوف، تقديره: مُعَذَّبُونَ، أو نحوه.

وقرأ جمهور القراء: «والذين» بالواو، عطفاً على «وآخرون» أي: ومنهم الذين اتَّخذوا، ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره كخبره بغير الواو إذا أُعرب مبتدأ.

وقال الزمخشري: فإن قلت: «والذين اتَّخذوا» ما محلُّه من الإعراب؟

قلت: محلُّه النَّصْبُ على الاختصاص، كقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وقيل: هو مبتدأ، وخبره محذوف، معناه: فيمن وَصَفْنَا الَّذِينَ اتَّخذوا، كقوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾^(٤) [المائدة: ٣٨].

وانتصب «ضراً» على أنه مفعولٌ من أجله، أي: مُضَارَّةٌ لإخوانهم أصحاب مسجد قُبَاءَ، ومعارضة^(٥) وكفرًا وتقويةً للنفاق وتفريقاً بين المؤمنين؛ لأنَّهم كانوا يُصلُّون مجتمعين في مسجد قُبَاءَ فيغتصُّ بهم، فأرادوا أن يفترقوا عنه، وتختلف كلمتهم، إذ كان من يجاور مسجدهم يصرفونه إليه، وذلك داعية إلى صرْفه عن الإيمان.

ويجوز أن ينتصب على أنه مصدرٌ في موضع الحال، وأجاز أبو البقاء أن يكون

- (١) المحرر الوجيز ٨٠/٣، والقراءة في السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢/٢٨١.
- (٢) المحرر الوجيز ٨٠-٨١/٣، وما قبله منه أيضاً، وقول الكسائي أيضاً في إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٥.
- (٣) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٣٥.
- (٤) الكشف ٢/٢١٤.
- (٥) المعارضة: المُعَالِبة، تقول: عازني فلان عِزاً ومُعَارَزةً فَعَزَّزْتُهُ: أي: غلبتني فغلبته. مقاييس اللغة ٤/٣٩ (عز).

مفعولاً ثانياً لـ «اتخذوا»، «وإرصاداً» أي: إعداداً لأجل مَنْ حاربَ الله ورسوله، وهو أبو عامرِ الرَّاهِبِ^(١)، أعدَّوه له ليُصَلِّيَ فيه ويَظهر على رسولِ الله ﷺ، وكان قد تعبدَ في الجاهليَّة فسُمِّي: الراهبَ، وسَمَّاهُ الرسولُ ﷺ: الفاسقَ، وكان سيِّداً في قومه نَظيراً وقريباً من عبد الله بن أبي ابنِ سلُول، فلمَّا جاء الله بالإسلام نافقَ ولم يَزَلْ مجاهراً بذلك، وقال لرسولِ الله ﷺ بعد محاورَةٍ: لا أجِدُ قوماً يُقاتِلونك إلَّا قاتِلُكَ معهم. فلم يَزَلْ يُقاتِلُه، وحَزَّبَ على رسولِ الله ﷺ الأحزابَ، فلمَّا ردَّهم الله بغِيظِهِم أَقام بمكة مظهراً للعداوة، فلمَّا كان الفتحُ هَرَبَ إلى الطائف، فلمَّا أسْلَم أهلُ الطائف هَرَبَ إلى الشام يُريدُ قِنَصَرَ مُستنصراً على الرُّسولِ^(٢)، فمات وحيداً طريداً غريباً يَقتَسِرِينَ^(٣)، وكان قد دَعَا بذلك على الكاذبِ^(٤)، وأمَّنَ الرُّسولُ، فكان كما دَعَا، وفيه يقول كعبُ بنُ مالك:

معاذَ الله من فعلِ خبيثٍ كَسَفِيكَ في العَشِيرَةِ عَبدَ عمرو
وقلتَ بأنَّ لي شَرَفاً وذِكْراً فقد تابعتَ إيماناً بكُفْراً^(٥)

(١) واسمه: عبد عمرو بن صيفي بن النعمان، أحد بني ضبيعة بن زيد، وهو والد حنظلة الغسيل يوم أحد. سيرة ابن هشام ٥٨٤/١.

(٢) المحرر الوجيز ٨١/٣، وينظر تفسير القرطبي ٣٧٥-٣٧٦، وخبرُ سببِ النزولِ المتقدِّم آنفاً.

(٣) ينظر زاد المسير ٤٩٩/٣، والكشاف ٢/٢١٤، وتفسير البغوي ٢/٣٢٧، وقُتْرِبَ: مدينة فتَّحها أبو عبيدة بنُ الجراح سنة (١٧هـ)، وكانت حمص وقُتْرِبَ شَيْئاً واحداً. معجم البلدان ٤٠٣/٤.

(٤) وهو قوله: الكاذِبُ أماته الله طريداً غريباً وحيداً - يُعْرَضُ برسولِ الله ﷺ - أي: إنَّكَ جئتَ بها كذلك، قال رسولُ الله ﷺ: «أَجَلُ، فمن كَذَبَ ففَعَلَ اللهُ تعالى ذلكَ به». فكان هو ذلكَ عدوَّ الله. سيرة ابن هشام ٥٨٥-٥٨٦، وأورده الثعلبيُّ في تفسيره ٣/٢٤٣، والبيهقي ٣٢/٢ هكذا: أماتَ اللهُ الكاذِبَ مَنّاً طريداً وحيداً غريباً. فقال النبي ﷺ: «آمين»... الخبر.

(٥) ديوان كعب بن مالك ص ١٧١، وورد فيه: عَمَلٌ، بدل: فعلٍ، وورد فيه البيت الثاني هكذا: فإِما قلتَ لي شرف ونُحْلٌ فَمَدَّما بِغَتَ إيماناً بكُفْراً

وكذا وردا عند ابن هشام في السيرة النبوية ٥٨٦/١، وقال بعدهما: ويروى:

فإِما قلتَ لي شَرَفٌ ومَأَلٌ

انتهى. ولم نقف على الرواية التي ذكرها المصنّف.

وقرأ الأعمش «وإِزْصَاداً لِلَّذِينَ حَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(١).

والظاهر أَنَّ «مِنْ قَبْلُ» متعلّقاً بـ «حَارَبَ»، يريدُ في غزوة الأحزاب وغيرها، أي: مِنْ قَبْلِ اتِّخَاذِ هَذَا الْمَسْجِدِ.

وقال الزمخشريُّ: فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ يَتَّصِلُ قَوْلُهُ تَعَالَى «مِنْ قَبْلُ»؟

قُلْتَ بـ «اتَّخِذُوا» أي: اتَّخِذُوا مَسْجِداً مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَافِقَ هَؤُلَاءِ بِالتَّخَلُّفِ^(٢). انتهى. وليس بظاهرٍ.

والحالف هو بَخَزَجٍ^(٣): أي: مَا أَرَدْنَا بِنَاءَ هَذَا الْمَسْجِدِ إِلَّا الْحُسْنَى وَالتَّوَسُّعَ عَلَيْنَا وَعَلَى مَنْ ضَعُفَ أَوْ عَجَزَ عَنِ الْمَسِيرِ إِلَى مَسْجِدِ قُبَاءَ.

قال الزمخشريُّ: مَا أَرَدْنَا بِنَاءَ هَذَا الْمَسْجِدِ «إِلَّا» الْخَصْلَةَ «الْحُسْنَى»، أَوْ لِإِرَادَةِ الْحُسْنَى، وَهِيَ الصَّلَاةُ وَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَالتَّوَسُّعُ عَلَى الْمُصَلِّينَ^(٤). انتهى.

كَأَنَّهُ فِي قَوْلِهِ: «إِلَّا الْخَصْلَةُ الْحُسْنَى»، جَعَلَهُ مَفْعُولاً، وَفِي قَوْلِهِ: أَوْ لِإِرَادَةِ الْحُسْنَى، جَعَلَهُ عَلَّةً، وَكَأَنَّهُ ضَمَّنَ: أَرَادَ، مَعْنَى: قَصَدَ، أي: مَا قَصَدْنَا بِنَاءَهُ لشيءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا لِإِرَادَةِ الْحُسْنَى، وَهِيَ الصَّلَاةُ، وَهَذَا وَجْهٌ مُتَكَلِّفٌ، فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِمْ وَنَهَاهُ أَنْ يَقُومَ فِيهِ، فَقَالَ: «لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» نَهَاهُ لِأَنَّهُ بَنَاهُ كَانُوا خَادِعُوا الرَّسُولَ، فَهَمَّ الرَّسُولُ ﷺ بِالْمَشْيِ مَعَهُمْ، وَاسْتَدْعَى قَمِيصَهُ لِيَنْهَضَ، فَتَلَّتْ: «لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً» وَعَبَّرَ بِالْقِيَامِ عَنِ الصَّلَاةِ فِيهِ.

قال ابنُ عباسٍ وفرقةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ: الْمُؤَسَّسُ عَلَى التَّقْوَى مَسْجِدُ قُبَاءَ^(٥)، أَسَّسَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَلَّى فِيهِ أَيَّامَ مَقَامِهِ بِقُبَاءَ، وَهِيَ يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَاءِ وَالْأَرْبَعَاءِ وَالْخَمِيسِ، وَخَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهُوَ أَوْلَى؛ لِأَنَّ الْمَوَازَنَةَ بَيْنَ مَسْجِدِ قُبَاءَ

(١) المحرر الوجيز ٨١/٣، ولم نقف على القراءة عند غيره، وأوردها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٥ لكن هكذا: «وإِزْصَاداً لِمَنْ حَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ».

(٢) الكشف ٢١٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٨٢/٣، وتصحَّف في مطبوعه إلى: يخرج.

(٤) الكشف ٢١٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٨٢/٣، وتفسير الثعلبي ٢٤٨/٣، وأخرجه الطبري ٦٨٤-٦٨٥ عن ابن عباس وعطية وابن بُرَيْدَةَ وابن زيد وابن الزبير.

ومسجد الضُّرَّار أَوْقَعُ مِنْهَا بَيْنَ مَسْجِدِ الرَّسُولِ وَمَسْجِدِ الضُّرَّارِ^(١)، وَذَلِكَ لَانْتِقَافِ الْقِصَّةِ.

وعن زيد بن ثابت وأبي سعيد وابن عمر أَنَّهُ مَسْجِدُ الرَّسُولِ^(٢)، وَرُوي أَنَّهُ ﷺ قَالَ: «هُوَ مَسْجِدِي هَذَا»^(٣) لَمَّا سُئِلَ عَنِ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى؟ وَإِذَا صَحَّ هَذَا النَّقْلُ لَمْ يُمْكِنْ خِلَافُهُ.

و«مِنْ» هُنَا دَخَلَتْ عَلَى الزَّمَانِ، وَاسْتَدَلَّ بِذَلِكَ الْكُوفِيُّونَ عَلَى أَنَّ «مِنْ» تَكُونُ لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ فِي الزَّمَانِ، وَتَأْوِلُهُ الْبَضْرِيُّونَ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، أَي: مِنْ تَأْسِيسِ أَوَّلِ يَوْمٍ؛ لِأَنَّ مِنْ مَذْهَبِهِمْ أَنَّهَا لَا تَجُرُّ الْأَزْمَانَ، وَتَحْقِيقُ ذَلِكَ فِي عِلْمِ النَّحْوِ^(٤).

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَيَحْسُنُ عِنْدِي أَنْ يُسْتَعْنَى عَنْ تَقْدِيرِ، وَأَنَّ تَكُونَ «مِنْ» تَجُرُّ لَفْظَةَ «أَوَّلٍ»؛ لِأَنَّهَا بِمَعْنَى الْبُدَاءَةِ، كَأَنَّهُ قَالَ: مِنْ مُبْتَدَأِ الْأَيَّامِ، وَقَدْ حُكِيَ لِي هَذَا الَّذِي اخْتَرْتَهُ عَنْ بَعْضِ أُمَّةِ النَّحْوِ^(٥). انْتَهَى.

و«أَحَقُّ» بِمَعْنَى: حَقِيقٌ، وَلَيْسَتْ أَفْعَلُ تَفْضِيلٌ؛ إِذْ لَا اشْتِرَاكَ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ فِي الْحَقِّ، وَالتَّاءُ فِي «أَنْ تَقُومَ» تَاءُ خُطَابٍ لِلرَّسُولِ ﷺ.

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ: «فِيهِ» بِكَسْرِ الْهَاءِ، «فِيهِ» الثَّانِيَةِ بِضَمِّ الْهَاءِ^(٦)، جَمَعَ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ، وَالْأَصْلُ الضَّمُّ، وَفِيهِ رَفْعٌ تَوْهُمِ التَّوَكُّيدِ، وَرَفْعٌ «رَجَالًا» بِ «تَقُومَ»^(٧)، إِذْ «فِيهِ» الْأَوَّلَى فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ، وَالثَّانِيَةِ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ.

(١) الْكَشَافُ ٢/٢١٤.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٨٢-٨٣، وَأَخْرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ ٣/٢٤٨ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ ثَلَاثِهِمْ.

(٣) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٨٣، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٣٩٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٢٣)، وَأَحْمَدُ (١١٠٤٦)، وَالتَّطَبُّعِيُّ ١١/٦٨٦، مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) يَنْظُرُ الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٨٣، وَالْإِنْصَافُ فِي مَسَائِلِ الْخِلَافِ ١/٣٧٠-٣٧٢، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٩/٤٤٠.

(٥) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٨٣.

(٦) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْمَحْتَسَبِ ١/٣٠١.

(٧) يَعْنِي: وَرَفَعَ تَوْهُمَ أَنْ «رَجَالًا» مَرْفُوعٌ بِ «تَقُومَ». الدَّرُ الْمَصُونُ ٦/١٢٣.

وجوّزوا في «فيه رجال» أن يكون صفة «المسجد»، والحال، الاستئناف، وفي الحديث قال لهم: «يا معشر الأنصار، رأيتُ الله أثنى عليكم بالطُّهور، فماذا تفعلون؟» قالوا: يا رسولَ الله، إِنَّا رَأَيْنَا جِيرانَنَا مِنَ الْيَهُودِ يَتَطَهَّرُونَ بِالْمَاءِ - يريدون الاستنجاء بالماء - فَقَعَلْنَا ذَلِكَ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ، لَمْ نَدْعُهُ. فقال: «فلا تَدْعُوهُ إِذَنْ». وفي بعض ألفاظ هذا الحديث زيادة واختلاف^(١).

وقد اختلف أهل العلم في الاستنجاء بالحجارة أو بالماء، أيهما أفضَلُ؟ ورأت فرقة الجَمْعَ بينهما، وشذَّ ابنُ حبيب، فقال: لا يُستنجى بالحجارة حيث يُوجد الماء^(٢)، فعلى ما روي في هذا الحديث يكون التطهر عبارة عن استعمال الماء في إزالة النجاسة في الاستنجاء. وقيل: هو عامٌّ في النجاسات كلها. وقال الحسن: هو التَّطَهُّرُ مِنَ الذُّنُوبِ بِالتَّوْبَةِ^(٣). وقيل: «يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا» بِالْحُمَى الْمُكْفَرَةِ لِلذُّنُوبِ، فَحُمُوا عَنْ آخِرِهِمْ^(٤).

وفي «دلائل النبوة» للبيهقي أَنَّ أَهْلَ قُبَاءَ شَكُوا الْحُمَى، فقال: «إِنْ شِئْتُمْ

(١) المحرر الوجيز ٨٣/٣، والخبر أخرجه بنحوه أحمد (١٥٤٨٥)، وابن خزيمة (٨٣)، والطبراني في الكبير ٣٤٨/١٧، وفي الأوسط (٥٨٨٥) من حديث عويم بن ساعدة الأنصاري، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١٢/١: رواه أحمد والطبراني في الثلاثة، وفيه: شرحيل بن سعد، ضعّفه مالك وابن معين وأبو زرعة، وثقّه ابن حبان. اهـ. وأخرجه أيضاً بنحوه ابن ماجه (٣٥٥)، والدّارقطني في السنن (١٧٤) من حديث أبي أيوب وأنس وجابر، وضعّفه ابن حجر في التلخيص الحبير ١١٣/١. وأصلُ استنجاء أهل قباء بالماء عند أبي داود (٤٤)، والترمذي (٣١٠٠)، وابن ماجه (٣٥٧) من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف أيضاً. وتنظر الطرق الكثيرة التي أوردها الطبري في التفسير.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٨٤/٣، وتفسير القرطبي ٣٨٢/١٠، وأحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٤/٢، وتفسير غريب الموطأ ١٩٨/١.

(٣) الكشف ٢١٥/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٤٩/٣، وفيه حديث مرفوع عن أمِّ مِلْدَمَ - الحُمَى - رواه يزيد بن عجرة، ولم نقف عليه عند غيره بهذه الرواية، وينظر الخبر الآتي، وأمِّ مِلْدَمَ كنيةُ الحُمَى. النهاية (لدم).

دَعَوْتُ اللَّهَ فَأَزَالُهَا عَنْكُمْ، وَإِنْ شِئْتُمْ جَعَلْتُهَا لَكُمْ طَهْرَةً»، فقالوا: بَلْ اجْعَلْهَا لَنَا طَهْرَةً^(١).

ومعنى محبتهم التَّطَهَّرَ أَنَّهُمْ يُؤْثِرُونَهُ وَيَحْرِصُونَ عَلَيْهِ حِرْصَ الْمُحِبِّ الشَّيْءِ الْمَشْتَهَى لَهُ عَلَى أَشْيَاءَ، وَمَحَبَّةُ اللَّهِ إِيَّاهُمْ أَنَّهُ يُحْسِنُ إِلَيْهِمْ، كَمَا يَفْعَلُ الْمُحِبُّ بِمُحِبُّوهِ.

وَقَرَأَ ابْنُ مُصَرِّفٍ وَالْأَعْمَشُ: «يَطْهَرُوا» بِالْإِدْغَامِ، وَقَرَأَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: «الْمُتَطَهِّرِينَ»^(٢).

﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْتَهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(١٩) قرأ نافع وابن عامر: «أَسَّسَ بُنْيَانَهُ» مَبْنِئًا لِلْمَفْعُولِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ، وَقَرَأَ بَاقِي السَّبْعَةِ وَجَمَاعَةٌ ذَلِكَ مَبْنِئًا لِلْفَاعِلِ، وَبَنَصَبَ «بُنْيَانَهُ»^(٣).

وَقَرَأَ عِمَارَةُ بْنُ عَائِدٍ الْأَوَّلُ عَلَى بِنَاءِ الْفِعْلِ لِلْمَفْعُولِ، وَالثَّانِي عَلَى بِنَائِهِ لِلْفَاعِلِ^(٤).

وَقَرَأَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ، وَرُوَيْتُ عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ: «أُسَّسَ بُنْيَانَهُ»^(٥).

(١) دلائل النبوة للبيهقي ١٥٩/٦ من حديث جابر بن عمرو، وأخرجه أيضاً ١٥٨/٦-١٥٩ عن جابر بن عبد الله، وهو عند أحمد (١٤٣٩٣)، وأبي يعلى (١٨٩٢)، وابن حبان (٢٩٣٥)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٠٥/٢-٣٠٦: رواه أحمد وأبو يعلى، ورجال أحمد رجال الصحيح. اهـ.

(٢) المحرر الوجيز ٨٤/٣، والقراءة الأولى في الكشاف ٢١٤/٢ دون نسبة، ولم نقف على القراءة الثانية عند غيره.

(٣) المحرر الوجيز ٨٤/٣، والقراءة في السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩، والنشر ٢٨١/٢. (٤) يعني: الأولى: «أُسَّسَ» والثانية: «أَسَّسَ»، والقراءة في المحرر الوجيز ٨٤/٣، ونُسبت هكذا: عمارة بن ضبا رواه يعقوب.

(٥) المحرر الوجيز ٨٤/٣، ووردت القراءة في تفسير القرطبي ٣٨٥/١٠ لكن عن نصر بن عاصم وحده، وأوردها عنه أيضاً ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٥ دون ضبط، وأوردها أيضاً ابنُ جني في المحتسب ٣٠٣/١ وضبط في مطبوعه هكذا: «أُسَّسَ بُنْيَانَهُ» في الموضعين، على وزن: فَعَلَ. وتَقْلَعُهَا عَنْهُ - يعني عن ابن جني - ابنُ عطية في المحرر

وعن نَصْر بنِ عليٍّ وأبي حيوه ونَصْر بنِ عاصم أيضاً: «أَسَاسُ» جمع: أُسٌّ^(١).

وعن نصر بن عاصم: أُسُّسٌ، بهمزة مفتوحة وسين مضمومة^(٢).

وقرئ: «إساس» بالكسر^(٣)، وهي جموعٌ أُضيفت إلى البُنيان.

وقرئ: «أساسُ» بفتح الهمزة^(٤)، و«أُسٌّ» بضم الهمزة وتشديد السين^(٥)،

وهما مفردان أُضيفا إلى البُنيان، فهذه تسعُ قراءات.

وفي كتاب «اللوامح»: نَصْر بن عاصم: «أَقَمَّنْ أُسَّسُ» بالتخفيف والرَّفْع «بُنيَانِه» بالجرِّ على الإضافة، فأَسَّسَ مصدرُ أُسٍّ الحائِظُ يُوْشُه أَسَا وأَسَّسَا، وعن نَصْر أيضاً: «أَسَاسُ بُنيَانِه» كذلك إلَّا أَنَّهُ بالالف، وَأُسٌّ وَأُسَّسٌ وَأَسَاسٌ كلُّ مصادر. انتهى.

والبُنيان مصدرٌ كالْعُفْران، أُطلق على المَبْنِيّ، كَالْحَلْقِ بمعنى المَخْلُوق. وقيل: هو جمعٌ، واحده: بُنيَانَةٌ، قال الشاعر:

كَبُنيَانَةِ القَارِي مَوْضِعُ رَحْلِهَا وَأَثَارُ نِسْعَيْهَا مِنَ الذَّفِّ أَبْلَقُ^(٦)

= الوجيز ٨٤/٣، وقال: على وزن: فُعْلٌ، بضمّ الفاء والعين، وهو جمع: أساس، كَقُدَّالٍ وَقُدْلٍ، ونَقَلَهَا عن أبي حاتم بوزن: فَعْلٌ. اهـ. وستأتي قريباً نقلاً عن كتاب «اللوامح».

(١) المحرر الوجيز ٨٤/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥ نقلاً عن الفراء، وهي عنده في كتابه معاني القرآن ٤٥٢/١، وذكرها بقوله: وَيُخَيَّلُ إِلَيَّ أَنِّي قد سمعتها. اهـ. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٣٦-٢٣٧.

(٢) لم نقف عليها عند غيره.

(٣) الكشف ٢١٥/٢، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥ ونُسبت لليمانِي، وجوَّزها ابنُ جَنِّي في المحتسب ٣٠٤/١.

(٤) المحرر الوجيز ٨٤/٣ عن نصر بن علي، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥ وعزاها لليمانِي.

(٥) المحرر الوجيز ٨٤/٣ وعزاها لنصر بن علي ونصر بن عاصم، وأوردها أيضاً ابنُ جَنِّي في المحتسب ٣٠٣/١ وعزاها للأخير.

(٦) المحرر الوجيز ٨٤/٣، والبيت لأوس بن حجر، وهو في الحجّة ٢١٩/٤، وورد عنده: القَرْنِي، بدل: القاري، وفي كتاب الشعر للفارسي ٣٠٩/٢ و٣٧٤، وورد عنده: القَرْنِي، ولم نقف عليه في المطبوع من ديوانه، ونُسب أيضاً لكعب بن زهير بن أبي سلمى، وهو في شرح ديوان أبيه زهير ص ٢٥٧ (بشرح ثعلب) وورد عنده: القَرْنِي، ولم نقف عليه في

وقرأ عيسى بن عمر «على تقوى» بالتنوين، وحكى هذه القراءة سيبويه، وردّها الناس، قال ابن جني: قياسها أن تكون ألفتها للإلحاق كأرطى^(١).

وقرأ جماعة منهم حمزة وابن عامر وأبو بكر: «جُرف» بإسكان الراء، وباقي السبعة وجماعة بضمّها، وهما لغتان، وقيل: الأصل الضم^(٢).

وفي مصحف أبي: «فانهارت به قواعده في نار جهنم»^(٣).

والظاهر أن هذا الكلام فيه تبيين حالي المسجدين مسجد قباء أو مسجد الرسول ﷺ ومسجد الضّرار، وانتفاء تساويهما، والتفريق بينهما، وكذلك قال كثير من المفسرين.

وقال جابر بن عبد الله: رأيت الدخان يخرج من مسجد الضّرار، وانتهار يوم الاثنين^(٤).

وروى سعيد بن جبير أنه إذ أرسل الرسول بهذمه، رُئي منه الدخان يخرج^(٥).

وروي أنه كان الرجل يَدْخُل فيه سَعْفَةً مِنْ سَعَف النَّخْلِ فيُخْرِجُهَا سَوْدَاءَ مُحْتَرَقَةٍ، وَكَانَ يُحْفَرُ ذَلِكَ الْمَوْضِعُ الَّذِي انْهَارَ فِيْخُرْجُ مِنْهُ دَخَانٌ^(٦).

= المطبوع من ديوانه، والقُرْني: إضافة إلى القرية، شَبّه هذه الناقّة ببنيان القُرى، والدَفْتُ: الجنب. شرح ديوان زهير. والنُّسْع: سَيْرٌ تُشَدُّ بِهِ الرُّحَال. والأبْلَق: الأبيض في سواد. مع الإشارة إلى أن لفظة: الدَفْتُ، شُكِلَتْ فِي (ز) بِكسر الدَّال.

(١) المحرر الوجيز ٨٤/٣، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٤، والمحتسب ٣٠٤/١، وكلام ابن جني منه، وفيه: ك: ﴿تَنَزَّلُ﴾ [المؤمنون: ٤٤]، بدل: ك: أرطى.

(٢) المحرر الوجيز ٨٤-٨٥/٣، والقراءة في السبعة ص ٣١٨، والتيسير ص ١١٩، والإسكان أيضاً قراءة خَلَف - من العشرة - وهي في النشر ٢/٢١٦.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٥٠/٣، والكشاف ٢/٢١٥.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٥٠/٣، والمحرر الوجيز ٨٥/٣، وزاد المسير ٥٠٢/٣، وتفسير القرطبي ٣٨٧/١٠، وأخرجه عنه الطبري ٦٩٧/١١، وابن أبي حاتم ١٨٨٤/٦، قال ابن العربي في

أحكام القرآن ١٠٠٦/٢: ولو صحَّ هذا لكان جابر رافعاً للإشكال.

(٥) أحكام القرآن لابن العربي ١٠٠٥-١٠٠٦، وتفسير القرطبي ٣٨٧/١٠.

(٦) تفسير القرطبي ٣٨٧/١٠، وينظر قول ابن جريج عند الطبري ٦٩٧/١١.

وقيل: هذا ضَرْبُ مَثَلٍ، أي: مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى الشَّرِّكَ وَالنِّفَاقِ، وَيَبْنِىْ أَنْ بِنَاءَ الْكَافِرِ كِبْنَاءٍ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ يَتَهَوَّرُ أَهْلُهُ فِي جَهَنَّمَ.

قال ابنُ عطية: قيل: بل ذلك حقيقة، وأنَّ ذلك المسجدَ بَعَيْنُهُ انْهَارَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، قاله قتادة وابنُ جريج^(١).

و«خير» لا شَرَكَةَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فِي خَيْرٍ إِلَّا عَلَى مُعْتَقِدِ بَانِي مَسْجِدِ الضَّرَارِ، فَبَحَسَبَ ذَلِكَ الْمُعْتَقِدَ صَحَّ التَّفْضِيلُ.

وقال الزمخشري: والمعنى: أَقَمَّنَ أَسَسَ بُنْيَانَهُ دِينَهُ عَلَى قَاعِدَةٍ قَوِيَّةٍ مُحْكَمَةٍ، وَهِيَ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ خَيْرٌ، أَمْ مَنْ أَسَسَ عَلَى قَاعِدَةٍ هِيَ أَضْعَفُ الْقَوَاعِدِ وَأَرْخَاهَا وَأَقْلَاهَا بَقَاءً، وَهُوَ الْبَاطِلُ وَالنِّفَاقُ الَّذِي مَثَلُهُ مَثَلُ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فِي قَلَّةِ الثَّبَاتِ وَالِاسْتِمْسَاكِ، وَضَمَّ شَفَا الْجُرْفِ فِي مَقَابِلَةِ التَّقْوَى لِأَنَّهُ جُعِلَ مُجَازًا عَمَّا يُنَافِي التَّقْوَى^(٢).

فإن قلت: فما معنى قوله تعالى: «فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ»؟

قلت: لَمَّا جُعِلَ الْجُرْفُ الْهَائِرُ مُجَازًا عَنِ الْبَاطِلِ، قِيلَ: «فَانْهَارَ بِهِ» عَلَى مَعْنَى: فَطَاحَ بِهِ الْبَاطِلُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، إِلَّا أَنَّهُ رُشِّحَ الْمَجَازُ فَجِيءَ بِلَفْظِ الْإِنْهَارِ الَّذِي هُوَ لِلْجُرْفِ، وَلِيُصَوِّرَ أَنَّ الْبَاطِلَ كَأَنَّهُ أَسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ، فَانْهَارَ بِهِ ذَلِكَ الْجُرْفُ فَهَوَى فِي قَعْرِهَا^(٣)، وَلَا تَرَى أَبْلَغَ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ وَلَا أَدْلَى عَلَى حَقِيقَةِ الْبَاطِلِ وَكُنْهِ أَمْرِهِ.

والفاعل ب: انْهَارَ، أي: الْبُنْيَانُ، أَوِ الشَّفَا، أَوِ الْجُرْفُ «بِهِ» أي: بِالْمَوْسُوسِ الْبَانِي، أَوِ انْهَارَ الشَّفَا أَوِ الْجُرْفُ «بِهِ» أي: بِالْبُنْيَانِ، وَيَسْتَلْزِمُ انْهِيَارُ الْجُرْفِ انْهِيَارَ الشَّفَا وَالْبُنْيَانِ، وَلَا يَسْتَلْزِمُ انْهِيَارُ أَحَدِهِمَا انْهِيَارَ الْآخَرِ.

«والله لا يهدي القوم الظالمين» إشارة إلى تعذيبهم ووضع الشيء في غير

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٨٥، وينظر قول قتادة وابن جريج عند الطبري ١١/ ٦٩٦-٦٩٧.

(٢) الكشف ٢/ ٢١٥، وما بعده منه أيضاً.

(٣) المصدر السابق.

مَوْضِعُهُ، حَيْثُ بَنَوْا مَسْجِدَ الضَّرَارِ، إِذِ الْمَسَاجِدُ بَيُوتُ اللَّهِ يَجِبُ أَنْ يُخْلَصَ فِيهَا الْقُضْدُ وَالنِّيَّةُ لَوَجْهِ اللَّهِ وَعِبَادَتِهِ، فَبَنَوْهُ «ضِرَاراً وَكُفْراً وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَاداً لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ».

﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١١٠) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْبُنْيَانُ هُنَا مُصْدرًا، أَي: لَا يَزَالُ ذَلِكَ الْفِعْلُ وَهُوَ الْبُنْيَانُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْمَبْنَى فَيَكُونُ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، أَي: لَا يَزَالُ بِنَاءُ الْمَبْنَى.

قال ابنُ عباس: لَا يَزَالُونَ شَاكِينَ. وقال حبيبُ بن أبي ثابت: غِيظًا فِي قُلُوبِهِمْ، أَي: سَبَبَ غِيظٍ. وَقِيلَ: كُفْرًا فِي قُلُوبِهِمْ. وقال عطاء: نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ، وقال ابنُ جُبَيْر: أَسْفًا وَتَدَامَةً. وقال ابنُ السائب ومقاتِل: حَسْرَةً وَتَدَامَةً، لِأَنَّهُمْ نَدَمُوا عَلَى بُنْيَانِهِ. وقال قتادة: فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ، تَقْدِيرُهُ: «لَا يَزَالُ» هَذَا «بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً» أَي: حَزَازَةً وَغِيظًا فِي قُلُوبِهِمْ (١).

وقال ابنُ عطية: «الَّذِي بَنَوْا» تَأْكِيدٌ وَتَصْرِيحٌ بِأَمْرِ الْمَسْجِدِ وَرَفْعِ الْإِشْكَالِ، وَالرِّيْبَةُ: الشَّكُّ، وَقَدْ يُسَمَّى رِيبَةً فَسَادُ الْمُعْتَقَدِ وَاضْطِرَابُهُ وَالاعْتِرَاضُ فِي الشَّيْءِ وَالتَّخْيِيطُ فِيهِ، وَالْحَزَازَةُ مِنْ أَجْلِهِ - وَإِنْ لَمْ يَكُنْ شَكًّا - فَقَدْ يَرْتَابُ مَنْ لَا يَشْكُ وَلَكِنَّهَا فِي مُعْتَادِ اللُّغَةِ تَجْرِي مَعَ الشَّكِّ، وَمَعْنَى الرِّيْبَةِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ يَعْصِمُ الْحَقُّ وَاعْتِقَادُ صَوَابِ فِعْلِهِمْ، وَنَحْوُ هَذَا مِمَّا يُوْدِّي كُلُّهُ إِلَى الرِّيْبَةِ فِي الْإِسْلَامِ، فَمَقْصِدُ الْكَلَامِ: لَا يَزَالُ هَذَا الْبُنْيَانُ الَّذِي هُدمَ لَهُمْ يُبْقِي فِي قُلُوبِهِمْ حَزَازَةً وَأَثَرَ سُوءٍ، وَبِالشَّكِّ فَسَّرَ ابْنُ عَبَّاسٍ الرِّيْبَةَ هُنَا، وَفَسَّرَهَا السُّدِّيُّ بِالْكَفْرِ، وَقِيلَ لَهُ: أَفَكَفَرَ مُجْمَعٌ بُنٌّ جَارِيَةٌ؟ قَالَ: لَا، وَلَكِنَّهَا حَزَازَةٌ (٢).

قال ابنُ عطية: وَمُجْمَعٌ - رَحِمَهُ اللَّهُ - قَدْ أَقْسَمَ لِعُمَرَ أَنَّهُ مَا عَلِمَ بَاطِنَ الْقَوْمِ وَلَا قَصْدَ سُوءٍ، وَالْآيَةُ إِنَّمَا عَنَتْ مَنْ أَبْطَنَ سُوءًا، وَلَيْسَ مُجْمَعٌ مِنْهُمْ (٣).

(١) ينظر تفسير الثعلبي ٣/٢٥٠، والنكت والعيون ٢/٤٠٥، وتفسير البغوي ٢/٣٢٧، والمحزر الوجيز ٣/٨٦، وزاد المسير ٣/٥٠٢-٥٠٣، وتفسير القرطبي ١٠/٣٨٨، وتنظر الآثار عند الطبري ١١/٦٩٨-٧٠١، وابن أبي حاتم ٦/١٨٨٤-١٨٨٦.

(٢) المحزر الوجيز ٣/٨٦، وأثر ابن عباس والسُّدِّيُّ سلفًا آنفًا.

(٣) المصدر السابق، وخبر مُجْمَعٌ مع عمر عند الثعلبي ٣/٢٤٧، والبغوي ٢/٣٢٧، والكشاف ٢/٢١٥، وتفسير القرطبي ١٠/٣٧٣.

وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: لَا يَزَالُونَ مُرَبِّينَ بِسَبَبِ بَنِيَانِهِمُ الَّذِي اتَّضَحَ فِيهِ نِفَاقُهُمْ، وَجُمْلَةُ هَذَا أَنَّ الرَّبِّيَّةَ فِي الْآيَةِ تَعُمُّ مَعَانِيَ كَثِيرَةً، يَأْخُذُ كُلُّ مَنْفَاقٍ مِنْهَا بِحَسَبِ قَدْرِهِ مِنَ النِّفَاقِ^(١).

وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّازِيُّ: جُعِلَ نَفْسُ الْبَنِيَانِ رَبِّيَّةً؛ لَكُونِهِ سَبَباً لَهَا، وَكَوْنِهِ سَبَباً لَهَا أَنَّهُ لَمَّا أَمَرَ بِتَخْرِيْبِ مَا فَرَحُوا بِبَنِيَانِهِ ثَقُلَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، وَازْدَادَ بُغْضُهُمْ لَهُ، وَارْتِيَابُهُمْ فِي نُبُوَّتِهِ، أَوْ اعْتَقَدُوا هَدْمَهُ مِنْ أَجْلِ الْحَسَدِ، فَارْتَفَعَ إِيمَانُهُمْ^(٢)، وَخَافُوا الْإِيقَاعَ بِهِمْ قَتْلًا وَنَهْبًا، أَوْ بَقَا شَاكِّينَ أَيْغَفِرُ اللَّهُ لَهُمْ تِلْكَ الْمَعْصِيَةَ^(٣). انْتَهَى، وَفِيهِ تَلْخِصٌ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَحَفْصٌ: «إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ» بِفَتْحِ التَّاءِ، أَيْ: تَقَطَّعَ، وَبَاقِي السَّبْعَةِ بِالضَّمِّ^(٤)، مَضَارِعُ: قَطَعَ، مَبْنِئًا لِلْمَفْعُولِ.
وَقُرِئَ: «تُقَطَّعُ»^(٥) بِالتَّخْفِيفِ.

وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَيَعْقُوبُ: «إِلَى أَنْ تَقَطَّعَ»^(٦)، وَأَبُو حَيَوَةَ: «إِلَى أَنْ تُقَطَّعَ» بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِ الْقَافِ وَكَسْرِ الطَّاءِ مُشَدَّدَةً^(٧)، وَنَصَبَ «قُلُوبَهُمْ» خَطَاباً لِلرَّسُولِ، أَيْ: يَقْتُلُهُمْ، أَوْ فِيهِ ضَمِيرُ الرَّبِّيَّةِ، وَفِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ: «وَلَوْ قُطِّعَتْ قُلُوبُهُمْ» وَكَذَلِكَ قَرَأَهَا أَصْحَابُهُ. وَحَكَى أَبُو عَمْرٍو هَذِهِ الْقِرَاءَةَ: «إِنْ قُطِّعَتْ»

(١) المحرر الوجيز ٨٦/٣.

(٢) كذا في النسخ، والذي في مطبوع تفسير الرازي - والكلام منه -: فارتفع أمانهم عنه.

(٣) تفسير الرازي ١٩٨/١٦.

(٤) أي: «تُقَطَّعُ» بِضَمِّ التَّاءِ، والقراءة في السبعة ص ٣١٩، والتيسير ص ١٢٠، وقراءة الفتح أيضاً قراءة أبي جعفر ويعقوب، وهما من العشرة، ينظر النشر ٢٨١/٢.

(٥) كذا شككت في (ز)، والقراءة في تفسير الثعلبي ٢٥٠/٣ وعزاها ليعقوب، والقرطبي ٣٨٩/١٠ وزاد نسبتها لأبي عبد الرحمن.

وأوردا أيضاً قراءة: «تُقَطَّعُ» ونسبها لابن كثير في رواية عنه، وكذا وردت في تفسير الرازي ١٩٨/١٦.

(٦) المحرر الوجيز ٨٦/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٥٠/٣، والكشاف ٢١٦/٢، والقرطبي ٣٨٩/١٠، وينظر أيضاً معاني القرآن للفراء ٤٥٢/١، وتفسير الطبري ٧٠٢/١١.

(٧) المحرر الوجيز ٨٦/٣، إلا أنه ورد في مطبوعه: بالياء مضمومة، وكسر الطاء.

بتخفيف الطاء^(١). وقرأ طلحة: «ولو قَطَعْتَ قُلُوبَهُمْ» على خطاب الرسول ﷺ، أو كلِّ مخاطَب^(٢)، وفي مصحف أبي: «حتى المَمَات»، وفيه «حتى تقطع»^(٣).

فَمَنْ قَرَأَ بِضَمِّ النَّاءِ وَكَسْرِ الطَّاءِ وَنَصَبِ الْقُلُوبِ، فَاَلْمَعْنَى بِالْقَتْلِ، وَأَمَّا عَلَى مَنْ قَرَأَهُ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُمْ: بِالْمَوْتِ^(٤)، أَيْ: إِلَى أَنْ يَمُوتُوا. وَقَالَ عِكْرَمَةُ: إِلَى أَنْ يَبْعَثَ مَنْ فِي الْقُبُورِ. وَقَالَ سَفِيَانٌ: إِلَى أَنْ يَتُوبُوا عَمَّا فَعَلُوا، فَيَكُونُونَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ قُطِعَ قَلْبُهُ^(٥).

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَلَيْسَ هَذَا بظَاهِرٍ إِلَّا أَنْ يُتَأَوَّلَ أَنْ يَتُوبُوا تَوْبَةً نَصُوحًا يَكُونُ مَعَهَا مِنَ النَّدَمِ وَالْحَسْرَةِ مَا يَقْطَعُ الْقُلُوبَ هَمًّا^(٦).

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: لَا يَزَالُ هَذَا سَبَبَ شَكٍّ وَنِفَاقٍ زَائِدٍ عَلَى شَكِّهِمْ، وَنِفَاقِهِمْ لَا يَزَالُ وَسْمُهُ فِي قُلُوبِهِمْ، وَلَا يَضْمَحِلُّ أَثَرُهُ إِلَّا أَنْ تُقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ قِطْعًا وَتُفَرَّقَ أَجْزَاءُ، فَحِينَئِذٍ يَسْلُونَ عَنْهُ، وَأَمَّا مَا دَامَتْ سَالِمَةً مَجْتَمِعَةً، فَالرَّيْبَةُ قَائِمَةٌ فِيهَا مُتَمَكِّنَةٌ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذِكْرُ التَّقْطِيعِ تَصْوِيرًا لِحَالِ زَوَالِ الرَّيْبَةِ فِيهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ حَقِيقَةُ تَقْطِيعِهَا وَمَا هُوَ كَائِنٌ مِنْهُ بِقَتْلِهِمْ، أَوْ فِي الْقُبُورِ، أَوْ فِي النَّارِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: إِلَّا أَنْ يَتُوبُوا تَوْبَةً تَقْطَعُ بِهَا قُلُوبَهُمْ نَدَمًا وَأَسْفًا عَلَى تَفْرِيطِهِمْ^(٧).

«وَاللَّهُ عَلِيمٌ» بِأَحْوَالِهِمْ «حَكِيمٌ» فِيمَا يَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَحْكَامِ، أَوْ «عَلِيمٌ» بِنِيَّاتِهِمْ «حَكِيمٌ» فِي عِقَابَاتِهِمْ.

(١) المحرر الوجيز ٨٦/٣، وينظر للقراءة الأولى المصاحف لابن أبي داود ٣١٨/١، والطبري ٧٠١/١١، وابن أبي حاتم ١٨٨٦/٦، وتفسير الثعلبي ٢٥٠/٣، والكشاف ٢١٦/٢، وأخرجها الطبري ٧٠١/١١ عن سفيان، عن أصحاب عبد الله.
(٢) الكشاف ٢١٦/٢، وأورد القراءة ابنُ خالويه في القراءات الشاذة ص ٥٥ عن طلحة هكذا: «حتى تقطع قلوبهم».

(٣) المحرر الوجيز ٨٦/٣.

(٤) المصدر السابق، وينظر تفسير الثعلبي ٢٥٠/٣، والنكت والعيون ٤٠٥/٢، وزاد المسير ٥٠٣/٣، وتفسير القرطبي ٣٨٨/١٠، وأخرجه الطبري ٦٩٨-٦٩٩ عن ابن عباس وقتادة ومجاهد.

(٥) النكت والعيون ٤٠٥/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٨٦/٣.

(٧) الكشاف ٢١٥-٢١٦.

﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَرِّلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِهِ ۚ بَلَّغْ أَلَدَىٰ بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١١١﴾ نزلت في البيعة الثانية، وهي بيعَةُ الْعَقْبَةِ الْكُبْرَى، وهي التي أَنَافَ فِيهَا رَجَالُ الْأَنْصَارِ عَلَى السَّبْعِينَ، وَكَانَ أَصْغَرُهُمْ سِنًا عَقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ اجْتَمَعُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ الْعَقْبَةِ، فَقَالُوا: اشْتَرِطْ لَكَ وَلِرَبِّكَ. وَالْمُتَكَلِّمُ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ، فَاشْتَرِطَ ﷺ حِمَايَتَهُ مِمَّا يَحْمُونَ مِنْهُ أَنْفُسَهُمْ، وَاشْتَرِطَ لِرَبِّهِ التَّزَامَ الشَّرِيعَةَ وَقِتَالَ الْأَحْمَرُ وَالْأَسْوَدُ فِي الدَّفْعِ عَنِ الْحَوْزَةِ، فَقَالُوا: مَا لَنَا عَلَى ذَٰلِكَ؟ قَالَ: «الْجَنَّةُ» فَقَالُوا: نَعَمْ، رَيْحَ الْبَيْعِ، لَا نُقِيلُ وَلَا نُقَايِلُ. وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: وَلَا نَسْتَقِيلُ، فَتَزَلَّتْ^(١).

وَالْآيَةُ عَامَّةٌ فِي كُلِّ مَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، فَكَبَّرَ النَّاسُ، فَأَقْبَلَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ثَانِيًا ظَرْفَ رِدَائِهِ عَلَى أَحَدِ عَاتِقَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنْزَلْتَ هَذِهِ الْآيَةَ؟ قَالَ: «نَعَمْ» فَقَالَ: بَيْعَ رَيْبِخَ، لَا نُقِيلُ وَلَا نَسْتَقِيلُ^(٢)، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: فَخَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ فَاسْتُشْهِدَ^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٨٧/٣، وينظر تفسير القرطبي ٣٨٩/١٠-٣٩٠، والكشاف ٢/٢١٦، وزاد المسير ٣/٥٠٣-٥٠٤، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٦٣ وعزاه لمحمد بن كعب القرظي، وأخرجه عنه الطبري ١٢/٦-٧، وفي إسناده: أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن السندي، وهو ضعيف، كما ذكر الحافظ في التقریب. وَذَكَرَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٢/١٠٧ نَحْوَ هَذَا الْخَبَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ، وَقَالَ: وَهَذَا وَإِنْ كَانَ مَقْطُوعًا، فَإِنْ مَعْنَاهُ ثَابِتٌ مِنْ طُرُقٍ. اهـ. وَعَقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو هُوَ أَبُو مَسْعُودِ الْبَدْرِيِّ، مَشْهُورٌ بِكُنْيَتِهِ، كَانَ أَخَذَتْ مِنْ شَهِدِ الْعَقْبَةِ سِنًا، تُوُفِّيَ سَنَةَ (٤١) وَقِيلَ: (٤٢) لِلْهَجْرَةِ. الْاسْتِعْيَابُ التَّرْجَمَةُ (١٨٩٥)، وَالْإِقَالَةُ: الْفُسْخُ، وَتَكُونُ فِي الْبَيْعِ وَالْبَيْعَةِ وَالْعَهْدِ. النِّهَايَةُ (قِيلَ).

(٢) أوردته الماوردي في النكت والعيون ٢/٤٠٦، وأخرجه ابن أبي حاتم ٦/١٨٨٦، وزاد السيوطي نسبته في الدر المنثور ٣/٢٨٠ لابن مردويه، وإسناده منقطع؛ لأنه من طريق عطاء الخراساني عن جابر، وعطاء لم يسمع من جابر. ينظر المراسيل لابن أبي حاتم ص ١٣٠، والإقالة في البيع: الموافقة على نقضه، يقال: أقاله يقيه، وتقايلا: إذا فسخا البيع. النِّهَايَةُ (قِيلَ).

(٣) الكشاف ٢/٢١٦، وفيه أَنَّ أَعْرَابِيًّا مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ فَسَأَلَهُ: كَلَامٌ مِنْ؟

وقال الحسن: لا، والله، إن في الأرض مؤمناً إلا وقد أخذت بيعته^(١).

وقرأ عمر بن الخطاب والأعمش: «وأموالهم بالجنة»^(٢)، مثل تعالى إنا بئهم بالجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشراء، وقدّم الأنفس على الأموال؛ ابتداءً بالأشرف وبما لا عوض له إذا فُقد، وفي لفظة: «اشترى» لطيفة؛ وهي رغبة المشتري فيما اشتراه واعتباطه به، ولم يأت التركيب: إن المؤمنين باعوا.

والظاهر أن هذا الشراء هو مع المجاهدين، وقال ابن عيينة: «اشترى» منهم «أنفسهم» أن لا يُعملوها إلا في طاعة، «وأموالهم» أن لا يُنفقوها إلا في سبيل الله^(٣). فالآية على هذا أعم من القتل في سبيل الله، وعلى هذا القول يكون «يقاتلون» مستأنفاً، ذكر أعظم أحوالهم، ونبه على أشرف مقامه، وعلى الظاهر وقول الجمهور يكون «يقاتلون» في موضع الحال.

وقرأ الحسن وقتادة وأبو رجاء والعريّان والجزميان وعاصم أولاً على البناء للفاعل، وثانياً على البناء للمفعول، وقرأ النخعي وابن وثاب وطلحة والأعمش والأخوان بعكس ذلك^(٤)، والمعنى واحد، إذ الغرض أن المؤمنين يقاتلون ويوجد فيهم من يقتل، وفيهم من يقتل، وفيهم من يجتمع له الأمران، وفيهم من لا يقع له واحد منهما، بل تحصل منهم المقاتلة.

وقال الزمخشري: «يقاتلون» فيه معنى الأمر، كقوله تعالى: ﴿وَيُحْيِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾^(٥) [الصف: ١١]. انتهى.

فعلى هذا لا تكون الجملة في موضع الحال؛ لأن ما فيه معنى الأمر لا يقع حالاً.

= قال: «كلام الله». قال: بيع والله مريح، لا نقيه ولا نستقيه. فخرج إلى الغزو فاستشهد. وكذا أورده الثعلبي في التفسير ٢٥١/٣.

(١) زاد المسير ٥٠٤/٣، وأورده الرازي في التفسير ١٩٩/١٦ بنحوه.

(٢) تفسير الرازي ١٩٩/١٦.

(٣) المحرر الوجيز ٨٧/٣.

(٤) المصدر السابق، والقراءة في السبعة ص ٣١٩، والتبشير ص ٩٣، والقراءة الثانية قراءة خلف من العشرة، ينظر النشر ٢/٢٤٦، والأخوان: حمزة والكسائي.

(٥) الكشاف ٢/٢١٦.

وانتصبَ «وعداً» على أنه مصدرٌ مؤكَّد لمضمون الجملة؛ لأنَّ معنى: «اشترى...» بأنَّ لهم الجنَّة»: وَعَدَهُمَ اللهُ الجنَّةَ على الجهاد في سبيله، والظاهرُ من قوله: «في التوراة والإنجيل والقرآن» أنَّ كُلَّ أُمَّةٍ أُمِرَتْ بالجهاد، ووُعِدَتْ عليه بالجنَّة، فيكون «في التوراة» متعلِّقاً بقوله: «اشترى»، ويَحتمل أن يكون متعلِّقاً بتقدير قوله: مَذْكُوراً، وهو صفةٌ، فالعامل فيه محذوف، أي: «وَعَدَاً عليه حقاً» مَذْكُوراً «في التوراة»، فيكون هذا الوَعْدُ بالجنَّة لمجاهدي هذه الأُمَّة قد ذُكِرَ «في التوراة والإنجيل والقرآن».

وقيل: الأَمْرُ بالجهاد والقتال موجودٌ في جميع الشرائع.

و«مَنْ أَوْفَى» استفهامٌ على جهة التقرير، أي: لا أحد، ولمَّا أكَّد الوَعْدَ بقوله: «عليه حقاً» أبرزه هنا في صورة العهد الذي هو آكَّد وأوثق مِنَ الوَعْدِ، إذ الوَعْدُ في غير حقٍّ اللهُ تعالى جائزٌ إخلافه، والعهدُ لا يَجوزُ إلَّا الوفاءُ به، إذ هو آكَّدُ مِنَ الوَعْدِ.

قال الزمخشريُّ: «وَمَنْ أَوْفَى بعهده مِنَ الله» لأنَّ إخلافَ الميعاد قبيحٌ لا يُقدِّمُ عليه الكِرامُ مِنَ الخَلْقِ مَعَ جِوازِهِ عليهم لحاجتهم، فكيف بالغني الذي لا يَجوزُ عليه قبيحٌ قَطُّ، ولا تَرَى ترغيباً في الجهاد أحسنَ منه وأبلغ^(١). انتهى.

وفيه دسيسةُ الاعتزال، واستعمال: «قَطُّ» في غير موضوعه؛ لأنَّه أتى به مع قوله: لا يَجوزُ عليه قبيحٌ قَطُّ، وقَطُّ: طَرَفٌ ماضٍ فلا يَعْمَلُ فِيهِ إلَّا الماضي.

ثم قال: «فاستبشروا» خاطبهم على سبيل الالتفات؛ لأنَّ في مُواجهته تعالى لهم بالخطاب تشريفٌ لهم، وهي حكمةُ الالتفاتِ هنا، وليست استفعل هنا للطلب، بل هي بمعنى أفعل، كاستَوْقَدَ وأَوْقَدَ. و«الذي بَايَعْتُمْ به» وصفت على سبيل التوكيد، ومُجِيلٌ على البيع السابق.

ثم قال: «وذلك هو الفوز العظيم» أي: الطَّفَرُ للحصول على الرِّيحِ الثَّامِ والغِبْطَةُ في البيع؛ لحطُّ الذَّنْبِ ودُخُولُ الجنَّة.

﴿التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُخْسِرُونَ الرَّكَعُونَ السَّجِدُونَ الَّذِينَ يُدْعُونَ بِأَسْمَاءِ الْمَعْرُوفِ وَالْكَافُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْمُحْسِنُونَ لِلْعَدُوِّ وَاللَّهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن عباس: لَمَّا نَزَلَ: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْآيَةَ، قال رجلٌ: يا رسول الله، وإن زَنَى وإن سَرَقَ، وإن شَرِبَ الْخَمْرَ؟ فنزلت: «التائبون»^(١) الآية.

وهذه أوصاف الكَمَلَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ذَكَرَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِيَسْتَبِقَ إِلَى التَّحَلِّي بِهَا عِبَادُهُ، وليكونوا على أَوْفَى دَرَجَاتِ الْكَمَالِ، وَآيَةُ «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى» مُسْتَقَلَّةٌ بِنَفْسِهَا لَمْ يُشْتَرَطْ فِيهَا شَيْءٌ سِوَى الْإِيمَانِ، فَيَتَدَرَجُ فِيهَا كُلُّ مُؤْمِنٍ قَاتِلٍ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِيهِ هَذِهِ الصِّفَاتُ، وَالشَّهَادَةُ مَا جِيئَ لِكُلِّ ذَنْبٍ، حَتَّى رُوِيَ أَنَّهُ تَعَالَى يَحْمِلُ عَنِ الشَّهِيدِ مَظَالِمَ الْعِبَادِ وَيُجَازِيهِمْ عَنْهُ.

وقالت فرقة: هذه الصفات شَرُطٌ فِي الْمَجَاهِدِ، وَالْآيَتَانِ مُرْتَبِطَتَانِ، فَلَا يَدْخُلُ فِي الْمُبَايَعَةِ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى هَذِهِ الْأَوْصَافِ، وَيَبْذِلُونَ أَنْفُسَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

وسأل الضَّحَّاكُ رَجُلٌ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى» الْآيَةَ، وَقَالَ: لِأَحْمِلَنَّ عَلَى الْمَشْرِكِينَ فَأَقَاتِلَ حَتَّى أُقْتَلَ. فَقَالَ الضَّحَّاكُ: وَيْلَكَ، أَيْنَ الشَّرْطُ: «التائبون العابدون» الْآيَةَ. وَهَذَا الْقَوْلُ فِيهِ حَرَجٌ وَتَضْيِيقٌ^(٢).

وعلى هَٰذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ تَرْتَّبُ إِعْرَابُ «التائبون»؛ فَقِيلَ: هُوَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ مَذْكُورٌ وَهُوَ «العابدون»، وَمَا بَعْدَهُ خَبَرٌ بَعْدَ خَبَرٍ، أَيْ: التائبون فِي الْحَقِيقَةِ الْجَامِعُونَ لِهَذِهِ الْخِصَالِ، وَقِيلَ: خَبَرُهُ «الآمرون»، وَقِيلَ: خَبَرُهُ مُحذوفٌ بَعْدَ تَمَامِ الْأَوْصَافِ، وَتَقْدِيرُهُ: مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَيْضاً وَإِنْ لَمْ يَجَاهِدْ، قَالَهُ الرَّجَّاجُ^(٣)، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ [النساء: ٩٥]، وَلِذَلِكَ جَاءَ «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ»، وَعَلَى هَذِهِ الْأَعَارِيبِ تَكُونُ الْآيَةُ مَعْنَاهَا مُنْفَصِلٌ مِنْ مَعْنَى الَّتِي قَبْلُهَا.

وقيل: «التائبون» خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُحذوفٌ، تَقْدِيرُهُ: هُمُ التائبون، أَيْ: الَّذِينَ

(١) النكت والعيون ٢/٤٠٨.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٨٨، وخبر الضحاك عند الطبري ١٢/٧.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢/٤٧١.

بَايَعُوا اللَّهَ هُمُ التَّائِبُونَ، فيكون صفةً مقطوعةً للمدح، وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ أَبِي وَعَبْدِ اللَّهِ وَالْأَعْمَشُ: «التَّائِبِينَ» بِالْيَاءِ إِلَى «وَالْحَافِظِينَ» نَضْبًا عَلَى الْمَدْحِ^(١).

قال الزمخشري: ويجوز أن يكون صفةً للمؤمنين، وقاله أيضاً ابنُ عطية^(٢).

وقيل: يجوز أن يكون «التَّائِبُونَ» بدلاً من الضمير في «يَقَاتِلُونَ».

قال ابنُ عباس: «التَّائِبُونَ» مِنَ الشُّرْكِ.

وقال الحسن: مِنَ الشُّرْكِ وَالنَّفَاقِ. وقيل: عن كلِّ معصية.

وعن ابنِ عباس: «العابِدُونَ» بِالصَّلَاةِ، وعنه أيضاً: المطيعون بالعبادة، وعن الحسن: هم الذين عَبدوا اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، وعن ابنِ جُبَيْر: الْمُؤَحِّدُونَ.

«السَّائِحُونَ» قال ابنُ مسعود وابنُ عباس وغيرهما: الصَّائِمُونَ، شُبِّهُوا بِالسَّائِحِينَ فِي الْأَرْضِ؛ لَامْتَنَاعِهِمْ مِنْ شَهَوَاتِهِمْ^(٣). وعن عائشة: سياحة هذه الْأُمَّة الصَّيَامِ. ورواه أبو هريرة عن النَّبِيِّ ﷺ^(٤).

قال الأزهري: قيل لِلصَّائِمِ سَائِحٌ؛ لِأَنَّ الَّذِي يَسِيحُ فِي الْأَرْضِ مُتَعَبِّدٌ لَا زَادَ مَعَهُ، كَانَ مُمَسِّكًا عَنِ الْأَكْلِ، وَالصَّائِمِ مَمْسُكٌ عَنِ الْأَكْلِ^(٥).

(١) الكشاف ٢/٢١٦، والقراءة في القراءات الشاذة ص ٥٥، والمحتسب ١/٣٠٤.

(٢) الكشاف ٢/٢١٦، والمحذر الوجيز ٣/٨٨.

(٣) تنظر الأقوال السالفة الذكر في تفسير الثعلبي ٣/٢٥٢، والنكت والعيون ٢/٤٠٦-٤٠٧، والمحذر الوجيز ٣/٨٨-٨٩، وزاد المسير ٣/٥٠٥، وتفسير الرازي ١٦/٢٠٢-٢٠٣، والقرطبي ١٠/٣٩٣-٣٩٤، وينظر تخريج بعضها عند الطبري ١٢/٨ وما بعدها.

(٤) تفسير القرطبي ١٠/٣٩٤، وينظر المحذر الوجيز ٣/٨٩، وأثر عائشة عند الطبري ١٢/١٥، والحديث المرفوع: «سَيَاحَةُ أُمَّتِي الصَّيَامِ» أخرجه الطبري ١٢/١١، والعقيلي في الضعفاء ١/٣١٧، وابنُ عدي في الكامل ٢/٦٣٨ من طريق حكيم بن خذام، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النَّبِيِّ ﷺ، قال العقيلي: حكيم بن خذام كان يرى القدر، منكر الحديث. وقال ابنُ عدي: لا أعلم رَفَعَ هذا الحديث عن الأعمش غير حكيم بن خذام.

وأخرجه أيضاً الطبري ١٢/١١ من طريق إسرائيل، عن الأعمش، به، موقوفاً على أبي هريرة، وصَوَّبَ وَفَّقَهُ ابْنُ كَثِيرٍ عِنْدَ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ.

(٥) تفسير الرازي ١٦/٢٠٣، وكلام الأزهري في تهذيب اللغة ٥/١٧٣ (ساح).

وقال عطاء: «السائحون» المجاهدون^(١)، وعن أبي أمامة أن رجلاً استأذن رسول الله ﷺ في السّياحة، فقال: «إنّ سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله» صحّحه أبو محمد عبد الحق^(٢).

وقيل: المراد السياحة في الأرض، فقيل: هم المهاجرون من مكّة إلى المدينة، وقيل: المسافرون لطلب الحديث والعلم، وقيل: المسافرون في الأرض لينظروا ما فيها من آيات الله وعَرَائِبِ مُلْكِهِ نَظَرٌ اعتبار، وقيل: الجائِلُونَ بأفكارهم في قُدرة الله وملكوته^(٣).

والصّفاتُ إذا تَكَرَّرَتْ وكانت للمدح أو الذّمّ أو التّرحّم جاز فيها الإِتباعُ للمنوع والْقَطْعُ في كلّها أو في بعضها، وإذا تبايَنَ ما بينَ الوصفين جاز العَطْفُ، ولمّا كان الأَمْرُ مبانيّاً للنهي - إذ الأَمْرُ طَلَبُ فعلٍ، والنّهي تَرْكُ فعلٍ - حَسَنَ العطفُ بالواو في قوله: «والناهون» ودَعَوَى الزيادة أو واوِ الثمانية ضعيفٌ^(٤).

وترتيبُ هذه الصفات في غاية من الحُسْنِ؛ إذ بدأ أولاً بما يخصُّ الإنسان مرتبةً على ما ينبغي، ثمّ بما يتعدّى من هذه الأوصاف من الإنسان لغيره وهو الأَمْرُ بالمعروف والنّهي عن المنكر، ثمّ بما شمل ما يخصُّه في نفسه وما يتعدّى إلى غيره وهو الحِفْظُ لحدودِ الله، ولمّا ذَكَرَ تعالى مجموعَ هذه الأوصاف أَمَرَ رسولُه ﷺ بأنَّ

(١) تفسير البغوي ٣٣٠/٢، والقرطبي ٣٩٤/١٠.

(٢) تفسير القرطبي ٣٩٤/١٠، وكلام أبي محمد عبد الحق في كتابه الأحكام الصغرى ٤٧٦/٢، والحديث أخرجه أبو داود (٢٤٨٦)، وأبو محمد هو: عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله الإشبيلي المعروف في زمانه بابن الخراط، له «الأحكام» الصغرى والوسطى والكبرى، والجمع بين الصحيحين وغيرها، توفي سنة (٥٨١هـ). السير ١٩٨/٢١-٢٠٢.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٨٩/٣، وتفسير القرطبي ٣٩٤/١٠.

(٤) ينظر المحرر الوجيز ٨٩/٣، وتفسير القرطبي ٣٩٧/١٠، حيث نُقِلَ دعوى أنها واو الثمانية عن ابن خالويه، ذكرها في مناظرته لأبي عليّ الفارسي في معنى قوله تعالى: ﴿فَيُحِثُّ أَبْنَاءَهَا﴾ [الزمر: ٧١]، وأنكرها أبو عليّ، وذكرها أيضاً عن أبي عبد الله الكوفي الملقب أنها لغة فصيحة لبعض العرب من شأنهم أن يقولوا إذا عدّوا: واحد، اثنان، ثلاثة، أربعة، خمسة، ستة، سبعة، وثمانية، تسعة، عشرة، فهكذا هي لغتهم، ومتى جاء في كلامهم أمر ثمانية، أدخلوا الواو. وينظر تفصيل هذه الواو في مغني اللبيب ص ٤٧٤ وما بعدها، والفصول المفيدة في الواو المزیدة للعلائي ص ١٤٢.

يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ، وفي الآية قَبْلَهَا: «فَاسْتَبْشِرُوا» أَمَرَهُم بِالِاسْتَبْشَارِ فَحَصَلَتْ لَهُمُ الْمَزِيَّةُ النَّامَّةُ بِأَنَّ اللَّهَ أَمَرَهُم بِالِاسْتَبْشَارِ وَأَمَرَ رَسُولَهُ أَنْ يُبَشِّرَهُمْ.

﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١١٣) وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ قَالَ الْجُمْهُورُ، ومدارُهُ على ابنِ المِسيبِ والزهرِيِّ وعمرو بنِ دينار: نزلت في شأنِ أَبِي طَالِبٍ حينِ احْتَضَرَ فَوَعَدَهُ، وقال: «أَيُّ عَمٍّ، قل: لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، كلمةٌ أَحَاجُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ» وكانَ بِالْحَضْرَةِ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ، فَقَالَا لَهُ: يَا أَبَا طَالِبٍ، أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ؟! فقال أبو طَالِبٍ: يَا مُحَمَّدُ، لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ يُعَيَّرَ بِهَا وَلَدِي مِنْ بَعْدِي لَأَقْرَزْتُ بِهَا عَيْنَكَ، ثم قال: أَنَا عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، ومات، فنزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦] فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنُحِ عَنْكَ» فكانَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَتَرَكَ الِاسْتِغْفَارَ لِأَبِي طَالِبٍ^(١)، وَرَوَى أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا رَأَوْهُ يَسْتَغْفِرُ لِأَبِي طَالِبٍ جَعَلُوا يَسْتَغْفِرُونَ لِمَوْتِهِمْ، فَلِذَلِكَ ذُكِرُوا فِي قَوْلِهِ: «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا»^(٢).

وقال فضيل بن عطية^(٣) وغيره: لَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ أَتَى قَبْرَ أُمِّهِ وَوَقَفَ عَلَيْهِ حَتَّى

(١) المحرر الوجيز ٩٠/٣، وينظر تفسير القرطبي ٣٩٨/١٠، والخبر أخرجه الراحي في أسباب النزول ص ٢٦٤ عن محمد بن كعب القرظي، وأخرجه أيضاً البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤) من حديث سعيد بن المسيب، عن أبيه المسيب بن حزن، وهو عند أحمد (٢٤٦٧٤)، وخبر استغفاره ﷺ لعمه بعد موته عند الطبري ٢١/١٢ عن عمرو بن دينار، وإسناده منقطع، وقال الحسين بن الفضل كما في تفسير القرطبي ٣٩٨/١٠ عن استغفاره ﷺ لعمه بعد موته: وهذا بعيد؛ لأنَّ السورة من آخر ما نزل من القرآن، ومات أبو طالب في عتوان الإسلام والنبي ﷺ بمكة. وينظر تفسير الرازي ٢٠٨/١٦، وفتح الباري ٥٠٨/٨. وخبر عمرو بن دينار عند الطبري ٢١/١٢، ومراً آنفاً.

(٢) المحرر الوجيز ٩٠/٣، والخبر أخرجه الطبري ٢١/١٢ عن مجاهد.

(٣) كذا في النسخ ومطبوع المحرر الوجيز ٩٠/٣، والأصل المخطي لمطبوع تفسير الطبري ٢٢/١٢، والصواب: فضيل عن عطية، وكذا صُوِّبَتْ فِي مَطْبُوعِ تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ ٢٢/١٢، وَفُضِّلَ: هُوَ ابْنُ مَرْزُوقٍ، وَعَطِيَّةٌ: هُوَ ابْنُ سَعْدِ الْعَوْفِيِّ.

سَخُنَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَجَعَلَ يَرْغَبُ فِي أَنْ يُؤَذِّنَ لَهُ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لَهَا، فَلَمْ يُؤَذِّنْ لَهُ، فَأَخْبَرَ أَنَّهُ أُذِنَ لَهُ فِي زِيَارَةِ قَبْرِهَا، وَمُنِعَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهَا، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

وقالت فرقة: نزلت بسبب قوله ﷺ: «وَاللَّهُ لَا زَيْدَنَّ عَلَى السَّبْعِينَ».

وقال ابنُ عباسٍ وقتادةٌ وغيرهما: بسببِ جماعةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالُوا: نَسْتَغْفِرُ لِمَوْتَانَا كَمَا اسْتَغْفِرُ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ^(١).

وتضمَّن قوله: «مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ» الْآيَةُ النَّهْيُ عَنِ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُمْ عَلَى أَيِّ حَالٍ كَانُوا، وَلَوْ فِي حَالٍ كَوْنِهِمْ أَوْلَى قُرْبَى، فَقَوْلُهُ: «وَلَوْ كَانُوا» جَمَلَةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى حَالٍ مَقْدَرَةٍ، وَتَقَدَّمَ لَنَا الْكَلَامُ عَلَى مِثْلِ هَذَا التَّرْكِيبِ أَنَّ «وَلَوْ» تَأْتِي لِاسْتِقْصَاءِ مَا لَوْلَاهَا لَمْ يَكُن لِيَدْخُلَ فِيمَا قَبْلَهَا مَا بَعْدَهَا.

وَدَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى الْمَبَالِغَةِ فِي إِظْهَارِ الْبَرَاءَةِ عَنِ الْمَشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمَنْعِ مِنَ مُوَاصَلَتِهِمْ وَلَوْ كَانُوا فِي غَايَةِ الْقُرْبِ، وَنَبَهَ عَلَى الْوَصْفِ الشَّرِيفِ مِنَ النَّبُوَّةِ وَالْإِيمَانِ، وَأَنَّهُ مُنَافٍ لِلِاسْتِغْفَارِ لِمَنْ مَاتَ عَلَى ضِدِّهِ وَهُوَ الشُّرْكُ بِاللَّهِ.

وَمَعْنَى «مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ» أَي: وَضَحَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ؛ لِمُوَافَاتِهِمْ عَلَى الشُّرْكِ، وَالتَّيْبِينَ هُوَ بِإِخْبَارِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ هُنَا هُوَ طَلَبُ الْمَغْفِرَةِ، وَبِهِ تَظَاهَرَتْ أَسْبَابُ النُّزُولِ، وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَّاحٍ: الْآيَةُ فِي النَّهْيِ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَشْرِكِينَ، وَالِاسْتِغْفَارِ هُنَا يُرَادُ بِهِ الصَّلَاةُ، قَالُوا: وَالِاسْتِغْفَارُ لِلْمُشْرِكِ الْحَيِّ جَائِزٌ؛ إِذْ يُرْجَى إِسْلَامُهُ، وَمِنْ هَذَا قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ: رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا اسْتَغْفَرَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ وَلَأُمِّهِ. قِيلَ لَهُ: وَلَأَبِيهِ؟ قَالَ: لَا، لِأَنَّ أَبِي مَاتَ كَافِرًا^(٢).

= وَيَنْظُرُ خَبَرُ اسْتِثْنَائِهِ ﷺ فِي الْإِسْتِغْفَارِ لِأُمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ مُسْلِمٍ (٩٧٦)، وَاحِدٌ (٩٦٨٨) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، دُونَ ذِكْرِ سَبَبِ النُّزُولِ.
وَيَنْظُرُ خَبَرُ بُرَيْدَةَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ (١٠٥٤)، وَاحِدٌ (٢٣٠١٧)، وَخَبَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٢٣/١٢، وَخَبَرُ ابْنِ مَسْعُودٍ عِنْدَ الْوَاحِدِيِّ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ ص ٢٦٥-٢٦٦، فِي نَزُولِ الْآيَةِ بِسَبَبِ اسْتِغْفَارِهِ ﷺ لِأُمِّهِ.

(١) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٩٠/٣، وَالْخَبَرُ أَخْرَجَهُ عَنْهُمَا الطَّبْرِيُّ ١٢/٢٣-٢٤.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٩٠/٣، وَقَوْلُ عَطَاءٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَخْرَجَهُمَا الطَّبْرِيُّ ١٢/٢٧-٢٨.

فَإِنْ وَرَدَ نَصٌّ مِنَ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ أَنَّهُ مِنَ أَهْلِ النَّارِ - وهو حيٌّ كأبي لهبٍ - امتنع الاستغفارُ له، فَتَبَيَّنَ كَيْنُونُهُ الْمُشْرِكُ أَنَّهُ مِنَ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ بِمَوْتِهِ عَلَى الشُّرْكِ، وَبَنَصُّ اللَّهِ عَلَيْهِ وهو حيٌّ أَنَّهُ مِنَ أَهْلِ النَّارِ.

وَيَدُلُّ عَلَى جَوَازِ الاستغفارِ للكفارِ إِذَا كانوا أَحْيَاءَ - لَأَنَّهُ يُرْجَى إِسْلَامُهُمْ - ما حَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَبِيِّ قَبْلِهِ شَجَّهَ قَوْمَهُ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُخْبِرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(١).

وَلَمَّا كَانَ استغفارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ بِصَدَدِ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ - وَلِذَلِكَ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ: نَسْتَغْفِرُ لِمَوْتَانَا كَمَا اسْتَغْفَرَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ^(٢) - بَيَّنَّ الْعِلَّةَ فِي استغفارِ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ، وَذَكَرَ أَنَّهُ حِينَ اتَّضَحَتْ لَهُ عِدَاوَتُهُ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِبْرَاهِيمُ، وَالْمَوْعِدَةُ الَّتِي وَعَدَهَا إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ هِيَ قَوْلُهُ: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مريم: ٤٧] وقوله: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤].

وَالضَّمِيرُ الْفَاعِلُ فِي «وَعَدَهَا» عَائِدٌ عَلَى «إِبْرَاهِيمَ»، وَكَانَ أَبُوهُ بِقَيْدِ الْحَيَاةِ، فَكَانَ يَرْجُو إِيمَانَهُ، «فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ» مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ «أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ» وَأَنَّهُ يَمُوتُ كَافِرًا وَانْقَطَعَ رَجَاؤُهُ مِنْهُ «تَبَرَّأَ مِنْهُ» وَقَطَعَ اسْتَغْفَارَهُ.

وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْفَاعِلَ فِي «وَعَدَ» ضَمِيرٌ يَعُودُ عَلَى «إِبْرَاهِيمَ» قِرَاءَةُ الْحَسَنِ وَحَمَّادِ الرَّائِيَةِ وَابْنِ السَّمِيعِ وَأَبِي نَهْيَكٍ وَمَعَاذِ الْقَارِي: «وَعَدَهَا أَبَاهُ»^(٣).

(١) تفسير القرطبي ٣٩٩/١٠، والخبر أخرجه البخاري (٣٤٧٧)، ومسلم (١٧٩٢) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وهو عند أحمد (٣٦١١).

(٢) سلف تخريجه قريباً.

(٣) الكشف ٢١٧/٢ عن الحسن وحماد، وزاد المسير ٥٠٩/٣ عن البقيّة، وهي في القراءات الشاذة ص ٥٥ عن حماد، وقال بعدها: ويقال: إِنَّهُ صَحَّفَهُ، وكذلك في «عَزَّ وَشَقَّاقٍ» [ص: ٢] قَرَأَهُ: «فِي غِرَّةٍ». انتهى. وزاد السيوطي في المزهري ٣٦٨-٣٦٩ تصحيحاً ثالثاً عنه، وهو قراءته: «يَعْنِيهِ» فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِكُلِّ أُنْبِيٍّ يُنْهَضُ شَأْنٌ يُنَبِّئُ﴾ [عبس: ٣٧] لكن عزاهَا جَمِيعاً لِحَمَّادِ بْنِ الزَّبْرِقَانَ.

وَحَمَّادُ الرَّائِيَةِ هُوَ: حَمَّادُ بْنُ مَيْسَرَةَ - وَيُقَالُ: حَمَّادُ بْنُ سَابُورٍ - أَوَّلُ مَنْ سُمِّيَ: رَائِيَةً، وَكَانَ رَائِيَةً لِلْهَيْشَمِ بْنِ عَدِيٍّ، وَمَنْ أَعْلَمَ النَّاسَ بِأَيَّامِ الْعَرَبِ وَأَخْبَارَهَا وَأَشْعَارَهَا وَأَنْسَابَهَا وَلُغَاتِهَا، تَوَفِيَ سَنَةَ (١٥٥هـ). نَزَهَةُ الْأَلْبَاءِ ص ٣٥-٣٩، وَالْأَغَانِي ٧٠/٦ وَمَا بَعْدَهَا، وَالْأَعْلَامُ ٢٧١/٢-٢٧٢.

وقيل: الفاعل ضميرُ والدِ إبراهيم، و«إياه» ضمير «إبراهيم»، وَعَدَهُ أبوه أَنَّهُ سَيُؤْمِنُ، فكان إبراهيم قد قَوِيَ طَمَعُهُ فِي إِيمَانِهِ فحملهُ ذلك على الاستغفار له حتى نُهِيَ عَنْهُ.

وقرأ طلحة: «وما استغفر إبراهيم» وعنه: «وما يستغفر إبراهيم» على حكاية الحال^(١).

والذي يظهر أَنَّ استغفارَ إبراهيم لأبيه كان في حالة الدنيا، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَأَغْفِرْ لِيْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الشعراء: ٨٦] وقوله: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ﴾ [نوح: ٢٨] وَيَضَعُفُ مَا قَالَ ابْنُ جَبْرِ مِنْ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ يَلْقَى أَبَاهُ فَيَعْرِفُهُ وَيَتَذَكَّرُ قَوْلَهُ: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ [مریم: ٤٧] فيقول له: الزَّمْ حَقْوِيَّ، فَلَنْ أَدْعَكَ الْيَوْمَ لشيءٍ. فَيَدْعُهُ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّرَاطَ فَيَلْتَفِتَ إِلَيْهِ، فَإِذَا هُوَ قَدْ مُسِيخٌ ضِبْعَانًا، فَيَتَبَرَّأُ مِنْهُ حِينَئِذٍ^(٢). انتهى ما قاله ابنُ جبر، وَلَا يَظْهَرُ رَبُّطُهُ بِالْآخِرَةِ.

قال الزمخشريُّ: فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ خَفِيَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْإِسْتِغْفَارَ لِلْكَافِرِ غَيْرُ جَائِزٍ حَتَّى وَعَدَهُ؟

قلت: يَجُوزُ أَنْ يَظُنَّ أَنَّهُ مَا دَامَ يُرْجَى لَهُ الْإِيمَانُ جَازَ الْإِسْتِغْفَارُ لَهُ، عَلَى أَنَّ امْتِنَاعَ جَوَازِ الْإِسْتِغْفَارِ لِلْكَافِرِ إِنَّمَا عَلِمَ بِالْوَحْيِ؛ لِأَنَّ الْعَقْلَ يُجَوِّزُ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِلْكَافِرِ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ ﷺ: «لَا تَسْتَغْفِرُ لَكَ مَا لَمْ أُنِّهِ عَنْكَ»^(٣)، وَعَنِ الْحَسَنِ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ فُلَانًا يَسْتَغْفِرُ لِأَبَائِهِ الْمَشْرِكِينَ؟ فَقَالَ: «وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُ لَهُمْ»^(٤)، وَعَنْ عَلِيٍّ ؓ: رَأَيْتُ رَجُلًا يَسْتَغْفِرُ لِأَبَوَيْهِ وَهُمَا مُشْرِكَانِ، فَقُلْتُ لَهُ، فَقَالَ: أَلَيْسَ قَدْ اسْتَغْفَرَ إِبْرَاهِيمُ^(٥)؟ انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٩١/٣، والكشاف ٢١٧/٢، والمحتسب ٣٠٥/١.

(٢) المحرر الوجيز ٩١/٣، والخبر أخرجه الطبري ٣٢٢-٣٣، وأخرجه أيضاً ٣٣/١٢ عن عبيد بن عمير ضمن خبر طويل، وهو عند ابن أبي شيبة (٣٦١٥٨)، وهناد في الزهد (٣٢٠)، والضَّبَاعُ: ذَكَرَ الضَّبَاعُ. النهاية (ضبع).

(٣) سلف تخريجه قريباً.

(٤) قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ٨٢: لم أجده.

(٥) الكشاف ٢١٧/٢، وينظر تفسير الثعلبي ٢٥٥/٣، والخبر أخرجه الترمذي (٣١٠١)، وهو عند أحمد (١٠٨٥).

وقوله: لَأَنَّ الْعَقْلَ يُجَوِّزُ أَنْ يَغْفَرَ اللَّهُ لِلْكَافِرِ. رجوعٌ إلى قولِ أهلِ السُّنَّةِ^(١).
والأَوَّاهُ: الدَّعَاءُ، أو المَوْقِنُ، أو الفقيه، أو الرَّحِيمُ، أو المؤمن التَّوَّابُ، أو
المَسْبُوحُ، أو الكثير الذِّكْرُ له، أو التَّلَاءُ لكتابِ الله، أو القائلُ مِنْ خَوْفِ الله: أَوَّاهُ،
المُكْثِرُ ذلكَ، أو الجامع المتضَرِّعُ، أو المؤمنُ، بِالْحَبَشِيَّةِ، أو المُعْلَمُ للخيرِ، أو
المُوفِي، أو المستغفر عند ذِكْرِ الخطايا، أو الشَّفِيقُ، أو الراجع عن كُلِّ
ما يكرهه الله، أقوال للسلف، وقد ذَكَرْنَا مدلوله في اللغة في المفردات^(٢).

وقال الزمخشريُّ: «أَوَّاهُ» فَعَالٌ، مِنْ أَوَّهَ - ك: لَأَلَّ مِنْ اللَّوْلُو - وهو الذي يُكْثِرُ
التَّأَوُّهَ، ومعناه أَنَّهُ لَفَرَطُ تَرْحُمِهِ وَرَفَّتِهِ وَجَلْمِهِ كَانَ يَتَعَطَّفُ عَلَى أَبِيهِ الْكَافِرِ وَيَسْتَغْفِرُ
لَهُ مَعَ شَكَاسَتِهِ عَلَيْهِ، وقولِهِ: «لَأَرْجَمَنَّكَ»^(٣). انتهى.

وتشبيهه أَوَّاهَ، مِنْ: أَوَّهَ ب: لَأَلَّ مِنْ اللَّوْلُو، ليس بجيد؛ لَأَنَّ مَادَّةَ: أَوَّهَ،
موجودة في صورة: أَوَّاهَ، ومادة: لَوْلُو، مفقودة في لَأَلَّ؛ لاختلاف التركيب، إذ
لَأَلَّ ثلاثيٌّ، وَلَوْلُو رباعيٌّ، وَشَرُطُ الاشتقاقِ التوافقُ في الحروفِ الأصليةِ.
وفسروا الحليمَ هنا بالصافح عن الذَّنْبِ، الصابر على الأذى، وبالصَّبُورِ،
وبالعاقِلِ، وبالسَّيِّدِ، وبالرَّقِيقِ القَلْبِ الشديدِ العطفِ.

﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ
يَكُلِّ شَيْئًا عَلَيْهِ سُلْطَانٌ﴾ ١١٥ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾ مات قومٌ كان عملهم على الأمرِ الأوَّلِ كاستقبالِ بيتِ
المقدسِ وشُرْبِ الخمرِ، فسأل قومُ الرسولِ بعد مجيء النَّسْخِ ونزولِ الفرائضِ عن
ذلكَ، فنزلت^(٤).

(١) جاء في هامش (ح) ما نصه: أليس قال: إن امتناع الاستغفار للكاfer عُلم بالوحي. فلا يكون
قوله رجوعاً إلى قول أهل السنة.

(٢) تنظر هذه الأقوال في تفسير الثعلبي ٢٥٦/٣، والنكت والعيون ٤١٠/٢-٤١١، والمححر
الوجيز ٩١/٣، وزاد المسير ٥٠٩-٥١٠، وتفسير القرطبي ٤٠١/١٠-٤٠٤، وتنظر
الآثار في ذلك عند الطبري ٣٤/١٢-٤٤.

(٣) الكشف ٢١٧/٢.

(٤) ينظر تفسير الثعلبي ٢٥٧-٢٥٨، والنكت والعيون ٤١١/٢، والمححر الوجيز ٩٢/٣،
وزاد المسير ٥١٠/٣، وتفسير القرطبي ٤٠٥/١٠.

وقال الكرمانى: أسلم قوم من الأعراب فعملوا بما شاهدوا الرسول يفعل من الصلاة إلى بيت المقدس وصيام الأيام البيض، ثم قدموا عليه فوجدوه يصلي إلى الكعبة ويصوم رمضان، فقالوا: يا رسول الله، دنا بَعْدَكَ بالضلال، إنك على أمرٍ وإننا على غيره، فنزلت^(١).

وقيل: خاف بعض المؤمنين من الاستغفار للمشركين دون إذن من الله تعالى، فنزلت الآية مؤنسَةً، أي: ما كان الله بعد أن هدى للإسلام وأنقذ من النار ليحيط ذلك ويضلَّ أهله لمقارفتهم ذنباً لم يتقدم منه نهى عنه، فأما إذ بين لهم ما يتقون من الأمر ويتجنبون من الأشياء فحينئذ من واقع بعد النهي استوجب العقوبة^(٢).

وقال الزمخشري: يعني ما أمر الله باتقائه واجتنابه، كالاستغفار للمشركين وغيره ممَّا نهى عنه وبيَّن أنه محظور ولا يؤخذ به عبادة الذين هداهم للإسلام، ولا يُسميهم ضلَّالاً ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان خطره عليهم وعلمه بأنه واجب الاتقاء والاجتناب، وأما قبل العلم والبيان فلا سبيلَ عليهم، كما لا يؤخذون بشرب الخمر ولا بيع الصَّاع بالصَّاعين قبل التحريم، وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهي عنه، وهذه الآية شديدة ما ينبغي أن يغفل عنها، وهي أن المهدي للإسلام إذا أقبل على بعض محظورات الله داخل في حكم الإضلال، والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي، فأما ما يُعلم بالعقل، كالصدق في الخبر وردّ الوديعة فغير موقوف على التوقيف^(٣). انتهى.

وفي هذا الأخير من كلامه، وفي قوله قبل في تفسير «يُضلَّ»: ولا يُسميهم ضلَّالاً ولا يخذلهم. دسيسة الاعتزال، وفي كلامه إسهاب، وهو بسط ما قال مجاهد، قال: ما كان ليُضلَّكم بالاستغفار للمشركين بعد إذ هداكم للإيمان حتى يتقدم بالنهي عن ذلك ويبيته لكم فتقوه^(٤). انتهى، وتقدم في أسباب النزول ما نشرح

(١) النكت والعيون ٤١١/٢ دون عزوه للكرمانى.

(٢) المحرر الوجيز ٩٢/٣.

(٣) الكشف ٢١٨/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٣/ ٢٥٧ بنحوه، وأخرجه عنه الطبري ٤٧/١٢-٤٨.

به الآية؛ مِنْ سُؤَالِهِمْ عَمَّنْ مَاتَ وَقَدْ صَلَّى إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَشَرِبَ الْخَمْرَ وَمِنْ قِصَّةِ الْأَعْرَابِ.

والذي يَظْهَرُ فِي مَنَاسِبَةِ هَذِهِ الْآيَةِ لِمَا قَبْلَهَا وَفِي شَرْحِهَا: أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّهُ لَا يُسْتَغْفَرُ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ، كَانَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَفِي الَّتِي بَعْدَهَا تَبَايُنٌ مَا بَيْنَ الْقَرَابَةِ حَتَّىٰ مُنِعُوا مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُمْ، فَمُنِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لَعَمَّةِ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّىٰ تَرْبِيَتَهُ وَنَصَرَهُ وَحَفِظَهُ إِلَىٰ أَنْ مَاتَ، وَمُنِعَ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لِأَبِيهِ وَهُوَ أَصْلُ نَشَأَتِهِ وَمُرَبِّيهِ، وَكَذَلِكَ مُنِعَ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ لِلْمُشْرِكِينَ أَقْرَبَاءَ وَغَيْرِ أَقْرَبَاءَ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ: لَا تَعْجَبْ لَتَبَايُنِ هَؤُلَاءِ، هَذَا خَلِيلُ اللَّهِ، وَهَذَا حَبِيبُ اللَّهِ، وَالْأَقْرَبَاءُ الْمُخْتَصُّونَ بِهِمُ الْمُشْرِكُونَ أَعْدَاءُ اللَّهِ، فَإِضْلَالُ هَؤُلَاءِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا بَعْدَ أَنْ أُرْسِدَهُمُ اللَّهُ إِلَىٰ طَرِيقِ الْحَقِّ بِمَا رَكَزَ فِيهِمْ مِنْ حُجَجِ الْعُقُولِ الَّتِي أَغْفَلُوهَا وَتَبَيَّنَ مَا يَتَّقُونَ بِطَرِيقِ الْوَحْيِ، فَتَنَظَّافَرَتْ عَلَيْهِمُ الْحُجَجُ الْعَقْلِيَّةُ وَالسَّمْعِيَّةُ، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا وَلَمْ يَتَّبِعُوا مَا جَاءَتْ الرُّسُلُ بِهِ عَنْ اللَّهِ تَعَالَىٰ، وَلِذَلِكَ خَتَمَهَا بِقَوْلِهِ: «إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» فَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ، وَيَخْتَصُّ بِالْهُدَايَةِ مَنْ يَشَاءُ، فَالْمَعْنَى: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُذَيِّمَ إِضْلَالَ قَوْمٍ أُرْسِدَهُمْ إِلَىٰ الْهُدَىٰ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ، أَي: يَجْتَنِبُونَهُ، فَلَا يُجِدِي ذَلِكَ فِيهِمْ، فَحِينَئِذٍ يَذُومُ إِضْلَالَهُمْ.

وَلَمَّا ذَكَرَ تَعَالَىٰ عِلْمَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ، فَهُوَ يَعْلَمُ مَا يَصْلَحُ بِكُلِّ أَحَدٍ، وَمَا هُيَّئَ لَهُ فِي سَابِقِ الْأَزْلِ، ذَكَرَ مَا دَلَّ عَلَى الْقُدْرَةِ الْبَاهِرَةِ مِنْ أَنَّهُ «لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» فَيَتَصَرَّفُ فِي عِبَادِهِ بِمَا شَاءَ، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ أَعْظَمِ تَصَرُّفَاتِهِ الْإِحْيَاءَ وَالْإِمَاتَةَ، أَي: الْإِبْجَادَ وَالْإِعْدَامَ.

وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ^(١) هُنَا: قَوْلُهُ: «يَحْيِي وَيُمِيتُ» بِأَنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ يَجِبُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَجْزِعُوا مِنْ عَدُوٍّ وَإِنْ كَثُرَ وَلَا يَهَابُوا أَحَدًا، فَإِنَّ الْمَوْتَ الْمَخُوفَ وَالْحَيَاةَ الْمَحْبُوبَةَ إِنَّمَا هِيَ بِيَدِ اللَّهِ = غَيْرُ مَنَاسِبٍ هُنَا وَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِهِ قَوْلًا صَحِيحًا، وَتَقَدَّمَ شَرْحُ قَوْلِهِ: «وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ» فِي الْبَقَرَةِ^(٢).

(١) تفسیر الطبري ٤٨/١٢.

(٢) عند تفسیر الآية (١٠٧) منها.

﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيدُكُمْ قُلُوبُ فِرْقَيْنِ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ بِهِمْ رَهْمٌ وَرَحِيمٌ ۖ وَعَلَى الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْتَوَّابُ الرَّحِيمُ ۝﴾ ﴿لَمَّا تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي أَحْوَالِ الْمُنَافِقِينَ مِنْ تَخَلُّفِهِمْ عَنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَاسْتِظْرَادِهِمْ إِلَى تَقْسِيمِ الْمُنَافِقِينَ إِلَى أَعْرَابٍ وَغَيْرِهِمْ، وَذَكَرَ مَا فَعَلُوا مِنْ مَسْجِدِ الضَّرَارِ، وَذَكَرَ مَبَايِعَةَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهَ فِي الْجِهَادِ، وَأَتْنَى عَلَيْهِمْ، وَأَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يُبَايِنُوا الْمَشْرُكِينَ حَتَّى الَّذِينَ مَاتُوا مِنْهُمْ بِتَرْكِ الْإِسْتِغْفَارِ لَهُمْ = عَادَ إِلَى ذِكْرِ مَا بَقِيَ مِنْ أَحْوَالِ غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَهَذِهِ شَيْئَانِ (١) كَلَامِ الْعَرَبِ يَشْرَعُونَ فِي شَيْءٍ ثُمَّ يَذْكُرُونَ بَعْدَهُ أَشْيَاءَ مُنَاسِبَةً وَيُطِيلُونَ فِيهَا، ثُمَّ يَعُودُونَ إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ الَّذِي كَانُوا شَرَعُوا فِيهِ.

قال ابن عطية: التوبة من الله تعالى رجوعه لعبده من حالة إلى حالة أرفع منه، وقد يكون في الأكثر رجوعاً عن حالة المعصية إلى حالة الطاعة، وقد يكون رجوعاً من حالة طاعة إلى أكمل منها، وهذه توبته في هذه الآية على النبي ﷺ؛ لأنه رَجَعَ به من حاله قَبْلَ تحصيل الغزوة وتحمل شقائها إلى حالة بَعْدَ ذلك أكمل منها، وأمَّا توبته على «المهاجرين والأنصار» فحالها مُعْرِضَةٌ لَأَنَّ تكون من نقصان إلى طاعة وَجَدَ في الغزو ونُصْرَةَ الدِّينِ، وأمَّا توبته على الفريق فرجوع من حالة مَحْطُوطَةٍ إلى حالٍ غفرانٍ وِرْضاً (٣).

وقال الزمخشري: «تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ» كقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] و﴿وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيَاكَ﴾ [غافر: ٥٥] وهو بَعَثَ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى التَّوْبَةِ، وَأَنَّهُ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَهُوَ مُحْتَاجٌ إِلَى التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ حَتَّى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ، وَإِبَانَةُ لِفَضْلِ التَّوْبَةِ وَمَقَادِيرِهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّ صِفَةَ الْأَوَّابِينَ صِفَةُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَا وَصَفَهُمُ الصَّالِحِينَ لَتَظْهَرُ فَضِيلَةُ الصَّلَاحِ، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ:

(١) كذا في النسخ، وهي قراءة الجمهور، في حين قرأ حمزة وحفص عن عاصم بالباء «يزيغ».

السبعة ص ٣١٩، والتيسير ص ١٢٠، والنشر ٢/ ٢٨١.

(٢) الشَّيْئَةُ: الطَّيْعَةُ وَالْخَلِيقَةُ وَالسَّجِيَّةُ. اللسان (شنن).

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٩٢.

تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِذْنِهِ لِلْمُنَافِقِينَ فِي التَّخَلُّفِ عَنْهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾^(١) [التوبة: ٤٣]. انتهى.

وقيل: لا يَبْعُدُ أَنْ صَدَرَ عَنِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ أَنْوَاعٌ مِنَ الْمَخَالَفَاتِ إِلَّا أَنَّهُ تَعَالَى تَابَ عَلَيْهِمْ وَعَفَا عَنْهُمْ؛ لِأَجْلِ أَنَّهُمْ تَحَمَّلُوا مَشَاقَّ ذَلِكَ السَّفَرِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ضَمَّ ذِكْرَ الرَّسُولِ ﷺ إِلَى ذِكْرِهِمْ؛ تَنْبِيْهًا عَلَى عِظَمِ مَرَاتِبِهِمْ فِي قَبُولِ التَّوْبَةِ. «اتَّبِعُوهُ» أَي: اتَّبِعُوا أَمْرَهُ، فَهُوَ مِنْ مَجَازِ الْحَذْفِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ ابْتَدَأَ بِالْخُرُوجِ وَخَرَجُوا بَعْدَهُ، فَيَكُونُ الْإِتِّبَاعُ حَقِيقَةً.

«سَاعَةُ الْعُسْرَةِ» أَي: فِي وَقْتِ الْعُسْرَةِ، وَالسَّاعَةُ مُسْتَعَارَةٌ لِلزَّمَانِ الْمُطْلَقِ، كَمَا اسْتَعَارُوا الْغَدَاةَ وَالْعَشِيَّةَ وَالْيَوْمَ، قَالَ:

غَدَاةٌ طَفَتْ عِلْمَاءُ بِكَرْبُنْ وَائِلٍ
عَشِيَّةٌ قَارَعْنَا جُذَامَ وَجَمِيرَا
إِذَا جَاءَ يَوْمًا وَارِثِي يَبْتَغِي الْغِنَى^(٢)

وهي غزوة تبوك، كانت تُسَمَّى: غَزْوَةُ الْعُسْرَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ بِسَاعَةِ الْعُسْرَةِ السَّاعَةَ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا عَزْمُهُمْ وَانْقِيَادُهُمْ لِحُكْمِ الْمَشَقَّةِ، إِذِ السَّفَرَةُ كُلُّهَا تَبَعٌ لَتِلْكَ

(١) الكشف ٢/٢١٨.

(٢) المصدر السابق، وصدر البيت الأول لَقَطْرِي بْنِ الْفُجَاءَةِ الْخَارِجِي، وَعَجَزَهُ:

وَعَجْنَا صَدُورَ الْخَيْلِ نَحْوَ تَمِيمٍ

وهو في شعر الخوارج ص ١٠٦-١٠٧، وَالْكَامِلُ لِلْمَبْرَدِ ٣/١٢٢٦، وَالْأَغَانِي ٦/١٤٨، وَالْحِمَاسَةُ الْبَصْرِيَّةُ ١/٧٩، لَكِنَّهُ رَدَّدَ عِنْدَ الْأَخِيرَيْنِ بِعَجَزٍ آخَرَ. وَوَرَدَ الْعَجَزُ الْمَذْكُورُ أَنْفَاءً لِلْبَيْتِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَمَعْنَى: عِلْمَاءُ، أَي: عَلَى الْمَاءِ.

وعجز البيت الثاني لَزُفَرِ بْنِ الْحَارِثِ الْكَلَابِيِّ، وَصَدْرُهُ:

وَكُنَّا حَسْبُنَا كُلَّ بَيْضَاءٍ شَحْمَةً

وهو في شرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١/١٥٥، وَلِلتَّبْرِيزِيِّ ١/٧٩، وَالْحِمَاسَةُ الْبَصْرِيَّةُ ١/٥٢، وَوَرَدَ عَنْهُمْ: لِيَالِي، بَدَلُ: عَشِيَّةٍ. وَلَيْسَ فِيهِ مَحَلٌّ لِلشَّاهِدِ، وَوَرَدَ عِنْدَ الْأَخِيرَيْنِ: لَا قَيْنَا، بَدَلُ: قَارَعْنَا.

وصدر البيت الثالث لِحَاتِمِ الطَّائِي، وَعَجَزُهُ:

تَجِدُ جُمَعَ كَفِّ غَيْرِ مِلْءٍ وَلَا صِفْرِ

وهو في ديوانه ص ٤٦، وَفِيهِ: مَتَى يَأْتِ، بَدَلُ: إِذَا جَاءَ.

الساعة، وبها وفيها يَقَعُ الْأَجْرُ عَلَى اللَّهِ، وَتَرْتَبُ النَّيَّةُ، فَمَنْ اغْتَزَمَ عَلَى الْغَزْوِ وَهُوَ مُعْسِرٌ فَقَدْ اتَّبَعَ فِي سَاعَةِ عُسْرَةٍ، وَلَوْ اتَّفَقَ أَنْ يَنْظُرَ لَهُمْ غَنَى فِي سَائِرِ سَفَرِهِمْ لَمَا اخْتَلَّ كَوْنُهُمْ مُتَّبِعِينَ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ.

و«العُسْرَةُ»: الضِّيقُ وَالشَّدَّةُ وَالْعَدَمُ، وَهَذَا هُوَ جَيْشُ الْعُسْرَةِ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ، فَلَهُ الْجَنَّةُ»^(١) فَجَهَّزَهُ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ بِأَلْفِ جَمَلٍ وَأَلْفِ دِينَارٍ، وَرُويَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَلَّبَ الدَّانِيَةَ بِيَدِهِ، وَقَالَ: «وَمَا عَلَى عُمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذَا»^(٢). وَجَاءَ أَنْصَارِيٌّ بِسَبْعِ مِائَةٍ وَسَقٍ^(٣) مِنْ تَمَرٍ^(٤).

وَقَالَ مُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ وَالْحَسَنُ: بَلَغَتِ الْعُسْرَةُ بِهِمْ إِلَى أَنْ كَانَ الْعَشْرَةُ مِنْهُمْ يَتَعَقَّبُونَ عَلَى بَعِيرٍ وَاحِدٍ مِنْ قَلَّةِ الظُّهْرِ، وَإِلَى أَنْ قَسَمُوا التَّمْرَةَ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ، وَكَانَ النَّفَرُ يَأْخُذُونَ التَّمْرَةَ الْوَاحِدَةَ فَيَمْضُهَا أَحَدُهُمْ وَيَشْرَبُ عَلَيْهَا الْمَاءَ ثُمَّ يَفْعَلُ بِهَا كُلُّهُمْ ذَلِكَ^(٥).

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ: أَصَابَهُمْ فِي بَعْضِهَا عَقْشٌ شَدِيدٌ حَتَّى جَعَلُوا يَنْحَرُونَ الْإِبِلَ وَيَشْرَبُونَ مَا فِي كُرُوشِهَا مِنَ الْمَاءِ، وَيَعَصِرُونَ الْفَرْثَ، حَتَّى اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ يَدْعُو، فَمَا رَجَعَهُمَا حَتَّى انْسَكَبَتْ سَحَابَةٌ، فَشَرَبُوا

(١) المحرر الوجيز ٩٣/٣، وما بعده منه أيضاً، والخبر عند البخاري (٢٧٧٨) معلّقاً عن أبي عبد الرحمن السلمي، ووصله الدارقطني (٤٤٤٧)، والبيهقي ١٦٧/٦. وينظر العلل للدارقطني ٥٢/٣، وفتح الباري ٤٠٧/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٩٣/٣، والخبر أخرجه ابن أبي شيبه (٣٨١٦٤)، وأحمد في فضائل الصحابة (٧٨٧) عن الحسن، وأخرجه أيضاً الترمذي (٣٧٠١) من حديث عبد الرحمن بن سُمرة بنحوه.

(٣) الوشق: جمل البعير، والوقر: جمل البغل والحمار. مختار الصحاح (وسق).

(٤) المحرر الوجيز ٩٣/٣، ولم نقف على هذا الخبر، بل الذي وقفنا عليه أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ تَصَدَّقَ بِمِائَةِ وَسْقٍ مِنْ تَمَرٍ، وَخَبَرَهُ فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ ٥٥١/٢ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ٥٩٢/١١-٥٩٣، وَسَلَفَ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٧٩) مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، وَيَنْظُرُ أَيْضاً النَّكْتُ وَالْعِيُونَ ٣٨٥/٢، وَزَادَ الْمَسِيرَ ٤٧٦/٣-٤٧٧.

(٥) المحرر الوجيز ٩٣/٣، وما بعده منه أيضاً، وينظر أيضاً تفسیر الثعلبي ٢٥٨/٣، والنكت والعيون ٤١١/٢-٤١٢، وخبر مجاهد وقتادة عند الطبري ٥٠-٥٢، وخبر الحسن عند الثعلبي ٢٥٨/٣.

وَأَذْخَرُوا ثُمَّ ارْتَحَلُوا، فَإِذَا السَّحَابَةُ لَمْ تَخْرُجْ عَنِ الْعَسْكَرِ^(١).

وفي هذه الغزوة هَمُّوا مِنَ الْمَجَاعَةِ يَنْخِرِ الْإِبِلُ، فَأَمَرَ بِجَمْعِ فَضْلِ أَزْوَاجِهِمْ حَتَّى اجْتَمَعَ مِنْهُ عَلَى النَّطْعِ شَيْءٌ يَسِيرٌ، فَدَعَا فِيهِ بِالْبَرَكَةِ، ثُمَّ قَالَ: «خُذُوا فِي أَوْعِيَتِكُمْ»^(٢). فَمَلَّوْهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ وَعَاءٌ، وَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ حَتَّى شَبِعُوا وَفَضَّلَتْ فَضْلَهُ، وَكَانَ الْجَيْشُ ثَلَاثِينَ أَلْفًا وَزِيَادَةً.

وهي آخِرُ مَغَازِيهِ ﷺ، وَفِيهَا خَلَّفَ عَلِيًّا بِالْمَدِينَةِ، وَقَالَ الْمَنَافِقُونَ: خَلْفَهُ بُغْضًا لَهُ! فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِهِمْ، فَقَالَ: «أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى»^(٣). وَوَصَلَ ﷺ إِلَى أَوَائِلِ بِلَادِ الْعَدُوِّ، وَبَثَّ السَّرَايَا، فَصَالَحَهُ أَهْلُ أُذْرُجَ وَأَيْلَةَ وَغَيْرَهُمَا عَلَى الْجِزْيَةِ وَأَنْصَرَفَ^(٤).

«تَزْيِغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ» قَالَ الْحَسَنُ: هَمَّتْ فِرْقَةٌ بِالْأَنْصِرَافِ لِمَا لَقُوا مِنَ الْمَشَقَّةِ. وَقِيلَ: زَيَّغَهَا كَانَ بَظُنُونٍ لَهَا سَاءَتْ فِي مَعْنَى عَزَمَ الرَّسُولُ عَلَى تِلْكَ الْغَزْوَةِ لِمَا رَأَى مِنْ شِدَّةِ الْعُسْرَةِ، وَقَلَّةِ الْوَفْرِ، وَبُعْدِ الْمَشَقَّةِ، وَقُوَّةِ الْعَدُوِّ الْمَقْصُودِ^(٥).

وقال ابنُ عباس: «تَزْيِغٌ» تَعْدِلُ عَنِ الْحَقِّ فِي الْمُبَايَعَةِ.

و«كَادَ» تَدُلُّ عَلَى الْقُرْبِ لَا عَلَى التَّلَبُّسِ بِالزَّيْغِ.

وَقَرَأَ حَمْزَةً وَحَفْصَ: «يَزْيِغُ» بِالْيَاءِ^(٦)، فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ فِي «كَادَ» ضَمِيرُ الشَّانِ، وَارْتِفَاعُ «قُلُوبَ» بِ «يَزْيِغُ» لَا مَتَنَاعَ أَنْ يَكُونَ «قُلُوبَ» اسْمٌ «كَادَ»، وَ«يَزْيِغُ» فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ؛ لِأَنَّ النِّيَّةَ بِهِ التَّأْخِيرَ، وَلَا يَجُوزُ: مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ قُلُوبُ يَزْيِغُ، بِالْيَاءِ.

(١) المحرر الوجيز ٩٣/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٥٨/٣، والنكت والعيون ٤١٢/٢، وأخرجه عنه الطبري ٥٢-٥٣/١٢، وابن خزيمة (١٠١).

(٢) ينظر تفسير القرطبي ٤٠٨-٤٠٩/١٠، والخبر عند مسلم (٢٧) (٤٥)، وهو عند أحمد (١١٠٨٠) من حديث أبي هريرة أو أبي سعيد (شك الأعمش) ﷺ. والنطع: بساط من جلد.

(٣) تفسير القرطبي ٤١٠/١٠، والخبر عند البخاري (٣٧٠٦)، ومسلم (٢٤٠٤) من حديث سعد بن أبي وقاص، وهو عند أحمد (١٤٦٣).

(٤) المحرر الوجيز ٩٣/٣، وينظر الخبر في سيرة ابن هشام ٥٢٥/٢، وتاريخ الطبري ١٠٨/٣. وَأَذْرُجُ، وَيُقَالُ: أَذْرُجُ: مَدِينَةٌ مِنْ أَدْنَى الشَّامِ. مَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ (أذرح). وَأَيْلَةُ: مَدِينَةٌ عَلَى سَاحِلِ بَحْرِ الْقَلْزَمِ مِمَّا يَلِي الشَّامَ.

(٥) المحرر الوجيز ٩٣/٣.

(٦) سلف تخريجها قريباً.

وقرأ باقي السبعة بالتاء؛ فاحتمل أن يكون في «كاد» ضمير الشأن كقراءة الياء، واحتمل أن يكون «قلوب» اسم «كاد»، و«تزيغ» الخبر وُسْطَ بينهما، كما فُعلَ ذلك بـ «كان».

قال أبو علي: ولا يجوز ذلك في «عسى»^(١).

واحتمل أن يكون فاعل «كاد» ضمير يعود على الجمع الذي يقتضيه ذُكر المهاجرين والأنصار، أي: من بَعْدَ ما كاد هو، أي: الجمع، وقد قَدَّر المرفوع بـ «كاد» باسم ظاهر - وهو القوم - ابنُ عطية وأبو البقاء^(٢)، كأنه قال: من بعد ما كاد القوم.

وعلى كلٍّ واحدٍ من هذه الأعراب الثلاثة إشكالٌ على ما تقرَّر في علم النحْوِ من أن خبرَ أفعالِ المقاربة لا يكون إلَّا مضارعاً رافعاً ضميرَ اسمِها، فبعضُهم أطلق، وبعضُهم قيَّدَ بغير «عسى» من أفعالِ المقاربة، ولا يكون سبباً، وذلك بخلاف «كان» فإنَّ خبرَها يرفع الضميرَ، والسَّبَبِيُّ لاسم «كان»، فإذا قَدَّرنا فيها ضميرَ الشأن كانت الجملة في موضع نُضْبِ على الخبر، والمرفوع ليس ضميراً يعود على اسم «كاد»، بل ولا سبباً له، وهذا يلزم في قراءة الياء أيضاً.

وأما توسيطُ الخبر فهو مبنيٌّ على جوازِ مثلِ هذا التركيب في مثل: كان يقومُ زيدٌ، وفيه خلافٌ، والصَّحيحُ المنعُ.

وأما الوجه الأخير فضعيفٌ جداً من حيث أضمَرَ في «كاد» ضميرٌ ليس له على من يعود إلَّا بتوهم، ومن حيث يكون خبر «كاد» رافعاً سببياً، ويُخلَصُ من هذه الإشكالات اعتقادُ كون «كاد» زائدةً ومعناها مُرادٌ، ولا عملَ لها إذ ذاك في اسم ولا خبر، فتكون مثل «كان» إذا زيدت يُراد معناها ولا عملَ لها، ويُؤيِّد هذا التأويلُ قراءة ابنِ مسعود: «من بَعْدَ ما زَاغَتْ»^(٣) بإسقاط «كاد»، وقد ذهب الكوفيون إلى زيادتها في قوله تعالى: ﴿لَزَّ يَكْذِبُنَّهَا﴾ [النور: ٤٠] مع تأثرها للعامل وعملها هي، فأخرى أن يدَّعى زيادتها، وهي ليست عاملة ولا معمولة.

(١) الحجة للفارسي ٢٣٥/٤، وينظر المحرر الوجيز ٩٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٩٣/٣، والإملاء ٢٣/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٩٣/٣، والقراءة في المصاحف لابن أبي داود ٣١٨/١.

وقرأ الأعمش والجحدري «تَزِيغُ» بَرَفْعِ التاء، وقرأ أبي: «مِنْ بعد ما كادت تزيغ»^(١).

«ثم تاب عليهم» الضمير في «عليهم» عائد على الأولين، أو على الفريق، فالجملة كرّرت؛ تأكيداً، أو يُراد بالأوّل إنشاء التوبة، والثاني استدانتها، أو لأنّه لما ذُكر أنّ فريقاً منهم كادت قلوبهم تزيغ نصّ على التوبة ثانياً رفْعاً لتوهم أنّهم مسكوت عنهم في التوبة، ثم ذُكر سبب التوبة، وهو رأفته بهم ورحمته لهم.

و«الثلاثة الذين خُلِفُوا» تقدّمت أسماؤهم، ومعنى «خُلِفُوا» عن الغزو غزو تبوك، قاله قتادة^(٢)، أو «خُلِفُوا» عن أبي لبابة وأصحابه، حيث تيّب عليهم بعد التوبة على أبي لبابة وأصحابه، أَرْجَأَ أمرهم خمسين يوماً ثم قَبِلَ توبتهم، وقد ردّ تأويل قتادة كعب بن مالك بنفسه، فقال: معنى «خُلِفُوا» تُرِكُوا عن قبول العذر، وليس بتخلّفنا عن الغزو^(٣).

وقرأ الجمهور: «خُلِفُوا» بتشديد اللام مبنياً للمفعول، وقرأ أبو مالك كذلك وخَفَّفَ اللام^(٤).

وقرأ عكرمة بنُ هارون المخزومي وزر بن حُبَيْش وعَمْرُو بنُ عُبيد ومعاذ القاري وحُميد: بتخفيف اللام مبنياً للفاعل^(٥)، ورُوِيَ عن أبي عمرو، أي: خَلَفُوا الغازين بالمدينة، أو: فَسَدُوا، مِنْ الْخَالِفَةِ، وَخُلُوفِ الْفَمِ.

(١) لم نقف على القراءة الأولى عند مَنْ سَبَقَهُ، والقراءة الثانية في المحرر الوجيز ٩٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٩٤/٣، وتفسير القرطبي ٤١٢/١٠.

(٣) المحرر الوجيز ٩٤/٣، وقول كعب بن مالك أخرجه البخاري (٤٤١٨)، ومسلم (٢٧٦٩)، وهو عند أحمد (١٥٧٨٩) ضمن قصة توبته ﷺ.

(٤) أي: «خُلِفُوا»، والقراءة في المحرر الوجيز ٩٤/٣.

(٥) أي: «خَلَفُوا»، والقراءة في المحرر الوجيز ٩٤/٣، وتفسير الشعلبي ٢٥٩/٣، والقراءات الشاذة ص ٥٥، والمحتسب ٣٠٥/١، ووقع في القراءات الشاذة: عكرمة بن خالد وزر بن حبّيش. وعكرمة بن خالد هو: ابن العاص المخزومي المكي، تابعي ثقة، روى عن ابن عباس أو أصحابه. طبقات القراء ٥١٥/٢، ولم نقف على ترجمة عكرمة بن هارون، ومع الإشارة إلى أنّ السمين الحلبي في الدر المصون ١٣٦/٦ ذكر القراءة عن عكرمة وعن عكرمة بن هارون وغيرهما.

وقرأ أبو العالية وأبو الجوزاء كذلك مشدّد اللّام^(١).

وقرأ أبو رزين وأبو مجلّز والشعبي وابنُ يَغمَر وعليُّ بنُ الحسين وابناه زيد ومحمد الباقر وابنه جعفر الصادق: «خالفوا» بآلف^(٢)، أي: لم يُوافِقوا على الغزو. وقال الباقر: ولو خُلفوا لم يَكُنْ لهم^(٣).

وقرأ الأعمش: «وعلى الثلاثة المخلفين»^(٤)، ولعله قرأ كذلك على سبيل التفسير؛ لأنّها قراءة مخالفة لسوادِ المصحف.

«حتى إذا ضاقت عليهم الأرضُ بما رحبت» تقدّم تفسيرُ نظيرها في هذه السورة في قصّة حنين^(٥)، «وضاقت عليهم أنفسهم» استعارة؛ لأنّ الهَمَّ والغَمَّ مَلَأَها بحيث لا يَسَعُها أنْسٌ ولا سُورٌ، وخرجت من فَرْطِ الوَحْشَةِ والغَمِّ «وظنّوا» أي: عَلِمُوا، قاله الزمخشري^(٦). وقال ابنُ عطية: أيقنوا^(٧)، كما قالوا في قولِ الشاعر:

فقلتُ لهم ظنّوا بالقي مُدَجِّجٍ سَرَاتُهُمْ في الفارسي المُسرِّدِ^(٨)

وقال قومٌ: الظَّنُّ هنا على بابِه من ترجيح أحدِ الجائزين؛ لأنّه وَقَفَ أمرُهم على الوحي ولم يَكونوا قاطعينَ بأنّه يَنزل في شأنهم قرآنٌ، أو كانوا قاطعينَ لكنّهم يُجَوِّزُونَ تطويلَ المُدَّةِ في بقائهم في الشدّة، فالظَّنُّ عاد إلى تجويز تلك المُدَّةِ قَصِيْرَةً.

وجاءت هذه الجُمْلَةُ في كَتَفِ «إذا» في غاية الحُسْنِ والترتيب، فذكر أولاً ضيقَ

(١) أي: «خَلَّفُوا»، والقراءة في زاد المسير ٥١٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٩٤/٣، وتفسير الثعلبي ٢٥٩/٣، والكشاف ٢١٨/٢، وتفسير القرطبي ٤١٢/١٠، والقراءات الشاذة ص ٥٥، والمحتسب ٣٠٥-٣٠٦.

(٣) بعدها في المحرر الوجيز ٩٤/٣ - والكلام منه - : دَنَبَ.

(٤) المصدر السابق، والكشاف ٢١٨/٢، وتفسير الثعلبي ٢٥٩/٣.

(٥) عند تفسير الآية (٢٥).

(٦) الكشاف ٢١٨/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٩٤/٣.

(٨) البيت لدريد بن الصَّمّة، وهو في ديوانه ص ٤٧، والأغاني ٨/١٠، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٨١٢/٢، ورواية الديوان: علانية ظنّوا... البيت، والسّراة: الرؤساء والخيار، والفارسي المُسرِّد، يعني به الدرود المسرودة. وسلف عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة.

الأرض عليهم، وهو كناية عن استيحاishهم ونَبْوة الناس عن كلامهم، وثانياً «وضاقت عليهم أنفسهم» وهو كناية عن تَوَاضَع الهَمِّ والغَمِّ على قلوبهم حتى لم يكن فيها شيء من الانسراح والانتساع، فذكر أولاً ضيق المحل، ثم ثانياً ضيق الحال فيه؛ لأنه قد يضيق المحل وتكون النفس منشرة:

سُمَّ الْخِيَاطُ مَعَ الْمَحْبُوبِ مِيدَانُ^(١)

ثم ثالثاً لما يَنسُوا مِنَ الْخَلْقِ عَذَقُوا^(٢) أَمُورَهُمْ بِاللَّهِ وانقطعوا إليه وَعَلِمُوا أَنَّهُ لَا يُخَلِّصُ مِنَ الشَّدَّةِ وَلَا يُفْرِجُهَا إِلَّا هُوَ تَعَالَى ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرُدُونَ﴾ [النحل: ٥٣].

و«إذا» إن كانت شرطيةً فجوابها محذوف، تقديره: تاب عليهم، ويكون قوله: «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ» نظيرَ قوله: «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ» بعد قوله: «لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ» الآية [التوبة: ١١٧]، ودعوى أَنَّ «ثُمَّ» زائدة، وجواب «إذا» ما بَعْدَ «ثُمَّ»، بعيدٌ جداً، وغيرُ ثابتٍ من لسان العرب زيادة «ثُمَّ»، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ «إذا» بعد «حتى» قد تُجَرَّدُ مِنَ الشَّرْطِ وَتَبْقَى لِمَجَرَّدِ الْوَقْتِ، فلا تحتاج إلى جواب، بل تكون غايةً للفعل الذي قَبْلُهَا وهو قوله: «خُلِفُوا» أي: خُلِفُوا إِلَى هَذَا الْوَقْتِ.

ثم تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ثم رجع عليهم بِالْقَبُولِ وَالرَّحْمَةِ كَرَّةً أُخْرَى؛ لِيَسْتَقِيمُوا عَلَى تَوْبَتِهِمْ وَيُتَابُوا، أو «ليَتُوبُوا» أيضاً فيما يَسْتَقْبِلُ إِنْ فَرَطَتْ مِنْهُمْ خَطِيئَةٌ، عِلْماً مِنْهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ عَلَى مَنْ تَابَ وَلَوْ عَادَ فِي الْيَوْمِ مِثْلَ مَرَّةٍ.

وقيل: معنى «ليَتُوبُوا» لِيَذُومُوا عَلَى التَّوْبَةِ وَلَا يُرَاجِعُونَ مَا يُبْطِلُهَا.

(١) جاء في هامش (ج) بخط مغايرٍ لخط الناسخ ما نصّه: صدره: رُحِبَ الْفَضَاءُ مَعَ الْأَعْدَاءِ ضَيْقَةً. اهـ. ولم نقف على البيت برواية الضَّرِّ هذه، بل ورد صدره هكذا: وَأَطِيبَ الْأَرْضَ مَا لِلْقَلْبِ فِيهِ هَوًى. وهو في المدهش ص ٣٨٥، والكشكول ٢٨٨/١، والمحاضرات في الأدب واللغة لليوسي ٣٣١/١، وورد عندهم جميعاً: مع الأحباب، بدل: مع المحبوب. وكذا وردت في (ج) فوق لفظة: المحبوب، وأشير فوقها بالرمز: (ظ).

(٢) في (به): علقوا. وكأنَّ معنى قوله: عَذَقُوا، أي: علقوا، ومنه: عَذَقَ شَاءَهُ يَغْدُقُهَا عَذَقًا: إِذَا عَلَّقَ عَلَيْهَا صَوْفَةً تُخَالَفُ لَوْنَهَا. معجم مقاييس اللغة (عذق).

وقيل: «لِيَتُوبُوا» لِيَرْجِعُوا إِلَى حَالِهِمْ وَعَادَتِهِمْ مِنَ الْإِخْتِلَاطِ بِالْمُؤْمِنِينَ وَتَسْكُنَ نَفُوسُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ.

قال ابنُ عطية: وقوله: «ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا» لَمَّا كَانَ هَذَا الْقَوْلُ فِي تَعْدِيدِ نِعَمِهِ بَدَأَ فِي تَرْتِيبِهِ بِالْجِهَةِ الَّتِي هِيَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى؛ لِيَكُونَ ذَلِكَ مَبْنِئاً عَلَى تَلَقُّي النِّعْمَةِ مِنْ عِنْدِهِ لَا رَبَّ غَيْرُهُ، وَلَوْ كَانَ الْقَوْلُ فِي تَعْدِيدِ ذَنْبٍ لَكَانَ الْإِبْتِدَاءُ بِالْجِهَةِ الَّتِي هِيَ عَنِ الْمُذْنِبِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]؛ لِيَكُونَ هَذَا أَشَدَّ تَقْرِيراً لِلذَّنْبِ عَلَيْهِمْ، وَهَذَا مِنْ فَصَاحَةِ الْقُرْآنِ وَبَدِيعِ نَظْمِهِ وَمُعْجَزِ اتِّسَاقِهِ، وَبَيَانُ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَوَاقِعَ أَلْفَاظِهَا أَنَّهَا تَكْمُلُ مَعَ مِطَالَعَةِ حَدِيثِ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا^(١). وَقَدْ خَرَجَ حَدِيثُهُمْ بِكَمَالِهِ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ، وَهُوَ فِي السِّيَرِ^(٢)، فَلِذَلِكَ اخْتَصَرْتُ سَوْفَهُ.

وَأَمَّا عَظَمَ ذَنْبُهُمْ وَاسْتَحَقُّوا عَلَيْهِ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ الشَّرْعَ يُطَالِبُهُمْ مِنَ الْجِدِّ فِيهِ بِحَسَبِ مَنَازِلِهِمْ مِنْهُ، وَتَقَدُّمِهِمْ فِيهِ، إِذْ هُمْ أَسْوَأُ وَحُجَّةٌ لِلْمُنَافِقِينَ وَالطَّاعِنِينَ؛ إِذْ كَانَ كَعَبُ مِنْ أَهْلِ الْعَقَبَةِ، وَصَاحِبَاءُ مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ، وَفِي هَذَا مَا يَقْتَضِي أَنَّ الرَّجُلَ الْعَالِمَ وَالْمُقْتَدَى بِهِ أَقْلُ غُدْرًا فِي السَّقُوطِ مِنْ سِوَاهُ، وَكَتَبَ الْأَوْزَاعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى الْمَنْصُورِ أَبِي جَعْفَرٍ فِي آخِرِ رِسَالَةٍ: وَاعْلَمْ أَنَّ قَرَابَتَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَنْ تَزِيدَ حَقَّ اللَّهِ عَلَيْكَ إِلَّا عِظَمًا، وَلَا طَاعَتَهُ إِلَّا وَجُوبًا، وَلَا النَّاسَ فِيمَا خَالَفَ ذَلِكَ مِنْكَ إِلَّا إِنْكَارًا، وَالسَّلَامَ. وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَاضِي التَّنُوخِيُّ فِي قَوْلِهِ:

وَالْعَيْنُ يَعْلُقُ بِالْكَبِيرِ كَبِيرٌ^(٣)

انتهى.

(١) المحرر الوجيز ٩٤/٣.

(٢) البخاري (٤٤١٨)، ومسلم (٢٧٦٩)، وهو عند أحمد (١٥٧٨٩)، وسيرة ابن هشام ٥٣١/٢ وما بعدها.

(٣) المحرر الوجيز ٩٤/٣، ورسالة الأوزاعي - وهو: عبد الرحمن بن عمرو بن يَحْمَد - إلى أبي جعفر المنصور أوردها الذهبي في السير ١٢٥/٧ ضمن ترجمة الأوزاعي نقلاً عن محمد بن عمر التنوخي، وأخرجها عنه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٢١٣/٣٥.

ولم نقف على عجز البيت عن القاضي التنوخي، بل ورد في اعتلال القلوب للخرائطي ص ١٣٩ ضمن خبر عن إسماعيل بن إسحاق قاله - مع بيت آخر - في غلام جميل رآه وهو يمشي إلى المسجد، وذكر الخرائطي في نهاية الخبر أَنَّ الشَّعْرَ لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمَهْدِيِّ، وَكَذَا

وَرُوي أَنَّ أَناساً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَأَ لَهُ فَلَحِقَ بِهِمْ كَأَبِي خَيْثَمَةَ، وَمِنْهُمْ مَنْ بَقِيَ لَمْ يَلْحَقْ بِهِ، مِنْهُمْ الثَّلَاثَةُ.

وَسُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ^(١) عَنِ التَّوْبَةِ النَّصُوحِ، فَقَالَ: أَنْ تَضِيقَ عَلَى النَّاسِ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ، وَتَضِيقَ عَلَيْهِ نَفْسُهُ كِتَابَةَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِبِيهِ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾^(١١٩) هو خطابٌ للمؤمنين أمروا بكونهم مع أهل الصدق بعد ذكر قصّة الثلاثة الذين نفّعهم صدقهم وأزاحهم عن رُتبة النفاق، واعترضت هذه الجملة؛ تنبيهاً على رُتبة الصدق، وكفى بها أنها ثانية لرُتبة النبوة في قوله: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ [النساء: ٦٩].

قال ابن جريج وغيره: الصّدق هنا صدق الحديث. وقال الضحاك ونافع ما معناه: اللفظ أعظم من صدق الحديث، وهو بمعنى الصّحة في الدّين والتمكّن في الخير، كما تقول العرب: رَجُلٌ صِدْقٍ. وقالت هذه الفرقة: كونوا مع محمّد وأبي بكر وعمر وخيار المهاجرين الذين صدّقوا الله في الإسلام^(٢).

وقيل: هم الثلاثة، أي: كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم.

وقال الزمخشري^(٣): هم الذين صدّقوا في إيمانهم ومعاهدتهم الله ورسوله من

= أورد الخبر ياقوت الحموي في معجم الأدباء ١٣٧/٦ ضمن ترجمة إسماعيل بن إسحاق القاضي، والبيتان هما:

لَوْلَا الْحَيَاءُ وَأَنْسَى مُسْتَوْرٍ وَالْعَيْبُ يَغْلِقُ بِالْكَبِيرِ كَبِيرُ
لَحَلَلْتُ مَنْزِلَهَا الَّذِي تَحْتَلُّهُ وَلَكَانَ مَنْزِلُهَا هُوَ الْمَهْجُورُ

وأوردهما أيضاً القيرواني في زهر الآداب ٨٢٧/٢ - ضمن ترجمة منصور بن إسماعيل بن عيسى التيمي الفقيه - بقوله: ورأيت له - أي: لمنصور الفقيه - في أكثر النسخ، على أن أكثر الناس يرويه لإبراهيم بن المهدي، وهو الصحيح.

(١) الكشف ٢١٩/٢، وما قبله منه أيضاً، وأخرجه عن الورّاق الثعلبي في التفسير ٢٦٢/٣، وينظر تفسير القرطبي ٤٢٠/١٠، وأبو بكر الورّاق هو: محمد بن عمر الحكيم البلخي. حلية الأولياء ٢٣٥-٢٣٦.

(٢) المحرر الوجيز ٩٥/٣، وينظر تفسير الطبري ٦٨/١٢.

(٣) الكشف ٢١٩/٢، وما قبله منه أيضاً.

قوله: ﴿رَبَّالَّذِينَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] وهم الذين صدقوا في دين الله نيةً وقولاً وعملاً. انتهى.

وقيل: الخطاب بـ «الذين آمنوا» لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك.

وعن ابن عباس: الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب، أي: كونوا مع المهاجرين والأنصار^(١).

و«مع» تقتضي الصُحبة في الحال والمشاركة في الوُصف المقتضي للمدح.

وقرأ ابن مسعود وابن عباس: «من الصادقين» ورُوي عن النبي ﷺ، وكان ابن مسعود يتأوله في صدق الحديث، وقال: الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل، ولا أن يعد منكم أحد صبيه ثم لا يُنجزه، اقرؤوا إن شئتم «وكونوا مع الصادقين»^(٢).

وقال صاحب «اللوامح»: «ومن» أعم من «مع»؛ لأن كل من كان من قوم فهو معهم في المعنى المأمور به، ولا ينعكس ذلك.

وقرأ زيد بن علي وابن السمين وأبو المتوكل ومعاذ القاري: «مع الصادقين» بفتح القاف وكسر النون على التثنية^(٣)، ويظهر أنهما الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢].

ولما تقدم «وظننوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه» [التوبة: ١١٨] أمروا بأن يكونوا مع الله ورسوله بامثال الأمر واجتناب المنهي عنه، كما يقال: كن مع الله يكن معك.

(١) المصدر السابق، وكلام ابن عباس ذكره القرطبي ٤٢١/١٠ دون عزو نقله عن أحكام القرآن لابن العربي ١٠١٥/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩٥/٣، وينظر تفسير الثعلبي ٢٦٢-٢٦٣، وفيه تخريج قول ابن مسعود، وأخرجه أيضاً الطبري ٦٨/١٢-٦٩ وفيه تخريج قراءته أيضاً، والواحدي في الوسيط ٥٣٣/٢، وذكر القراءة أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٥١٤/٣ وعزاها لابن مسعود، والزمخشري في الكشاف ٢١٩/٢ ولم ينسبها.

(٣) زاد المسير ٥١٤/٣.

﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِنًا يَعْصِمُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوتُ مِنْ عَذْرٍ ثِيلاً إِلَّا كُيِّبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَلِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾ وَلَا يُفْقِرُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾﴾ نزلت فيمن تخلف من أهل المدينة عن غزوة تبوك، وفيمن تخلف ممن حولهم من الأعراب من مَزِينَةٍ وَجْهِيَّةٍ وَأَشْجَعٍ وَأَسْلَمَ وَغَفَّارٍ^(١).

ومناسبتها لما قبلها أنه لما أمر المؤمنين بتقوى الله وأمر بكيونونتهم مع الصادقين، وأفضل الصادقين رسول الله ﷺ ثم المهاجرون والأنصار، اقتضى ذلك موافقة الرسول وصحبته أنى توجه من الغزوات والمشاهد، فعوتب العتاب الشديد من تخلف عن الرسول في غزوة، واقتضى ذلك الأمر بصحبته وبذل النفوس دونه.

قال الزمخشري: بأن يصحبوه على البأساء والضراء، وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط واعتباط، وأن يلقوا أنفسهم في الشدائد ما تلقاه نفسه ﷺ، علماً بأنها أعز نفس عند الله تعالى وأكرمها عليه، فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول، وجب على سائر الأنفس أن تتهاقت فيما تعرضت له، ولا يكثر لها أصحابها، ولا يقيموا لها وزناً، وتكون أخف شيء عليهم وأهونه، فضلاً أن يربؤوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبيتها، ويضئوا بها على ما سمح بنفسه عليه، وهذا نهى بليغ مع تقبيح لأمرهم، وتوبيخ لهم عليه، وتهيج لمتابعته بأنفة وحمية^(٢).

قال الكرمانى: هذا نفى معناه النهي، وخص هؤلاء بالذكر - وكل الناس في ذلك سواء - لقربهم منه، وأنه لا يخفى عليهم خروجه.

قال قتادة: كان هذا الإلزام خاصاً مع النبي ﷺ وجوب النفر إلى العزو إذا خرج هو بنفسه، ولم يبق هذا الحكم مع غيره من الخلفاء.

(١) تفسير الشعلي ٢٦٣/٣، وأورده أيضاً ابن الجوزي في زاد المسير ٥١٥/٣ وعزاه لابن عباس.

(٢) الكشف ٢٢٠/٢.

وقال زيد بن أسلم: كان هذا الأمر والإلزام في قلة الإسلام واحتياج إلى اتصال الأيدي، ثم نسيخ عند قوة الإسلام بقوله: ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾، قال^(١): وهذا كله في الانبعاث إلى غزو العدو على الدخول في الإسلام، وأمّا إذا أَلَمَّ العدو بجهة فيتعين على كلٍّ أحَدِ القيام بذِّبِّه ومكافحته.

والإشارة بذلك إلى ما تَضَمَّنَه انتفاء التخلف من وجوب الخروج معه وبذل النفس دونه، كأنه قيل: ذلك الوجوب للخروج وبذل النفس هو بسبب ما أعدَّ الله لهم من الثواب الجسيم على المشاق التي تنالهم، وما يتسنى على أيديهم من إيذاء أعداء الإسلام.

والظَّمَا: العطش، وقرأ عبيد بن عمير: «ظَمَاء» بالمد^(٢)، مثل سَفَه سَفَاهَا، ولَمَّا كان العطشُ أسبقَ الأشياء المؤذية للمسافر بكثرة الحركة وإزعاج النَّفْس، وخصوصاً في شِدَّة الحرِّ، كغزوة تبوك، بُدئَ به أولاً، وَثُنِيَ بالنَّصَب وهو التَّعب؛ لأنَّ الكلال الذي يلحق المسافر والإعياء الناشئ عن العطش والسَّير، وأُنِيَ ثالثاً بالجُوع؛ لأنَّه حالة يُمكن الصبرُ عليها الأوقات العديدة، بخلاف العطش والنَّصَب المُضْطَّيين إلى الخلود والانقطاع عن السَّفَر، فكان الإخبار بما يعرضُ للمسافر أولاً ثانياً وثالثاً.

و«مَوْطِئاً» مَفْعِلٌ، مِنْ وَطِئَ، فاحتمل أن يكون مكاناً، واحتمل أن يكون مصدراً، والفاعلُ في «يَغِيظُ» عائد على المصدر؛ إمّا على مَوْطِئٍ إن كان مصدراً، وإمّا على ما يُفهم من مَوْطِئٍ إن كان مكاناً، أي: يَغِيظُ وَطْؤُهُمْ إِيَّاه الكفارَ، وأُطلق «مَوْطِئاً» إذا كان مكاناً ليعمَّ كلَّ مَوْطِئٍ يَغِيظُ وَطْؤُهُ الكفارَ، سواء أكان من أمكنة الكفار، أم من أمكنة المسلمين، إذا كان في سلوكه غيظهم، والوَطْءُ يدخل فيه بالحوافر والأخفاف والأرجل.

(١) القائل: ابن عطية، وكلامه في المحرر الوجيز ٩٥/٣، وما قبله منه أيضاً، وقول قتادة أخرجه الطبري ٧٢/١٢، وكلامُ زيد بن أسلم أخرجه الطبري بنحوه لكن عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وكذا ورد عند ابن أبي حاتم ١٩٠٧/٦.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٦٣/٣، والكشاف ٢٢٠/٢، وتفسير القرطبي ٤٢٤/١٠.

وقرأ زيد بن عليّ «يُغِيظُ» بضمّ الياء^(١).

والنَّيْلُ مصدرٌ، فاحتمل أن يبقى على موضوعه، واحتمل أن يُراد به المَنِيْلُ، وأطلق «نَيْلاً» ليعمّ القليلَ والكثيرَ ممّا يسوءهم؛ قَتْلًا وأَسْرًا وغنيمَةً وهزيمةً، وليست الياء في: نَيْل، بَدَلًا مِنْ واوٍ، خلافاً لزاعم ذلك، بل: نالَ، مادّتان إحداهما من ذوات الواو، نَلْتُهُ أَنْوَلُهُ نَوَلًا ونَوَالًا مِنَ العطيةِ، ومنه التناول، والأخرى هذه من ذوات الياء: نَلْتُهُ أَنالَهُ نَيْلاً: إذا أصابه وأذركه.

ويُبدئُ في هاتين الجملتين بالأسبق أيضاً وهو الوَطْءُ، ثُمَّ ثَنَّى بالنَّيْلِ مِنَ العَدُوِّ، وجاء العمومُ في «الكفار» بالألف واللام، وفي «مِن عَدُوٍّ» لكونه في سياق النفي، ويُبدئُ أوْلاً بما يَخْصُ المسافر في الجهاد في نفسه، ثم ثانياً بما يترتّب على تحمّل تلك المشاق؛ مِنْ غِيظِ الكُفَّارِ والنَّيْلِ مِنَ العَدُوِّ.

قال الزمخشريُّ: وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالوَطْءِ الإيقاعُ والإبادةُ لا الوَطْءُ بالأقدام والحوافر، كقوله عليه السلام: «آخِرُ وَطْأَةٍ وَطْئِهَا اللهُ بَوَجْ»^(٢).

والكُتْبُ هنا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً، أي: كُتِبَ في الصَّحَافِ أو في اللوح المحفوظ؛ لِيُجَازَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ استعارةً، عُبرَ عن الثبوت بالكتابة؛ لِأَنَّ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُثَبِّتَ شَيْئاً كَتَبَهُ، والجُمْلَةُ مِنْ «كُتِبَ» في موضع الحالِ، وبه أفرد الضمير إجراءً له مُجْرَى اسمِ الإِشارة، كأنَّهُ قيل: إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِذَلِكَ عَمَلٌ صَالِحٌ، أي: بِإِصَابَةِ الظُّلْمِ والنَّصَبِ والمُخَمَّصَةِ والوَطْءِ والنَّيْلِ، وفي الحديث:

(١) لم نقف عليها عند غيره، وأوردها عنه السمين في الدر المصون ١٣٧/٦، وابنُ عَدَلٍ في اللباب ٢٣٧/١٠.

(٢) الكشف ٢٢٠/٢، والحديث أخرجه أحمد (١٧٥٦٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٩٦٥) من حديث يعلى بن مرّة العامري رضي الله عنه، وإسناده ضعيف، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٧٣١٤)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٩٦٤) من حديث خولة بنت حكيم رضي الله عنها، وإسناده ضعيف أيضاً.

قال البيهقي: الوطأة المذكورة في هذا الحديث عبارة عن نزول بأسه به، قال أبو الحسن علي بن محمد بن مهدي: معناه عند أهل النظر أنْ أَخْرَجَ ما أوقع الله سبحانه بالمشرّكين بالطائف، كان آخر غزوة غزاها رسول الله ﷺ. ووج: واد بالطائف.

«مَنْ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ»^(١).

وقال ابن عباس: بكل رَوْعَةٍ تنالهم في سبيل الله سبعون ألف حسنة^(٢).

والنفقة الصغيرة، قال ابن عباس: كالتمرّة ونحوها، والكبيرة ما فوقها^(٣).

وقال الزمخشري: «صغيرة»: ولو تمرّة، ولو علاقة سوط «ولا كبيرة» مثل ما أنفق عثمان في جيش العُسرة^(٤). انتهى.

وقدّم «صغيرة»؛ على سبيل الاهتمام، كقوله: «لَا يُقَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً» [الكهف: ٤٩]، «وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ» [يونس: ٦١] وإذا كُتِبَ أجرُ الصغيرة فأحرى أجرُ الكبيرة.

ومفعول «كُتِبَ» مُضَمَّرٌ يَعُودُ عَلَى الْمَصْدَرِ الْمَفْهُومِ مِنْ «يُنْفِقُونَ» و«يَقْطَعُونَ»، كأنّه قيل: كُتِبَ لَهُمْ هُوَ، أي: الإنفاق والْقَطْعُ، وَيَجُوزُ أَنْ يَعُودَ عَلَى قَوْلِهِ: «عَمَلٌ صَالِحٌ» الْمُتَقَدِّمُ الذِّكْرُ.

وتأخّرت هاتان الجملتان وقدّمت تلك الجملة السابقة؛ لأنها أشقّ على النَّفْسِ وَأَنْكَبَى فِي الْعَدُوِّ، وهاتان أهون؛ لأنّهما في الأموال وقَطْعُ الْأَرْضِ إِلَى الْعَدُوِّ، سواء أَحْصَلَ غَيْظَ الْكُفَّارِ وَالتَّيْلُ مِنَ الْعَدُوِّ أَمْ لَمْ يَحْصُلَا، فهذا أعمّ، وتلك أخصّ، وكان تعليلُ تلك أكّد؛ إذ جاء بالجملة الاسميّة المؤكّدة بـ «إِنَّ»، وَذَكَرَ فِيهِ الْأَجْرُ وَلَفْظُ «الْمُحْسِنِينَ»؛ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّهُمْ حَازُوا رُتْبَةَ الْإِحْسَانِ الَّتِي هِيَ أَعْلَى رُتْبِ الْمُؤْمِنِينَ، وَفِي هَاتَيْنِ الْجُمْلَتَيْنِ أَتَى بِلَامِ الْعِلَّةِ، وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِ«كُتِبَ» وَالتَّقْدِيرُ: أَحْسَنُ جَزَاءِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ؛ لِأَنَّ عَمَلَهُمْ لَهُ جَزَاءٌ حَسَنٌ وَلَهُ جَزَاءٌ أَحْسَنُ، وَهَذَا الْجَزَاءُ أَحْسَنُ جَزَاءٍ.

وقال أبو عبد الله الرازي^(٥): «أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» فِيهِ وَجْهَانِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ

(١) أخرجه البخاري (٩٠٧) من حديث أبي عَيسَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٥٩٣٥).

(٢) تفسير الثعلبي ٢٦٣/٣، وتفسير القرطبي ٤٢٥/١٠.

(٣) زاد المسير ٥١٥/٣.

(٤) الكشف ٢٢٠/٢.

(٥) تفسير الرازي ٢٢٤/١٦-٢٢٥.

«أحسن» من صفة فِعْلِهِمْ، وفيها الواجبُ والمندوب دون المباح. انتهى هذا الوجه، فاحتمل أن يكون «أحسن» بدلاً من ضمير «ليجزئهم» بدل اشتغال، كأنه قيل: ليجزئ الله أحسن أفعالهم بالأحسن من الجزاء، أو بما شاء من الجزاء، ويحتمل أن يكون ذلك على حذف مضاف، فيكون التقدير: ليجزئهم الله جزاء أحسن أفعالهم.

والثاني: أن الأحسن صفة للجزاء، أي: يجزئهم جزاء هو أحسن من أعمالهم وأجل وأفضل وهو الثواب. انتهى هذا الوجه، وإذا كان الأحسن من صفة الجزاء، فكيف أضيف إلى الأعمال وليس بعضاً منها، وكيف يَقَعُ التفضيلُ إذ ذاك بين الجزاء وبين الأعمال ولم يُصرَح فيه بـ «من»؟!.

﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَفْئَةٍ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (١٢٢) ﴿لَمَّا سَمِعُوا﴾ ما كان لأهل المدينة الآية، أهمهم ذلك فتفرقوا إلى المدينة إلى الرسول، فنزلت.

وقيل: قال المنافقون حين نزلت «ما كان لأهل المدينة» الآية: هكذا أهل البوادي، فنزلت.

وقيل: لما دعا الرسول على مُضَرَّ السَّيِّئِينَ، أصابتهم مجاعة، فنفرُوا إلى المدينة للمعاش، وكادوا يُفْسِدُونَهَا، وكان أكثرهم غير صحيح الإيمان، وإنما أقدمه الجوع، فنزلت الآية، فقال: «وما كان» من صفته الإيمان لينفر مثل هذا النفير، أي: ليس هؤلاء بمؤمنين^(١).

وعلى هذه الأقوال لا يكون النفير إلى الغزو، والضمير فيها الذي في «ليتفقها» عائد على الطائفة النافرة، وهذا هو الظاهر.

وقال ابن عباس: الآية في البُعْث والسَّرايا، والآية المتقدمة ثابتة الحكم مع خروج الرسول في الغزو، وهذه ثابتة الحكم إذا لم يخرج، أي: يجب إذا لم يخرج أن لا ينفر الناس كافةً فيبقى هو مفرداً، وإنما ينبغي أن ينفر طائفة وتبقى طائفة لتفقه هذه الطائفة في الدين، وتُنذِر النَّافِرِينَ إذا رجعوا إليهم. وقالت فرقة: هذه الآية

(١) ينظر المحرر الوجيز ٩٦/٣، وزاد المسير ٥١٦/٣-٥١٧، وينظر خبرُ ابن عباس عند الطبري ٨٠-٧٩/١٢.

ناسخة لكل ما وَرَدَ مِنَ إلزام الناس كافة النفير والقتال^(١)، فعلى هذا وعلى قول ابن عباس يكون الضمير في «ليَتَفَقَّهُوا» عائداً على الطائفة المقيمة مع النبي ﷺ^(٢)، ويكون معنى «وليُنذِرُوا قَوْمَهُمْ» أي: الطائفة النافرة إلى الغزو يُعلمونهم بما تجدد من أحكام الشريعة وتكاليفها، وكان ثمَّ جملةٌ محذوفة دلَّ عليها قِيَمُهَا، أي: فهلاً نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائفةٌ، وَقَعَدَتْ أُخْرَى لِيَتَفَقَّهُوا.

وقيل، على أن يكون النفير إلى الغزو: يصحُّ أن يكون الضمير في «ليَتَفَقَّهُوا» عائداً على النافرين، ويكون تفقُّههم في الغزو بما يَرَوْنَ مِنْ نُصْرَةِ اللَّهِ لدينه وإظهاره الفئة القليلة من المؤمنين على الكثيرة من الكافرين، وذلك دليلٌ على صحَّةِ الإسلام وإخبارِ الرِّسُولِ بظهور هذا الدِّينِ.

والذي يظهر أنَّ هذه الآية إنما جاءت للحَضِّ على طَلَبِ الْعِلْمِ والتفقه في دينِ الله، وأنه لا يُمكن أن يَرَحَلَ المؤمنون كلُّهم في ذلك فَتَعْرِى بلادُهم منهم وَيَسْتُولِي عليها وعلى ذَرَارِيهِمْ أعداؤهم، فهلاً رَحَلَ طائفةٌ منهم للتفقه في الدِّينِ ولإِنذارِ قَوْمِهِمْ، فَذَكَرَ الْعِلَّةَ للنفير، وهي التفقه أولاً، ثم الإعلام لقومهم بما علموه من أَمْرِ الشريعة، أي: فهلاً نَفَرَ مِنْ كُلِّ جَمَاعَةٍ كَثِيرَةٌ جَمَاعَةٌ قَلِيلَةٌ مِنْهُمْ فَكَفَّوْهُمْ النفير، وقام كلُّ بِمَصْلَحَةٍ؛ هذه لِحِفْظِ بلادهم وِقْطَالِ أَعْدَائِهِمْ، وهذه لتَعْلُمِ الْعِلْمِ وإفادتها المقيمين إذا رجعوا إليهم.

ومناسبة هذه الآية لِمَا قَبْلَهَا أَنَّ كِلَا النَفِيرَيْنِ هو في سبيلِ الله وإحياء دينه، هذا بِالْعِلْمِ وهذا بِالْقِتَالِ.

قال الزمخشري: «ليَتَفَقَّهُوا في الدِّينِ» ليتكلَّفُوا الفَقَاهَةَ^(٣) فيه، وَيَتَجَشَّمُوا المشاقَّ في أَخْذِهَا وَتَحْصِيلِهَا «وليُنذِرُوا قَوْمَهُمْ» وليجعلوا غَرْضَهُمْ وَمَرْمَى هَمَّتِهِمْ

(١) المحرر الوجيز ٩٦-٩٧/٣، وينظر تفسير القرطبي ٤٢٦/١٠، والناسخ والمنسوخ للنحاس ٤٦٩/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩٦-٩٧/٣، وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٢٦٦، وخبرُ ابنِ عباس أخرجه الطبري ٧٧-٧٨/١٢، وابنُ أبي حاتم ١٩٠٩/٦، ١٩١٢، وينظر قول الحسن عند الطبري ٨٢/١٢.

(٣) الفقهة: الفقه والفطنة. المعجم الوسيط (فقه).

في التفقه إنذار قومهم وإرشادهم والنصيحة لهم «لعلهم يحذرون» إرادة أن يحذروا الله تعالى فيعملوا عملاً صالحاً، ووجه آخر وهو أن رسول الله ﷺ كان إذا بعث بعثاً بعد غزوة تبوك وبعد ما نزل في المتخلفين من الآيات الشدائد، استبَق المؤمنون عن آخرهم إلى التَّغِير وانقطعوا جميعاً عن الوحي والتفقه في الدين، فأمرُوا بأن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون؛ حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر؛ لأنَّ الجهاد بالحجة أعظم أثراً من الجهاد بالسيف.

وقوله تعالى: «ليتفقهوا» الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة «ولينذروا قومهم» ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين «إذا رجعوا إليهم» ما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم، وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتفقه^(١).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٩٣﴾ لما حَضَّ تعالى على التفقه في الدين وحرَّض على رحلة طائفة من المؤمنين فيه، أمر تعالى المؤمنين كافة بقتال من يليهم من الكفار، فجمع من الجهاد جهاد الحجة وجهاد السيف، وقال بعض الشعراء في ذلك:

مَنْ لَا يُعَدِّلُهُ الْقُرْآنُ كَانَ لَهُ مِنْ الصَّفَادِ وَبَيْضِ الْبَشْرِ تَعْدِيلٌ^(٢)
 قيل: نزلت قَبْلَ الأمرِ بقتال الكفار كافة، فهي من التدرج الذي كان في أول الإسلام، وضَعَفَ هذا القول بأن هذه الآية من آخر ما نزل.

وقالت فرقة: إنما كان رسول الله ﷺ ربماً تجاوز قوماً من الكفار غازياً لقوم آخرين أبعد منهم، فأمر الله تعالى بغزو الأذنى فالأذنى إلى المدينة^(٣).

وقالت فرقة: الآية مُبَيَّنَّة صورة القتال كافة، فهي مترتبة مع الأمر بقتال الكفار كافة، ومعناها أن الله تعالى أمر فيها المؤمنين أن يُقاتِل كل فريقٍ منهم الجيش الذي

(١) الكشاف ٢/ ٢٢١.

(٢) القائل أبو حيان المصنّف نفسه، والبيت من قصيدة طويلة، وهي في الإحاطة في أخبار غرناطة ٥٠/ ٣ ضمن ترجمته، والصفاد: ما يُوثَّق به الأسير من قِدْ أو قَيْد، والبيض: جمع: أبيض، وهو السيف، والبشر: القطع. القاموس المحيط (صفد) و(بيض) و(بشر).

(٣) المحرر الوجيز ٩٧/ ٣، وما بعده منه أيضاً.

يُصَاقِبُهُ^(١) مِنَ الْكُفْرَةِ، وَهَذَا هُوَ الْقِتَالُ لِكَلِمَةِ اللَّهِ وَرَدَّ النَّاسَ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَمَّا إِذَا مَالَ الْعَدُوُّ إِلَى صُفْعٍ مِنْ أَصْفَاعِ الْمُسْلِمِينَ، فَفَرَضُ عَلَى مَنْ اتَّصَلَ بِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَفَايَةُ عَدُوِّ ذَلِكَ الصُّفْعِ وَإِنْ بَعُدَتْ الدَّارُ، وَنَأَتْ الْبِلَادُ.

وقال قائلو هذه المقالة: نَزَلَتِ الْآيَةُ مُشِيرَةً إِلَى قِتَالِ الرُّومِ بِالشَّامِ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَوْمَئِذٍ الْعَدُوَّ الَّذِي يَلِي وَيَقْرُبُ، إِذْ كَانَتِ الْعَرَبُ قَدْ عَمَّهَا الْإِسْلَامُ وَكَانَتِ الْعِرَاقُ بَعِيدَةً، ثُمَّ لَمَّا اتَّسَعَ نِطاقُ الْإِسْلَامِ تَوَجَّهَ الْفَرَضُ فِي قِتَالِ الْفُرْسِ وَالذَّيْلَمِ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْأُمَمِ، وَسَأَلَ ابْنُ عَمْرٍو رَجُلٌ عَنْ قِتَالِ الذَّيْلَمِ؟ فَقَالَ: عَلَيْكَ بِالرُّومِ. وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ وَالْحَسَنُ: هُمُ الرُّومُ وَالذَّيْلَمِ، يَعْنِي: فِي زَمَنِهِ. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: الْمُرَادُ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَقْتُ نَزُولِهَا بِالْعَرَبِ، فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُمْ نَزَلَتْ فِي الرُّومِ وَغَيْرِهِمْ: ﴿فَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩] إِلَى آخِرِهَا^(٢).

وقيل: هُم قَرِيطَةُ وَالنَّضِيرُ وَقَدْكَ وَخَيْرٌ^(٣).

وقال قوم: تَحَرَّجُوا أَنْ يُقَاتِلُوا أَقْرَبَاءَهُمْ وَجِيرَانَهُمْ، فَأَمَرُوا بِقِتَالِهِمْ.

و«يَلُونَكُمْ» ظَاهِرُهُ الْقُرْبُ فِي الْمَكَانِ، وَقِيلَ: هُوَ عَامٌّ فِي الشَّرْبِ فِي الْمَكَانِ وَالنَّسَبِ، وَالْبُدَاءَةُ بِقِتَالِ مَنْ يَلِي؛ لِأَنَّهُ مُتَعَدِّرٌ قِتَالُ كُلِّهِمْ دُفْعَةً وَاحِدَةً، وَقَدْ أَمَرْنَا بِقِتَالِ كُلِّهِمْ، فَوَجِبَ التَّرْجِيحُ بِالْقُرْبِ، كَمَا فِي سَائِرِ الْمَهْمَّاتِ كَالدَّعْوَةِ وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلِأَنَّ النِّفَقَاتِ فِيهِ وَالْحَاجَةُ إِلَى الدَّوَابِّ وَالْأَدَوَاتِ أَقْلَ، وَلِأَنَّ قِتَالَ الْأَبْعَدِ تَعْرِضٌ لِدِرَارِي الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْفِتْنَةِ، وَلِأَنَّ الَّذِينَ يَلُونُ إِنْ كَانُوا ضَعْفَاءَ؛ كَانَ الْاِسْتِيلَاءُ عَلَيْهِمْ أَسْهَلَ، وَحُصُولُ عِزِّ الْإِسْلَامِ أَيْسَرَ، وَإِنْ كَانُوا أَقْوِيَاءَ؛ كَانَ تَعَرُّضُهُمْ لِدَارِ الْإِسْلَامِ أَشَدَّ، وَلِأَنَّ الْمَعْرِفَةَ بِمَنْ يَلِي أَكَّدَ مِنْهَا بِمَنْ بَعْدَ؛ لِلْوُقُوفِ عَلَى كَيْفِيَّةِ أَحْوَالِهِمْ وَعُدَّتِهِمْ، فَتَرَجَّحَتِ الْبُدَاءَةُ بِقِتَالِ مَنْ يَلِي عَلَى قِتَالِ مَنْ بَعْدَ.

وَأَمَرَ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْعِلَظَةِ عَلَى الْكُفَّارِ وَالشَّدَّةِ عَلَيْهِمْ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣] وَذَلِكَ لِيَكُونَ ذَلِكَ أَهْيَبَ

(١) صَاقَبَهُمْ مُصَاقَبَةً وَصِقَابًا: وَاجَهَهُمْ. الْقَامُوسُ (صَقَب).

(٢) الْمَحَرَّرُ الْوَجِيزُ ٩٧/٣، وَتَنْظُرُ الْآثَارُ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ ٨٦/١٢-٨٩، وَالتَّحْلِي ٢٢٦/٣، وَزَادَ الْمُسِيرُ ٥١٨/٣.

(٣) تَفْسِيرُ التَّحْلِيِّ ٢٦٦/٣ وَعِزَّاهُ لِابْنِ عَبَّاسٍ.

وَأَوْقَعَ لِلْفَرَجِ فِي قُلُوبِهِمْ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَعَزَّ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤] وفي الحديث: «الْقَوْمُ الْكَفَّارَ بِوَجْهِهِ مُكْفَهَرَةً»^(١)، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩] وَقَالَ: ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ [آل عمران: ١٤٦] وَالْغِلْظَةُ تَجْمَعُ الْجُرَازُ وَالصَّبْرُ عَلَى الْقِتَالِ وَشِدَّةُ الْعَدَاوَةِ، وَالْغِلْظَةُ حَقِيقَةٌ فِي الْأَجْسَامِ، وَاسْتَعِيرَتْ هُنَا لِلشَّدَّةِ فِي الْحَرْبِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «غِلْظَةً» بِكسر الغين، وَهِيَ لُغَةٌ أَسَدِيَّةٌ، وَالْأَعْمَشُ وَأَبَانُ بْنُ تَغْلِبٍ وَالْمُفْضَلُ كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بفتحها، وَهِيَ لُغَةٌ الْحِجَازِ، وَأَبُو حَيَوَةَ وَالسَّلْمِيُّ وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ وَالْمُفْضَلُ وَأَبَانُ أَيْضاً بِضَمِّهَا، وَهِيَ لُغَةٌ تَمِيمٍ، وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو ثَلَاثُ اللُّغَاتِ^(٢).

ثُمَّ قَالَ: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» لِيَنْبَهَ عَلَى أَنَّ يَكُونُ الْحَامِلُ عَلَى الْقِتَالِ وَوُجُودُ الْغِلْظَةِ إِنَّمَا هُوَ تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى، وَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ بِالْضَّرِّ وَالتَّائِيدِ، وَلَا يَقْصِدُ بِقِتَالِهِ الْغَنِيمَةَ وَلَا الْفَخْرَ وَلَا إِظْهَارَ الْبَسَالَةِ.

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَأَدْتَهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يُسْتَبْشِرُونَ﴾^(١٢٤) وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَأَدْتَهُمْ رَجْسًا إِلَى رَجْسِهِمْ وَمَأْوَاهُمُ كَعْبُرُونَ^(١٢٥) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: نَزَلَتْ هَذِهِ وَالثَّانِيَةُ فِي الْمُنَافِقِينَ كَانُوا إِذَا نَزَلَتْ سُورَةٌ فِيهَا عَيْبُ الْمُنَافِقِينَ، خَطَبَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَرَضَ بِهِمْ فِي خُطْبَتِهِ، فَيَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ يُرِيدُونَ الْهَرَبَ، وَيَقُولُونَ: هَلْ يَرَاكُم مِّنْ أَحَدٍ إِنْ قُمْتُمْ؟ فَإِنْ لَمْ يَرَهُمْ أَحَدٌ خَرَجُوا مِنَ الْمَسْجِدِ^(٣).

وَلَمَّا اسْتَطَرَدَ مِنْ سَفَرِ الْعَزْوِ وَتَأَنَّبِ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنِ الرَّسُولِ إِلَى سَفَرِ التَّفَقُّهِ فِي الدِّينِ، ثُمَّ أَمَرَ بِقِتَالِ مَنْ يَلِي مِنَ الْكَفَّارِ وَالْغِلْظَةِ عَلَيْهِمْ، عَادَ إِلَى ذِكْرِ مَخَازِي الْمُنَافِقِينَ، إِذْ هُمْ الَّذِينَ نَزَلَ مَعْظَمُ السُّورَةِ فِيهِمْ، وَكَانَ فِي الْآيَةِ قَبْلُهَا إِشَارَةٌ إِلَى الْغِلْظَةِ عَلَى الْكَفَّارِ وَهُمْ مِنْهُمْ.

(١) جزء من حديث رواه ابن مسعود، وهو عند ابن شاهين في الترغيب ٣١٦/٢، وعنه الديلمي في مسند الفردوس ٥٦/٢، وضعفه الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة (٢٣٧٧).

(٢) المحرر الوجيز ٩٧/٣، وينظر تفسير القرطبي ٤٣٥/١٠، وإعراب القرآن للنحاس ٢٤٠/٢، والقراءات الشاذة ص ٥٥-٥٦، ومعاني القرآن للزجاج ٤٧٦/٢، وزاد المسير ٥١٨/٣.

(٣) زاد المسير ٥٢٠/٣.

وقولهم: «أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خُطَابَ بَعْضِ الْمُنَافِقِينَ لِبَعْضٍ عَلَى سَبِيلِ الْإِنْكَارِ وَالِاسْتِهْزَاءِ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ لِقَرَابَاتِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ، يَسْتَنِيمُونَ إِلَيْهِمْ وَيَطْمَعُونَ فِي رُدِّهِمْ إِلَى النَّفَاقِ، وَمَعْنَى قَوْلِهِمْ ذَلِكَ هُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّحْقِيرِ لِلسُّورَةِ وَالِاسْتِخْفَافِ بِهَا، كَمَا تَقُولُ: أَيْ غَرِيبٌ فِي هَذَا، وَأَيُّ دَلِيلٍ فِي هَذَا^(١)؟! وَفِي «الْغِنْيَانِ»: قِيلَ: هُوَ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ لِلْحَكِّ وَالتَّنْبِيهِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «أَيْكُمْ» بِالرَّفْعِ، وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ: «أَيْكُمْ» بِالنَّصْبِ عَلَى الْإِسْتِغْثَالِ^(٢)، وَالنَّصْبُ فِيهِ عِنْدَ الْأَخْفَشِ أَفْصَحُ، كَهَوِّ بَعْدَ أَدَاةِ الْإِسْتِغْثَامِ نَحْوُ: أَزِيدُ أَضْرَبْتَهُ^(٣).

وَالْتَقْسِيمُ يَقْتَضِي أَنَّ الْخُطَابَ مِنْ أَوْلَئِكَ الْمُنَافِقِينَ الْمُسْتَهْزِئِينَ عَامًّا لِلْمُنَافِقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَزِيَادَةُ الْإِيمَانِ عِبَارَةٌ عَنْ حَدُوثِ تَصْدِيقٍ خَاصٍّ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ نَزُولِ السُّورَةِ مِنْ قِصَصٍ وَتَجْدِيدِ حُكْمٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ عِبَارَةٌ عَنْ تَنْبِيٍّ عَلَى دَلِيلِ تَضَمُّنَةِ السُّورَةِ، وَيَكُونُ قَدْ حَصَلَتْ لَهُ مَعْرِفَةُ اللَّهِ بِأَدَلَّةٍ، فَنَبِّهَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ عَلَى دَلِيلٍ زَادَ فِي أَدَلَّتِهِ، أَوْ عِبَارَةٌ عَنْ إِزَالَةِ شَكٍّ يَسِيرٍ أَوْ شُبْهَةٍ عَارِضَةٍ غَيْرِ مُسْتَحْكِمَةٍ، فَيَزُولُ ذَلِكَ الشَّكُّ، وَتَرْتَفِعُ الشُّبْهَةُ بِتِلْكَ السُّورَةِ، وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ مَنْ يُسَمِّي الطَّاعَاتِ إِيمَانًا - وَذَلِكَ مَجَازٌ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ - فَتَرْتَّبُ الزِّيَادَةُ بِالسُّورَةِ، إِذْ تَتَضَمَّنُ أَحْكَامًا.

وَقَالَ الرَّبِيعُ: «فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا» أَيْ: خَشْيَةً^(٤)، أُطْلِقَ اسْمُ الشَّيْءِ عَلَى بَعْضِ ثَمَرَاتِهِ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: «فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا» لِأَنَّهَا أَزِيدُ لِلْمُتَّقِينَ عَلَى الثَّبَاتِ وَأُثْلَجُ لِلصُّدُورِ، أَوْ: فَزَادَتْهُمْ عَمَلًا، فَإِنَّ زِيَادَةَ الْعَمَلِ زِيَادَةٌ فِي الْإِيمَانِ، لِأَنَّ الْإِيمَانَ يَقَعُ عَلَى الْإِعْتِقَادِ وَالْعَمَلِ^(٥). انْتَهَى. وَهِيَ نَزْعَةٌ اعْتِرَازِيَّةٌ.

(١) المحرر الوجيز ٩٨/٣.

(٢) تفسير الثعلبي ٢٦٦/٣، والكشاف ٢٢٢/٢، عن ابن عُمَيْرٍ، والقراءات الشاذة ص ٥٥، وقال: حكاه الكسائي عن بعض القُرَّاء.

(٣) معاني القرآن للأخفش ٥٦٣/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٢٦٦/٣، والنكت والعيون ٤١٦/٢، وأخرجه عنه الطبري ٨٩/١٢، وابن

أبي حاتم ١٩١٤/٦.

(٥) الكشاف ٢٢٢/٢.

«وهم يستبشرون» بما تضمّنته من رحمة الله ورضوانه.

و«وأما الذين في قلوبهم مرضٌ» هم المنافقون، والصّحّة والمرض في الأجسام، فنقل إلى الاعتقاد مجازاً، والرّجس: القذر، والرّجس: العذاب، وزيادته عبارة عن تعمّقهم في الكفر وخبطهم في الضلال، وإذا كفروا بسورة فقد زاد كفرهم واستحكّم وتزايد عقابهم.

قال قطرب والزجاج: أراد كفراً إلى كفرهم. وقال مقاتل: إثمًا إلى إثمهم. وقال السّديّ والكلبي: شكًا إلى شكهم^(١).

وقال ابن عباس: أراد ما أعدّ لهم من الخزي والعذاب المتجدّد عليهم في كلّ وقت في الدنيا والآخرة. وأنتج نزول السورة للمؤمنين شيئين؛ زيادة الإيمان، والاستبشار بما لهم عند الله، وللذين في قلوبهم مرضٌ؛ زيادة رجس، والموافاة على الكفر، أذا هم كفروهم الأصليّ والزيادة إلى أن ماتوا على الكفر.

﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَآمٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٣٨﴾ لما ذكر أنهم بموتهم على الكفر راحون إلى عذاب الآخرة، ذكر أنهم أيضاً في الدنيا لا يخلصون من عذابها، والضمير في «يرون» عائذ على «الذين في قلوبهم مرض» وذلك على قراءة الجمهور بالياء، وقرأ حمزة بالتاء^(٢)، خطاباً للمؤمنين، والرؤية يحتمل أن تكون من رؤية القلب، ومن رؤية البصر.

وقرأ أبي وابن مسعود والأعمش: «أَوَلَا تَرَى»^(٣) أي: أنت يا محمّد، وعن الأعمش أيضاً: «أَوَلَمْ تَرَوْا»^(٤)، وقال أبو حاتم عنه: «أَوَلَمْ يَرَوْا»^(٥).

(١) ينظر تفسير الثعلبي ٢٦٦/٣، والنكت والعيون ٤١٦/٢، وزاد المسير ٥١٩/٣، وقول الزجاج في كتابه معاني القرآن ٤٧٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩٩/٣، والقراءة في السبعة ص ٣٢٠، والتيسير ص ١٢٠، وهي أيضاً قراءة يعقوب - من العشرة - ينظر النشر ٢٨١/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٩٩/٣، والقراءة في تفسير الثعلبي ٢٦٧/٣ ونسبها لطلحة وابن عمر، وكذا نسبها القرطبي ٤٣٧/١٠، وهي في النكت والعيون ٤١٧/٢ عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٤) المحرر الوجيز ٩٩/٣.

(٥) المصدر السابق، لكن ورد في مطبوعه: «أولم تر»، وكذا وردت في تفسير الثعلبي ٢٦٧/٣، في حين وردت في تفسير القرطبي ٤٣٧/١٠ كما ذكرها المصنّف أعلاه.

قال مجاهد: «يُفْتَنُونَ» يُخْتَبَرُونَ بِالسَّنَةِ وَالْجُوعِ. وقال النقَّاش عنه: مرضةٌ أو مرضتين. وقال الحسن وقتادة: يُخْتَبَرُونَ بِالْأَمْرِ بِالْجِهَادِ^(١).

قال ابنُ عطية: والذي يَظْهَرُ مِمَّا قَبْلَ الْآيَةِ وَمِمَّا بَعْدَهَا أَنَّ الْفِتْنَةَ وَالْإِخْتِبَارَ إِنَّمَا هِيَ بِكُشْفِ اللَّهِ أَسْرَارَهُمْ وَإِفْشَائِهِ عَقَائِدَهُمْ، فهذا هو الاختبارُ الذي تقوم عليه الْحُجَّةُ بِرُؤْيِيهِ وَتَرْكُ التَّوْبَةِ، وَأَمَّا الْجِهَادُ أَوِ الْجُوعُ فَلَا يَتَرْتَّبُ مَعَهُمَا مَا ذَكَرْنَاهُ، فَمَعْنَى الْآيَةِ عَلَى هَذَا: أَفَلَا يَزِدُّجِرُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ تُفْضَحُ سِرَائِرُهُمْ كُلَّ سَنَةٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ بِحَسَبِ وَاحِدٍ وَاحِدٍ، وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، فَيَتَوَبَّوْنَ وَيَذْكُرُونَ وَغَدَّ اللَّهُ وَوَعِيدُهُ^(٢)! انتهى. وقاله مختصراً مقابل، قال: يُفْضَحُونَ بِإِظْهَارِ نَفَائِقِهِمْ^(٣). وَأَمَّا الْإِخْتِبَارُ بِالْمَرَضِ فَهُوَ فِي الْمُؤْمِنِينَ، وَقَدْ كَانَ الْحَسَنُ يُشِيدُ:

أَفِي كُلِّ عَامٍ مَرَضَةٌ ثُمَّ نَفْهَةٌ فَحَتَّى مَتَى حَتَّى مَتَى وَإِلَى مَتَى^(٤)

وقالت فرقة: معنى «يُفْتَنُونَ» بِمَا يُشِيعُهُ الْمُشْرِكُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْأَكَاذِيبِ وَالْأَرَاخِيفِ^(٥)، وَأَنَّ مَلُوكَ الرُّومِ قَاصِدُونَ بِجِيُوشِهِمْ وَجُمُوعِهِمْ إِلَيْهِمْ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ» فَكَانَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُفْتَنُونَ فِي ذَلِكَ، وَحَكَى الطَّبْرِيُّ هَذَا الْقَوْلَ عَنْ حَذِيفَةَ، وَهُوَ غَرِيبٌ مِنَ الْمَعْنَى^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٩٩/٣، وتنتظر الآثار عند الطبري ٩١/١٢-٩٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩٩/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٩٩/٣، وقول مقاتل أورده أيضاً الثعلبي ٢٦٧/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٩٩/٣، ولم نقف على هذا البيت هكذا، بل أورده الأصبهاني في الأغاني ١٥٣/١٨ هكذا:

أَفِي كُلِّ عَامٍ مَرَضَةٌ بَعْدَ نَفْهَةٍ وَتَنْعِي وَلَا تُنْعَى مَتَى ذَا إِلَى مَتَى
قاله أبو العيص الجرمي عندما عادةً مُسَاوِرُ الرِّزَاقِ وَهُوَ مَرِيضٌ، وَأُورِدَ أَيْضاً الْأَصْبَهَانِي فِي
محاضرات الأدباء ١٣٠/٢ هكذا:

لَنَا كُلَّ يَوْمٍ مَرَضَةٌ ثُمَّ نَفْهَةٌ وَنَبْغِي وَلَا نَبْغِي مَتَى وَإِلَى مَتَى
وعزاه لعمران بن حِطَّانٍ.

(٥) المحرر الوجيز ٩٩/٣.

(٦) المصدر السابق، وكلام الطبري عن حذيفة في التفسير ٩٣/١٢ مُخْرَجاً بِإِسْنَادِهِ إِلَيْهِ.

وقال الزمخشري: «يفتنون» يُبْتَلُونَ بالمرض والقَحْط وغيرهما مِنْ بلاءِ الله تعالى، ثم لا يَنْتَهُون ولا يَتُوبُونَ مِنْ نفاقهم ولا يَذْكُرُونَ ولا يَعْتَبِرُونَ ولا يَنْظُرُونَ فِي أَمْرِهِمْ، أو يُبْتَلُونَ بالجهاد مع رسولِ الله ﷺ ويُعَايِنُونَ أَمْرَهُ وما يُنْزِلُ اللهُ تعالى عليه مِنْ نَصْرِهِ وتأييده، أو يَفْتَنَهُم الشَّيْطَانُ فيكْذِبُونَ وَيَنْقُضُونَ الْعَهْدَ مع رسولِ الله ﷺ فيَقْتُلُهُمْ وَيُنْكَلُ بِهِمْ، ثم لا يَتَزَجِرُونَ^(١).

وقرأ ابنُ مسعود: «ولا هم يَتَذَكَّرُونَ»^(٢).

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾^(٣) ذَكَرَ أَوَّلًا مَا يَحْدُثُ عَنْهُمْ مِنَ الْقَوْلِ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِهْزَاءِ، ثُمَّ ذَكَرَ ثَانِيًا مَا يَصْدُرُ مِنْهُمْ مِنَ الْفِعْلِ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِهْزَاءِ، وَهُوَ الْإِيمَاءُ وَالتَّغَامُزُ بِالْعِيْنِ؛ إِنْكَارًا لِلوَحْيِ وَسُخْرِيَةً، قَائِلِينَ: «هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» مِنَ الْمُسْلِمِينَ لِنُتْصَرَفٍ؛ فَإِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلَى اسْتِمَاعِهِ، وَيَغْلِبُنَا الضَّحْكُ فَنَخَافُ الْإِفْتِصَاحَ بَيْنَهُمْ، أَوْ تَرَامَقُوا يَتَشَاوِرُونَ فِي تَدْبِيرِ الْخُرُوجِ وَالْإِنْسِلَالِ لِوَادَا، يَقُولُونَ: «هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ».

والظاهر إطلاقُ السورةِ آيَةً سورةً كانت، وقيل: ثُمَّ صِفَةٌ مَحْذُوفَةٌ، أَي: سورةٌ تَفْضَحُهُمْ وَيُذَكَّرُ فِيهَا مَخَازِيَهُمْ.

«نظر بعضهم إلى بعض» على جهةِ التقرير، يفهمُ مِنْ تِلْكَ النِّظَرَةِ التَّقْرِيرُ: «هَلْ يَرَاكُمْ» مَنْ يَنْقُلُ عَنْكُمْ، «هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ» حِينَ تُدَبِّرُونَ أُمُورَكُمْ؟ «ثم انصرفوا» أَي: عَنْ طَرِيقِ الْإِهْتِدَاءِ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ حِينَمَا بُيِّنَ لَهُمْ كُشْفُ أَسْرَارِهِمْ وَالْإِعْلَامُ بِمَغْيِبَاتِ أُمُورِهِمْ، يَقَعُ لَهُمْ لَا مُحَالَةً تَعْجَبٌ وَتَوَقُّفٌ وَنَظَرٌ، فَلَوْ اهْتَدَوْا لَكَانَ ذَلِكَ الْوَقْتُ مِظَنَّةَ النَّظَرِ الصَّحِيحِ وَالْإِهْتِدَاءِ.

قال الضحاك: هَلْ أَطَّلَعَ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى سَرَائِرِكُمْ مَخَافَةَ الْقَتْلِ^(٤).

«ثم انصرفوا» إِنْ كَانَ حَقِيقَةً، فَالْمَعْنَى: قَامُوا مِنَ الْمَكَانِ الَّذِي تُثَلَّى فِيهِ

(١) الكشف ٢/٢٢٢.

(٢) لم نقف على القراءة هكذا، بل أوردها الثعلبي في التفسير ٣/٢٦٧ هكذا: «وما يذكرون»، وأوردها أيضاً الآلوسي في روح المعاني ١٠/٥٧٨ هكذا: «وما يتذكرون»، وكذا أوردها السيوطي في الدر المنثور ٤/٣٢٦ نقلاً عن الضحاك، عن ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) تفسير الثعلبي ٣/٢٦٧.

السورة، أو مجازاً، فالمعنى: انصرفوا عن الإيمان، وذلك وقت رجوعهم إليه وإقبالهم عليه، قاله الكلبي، أو رجعوا إلى الاستهزاء، أو إلى الظَّن في القرآن والتكذيب له ولمن جاء به، أو عن العمل بما كانوا يسمعون، أو عن طريق الاهتداء بعد أن بين لهم ومهد، وأقيم دليله، وهذا القول راجع لقول الكلبي.

«صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» صيغته خبرٌ وهو دعاءٌ عليهم بصَرْفِ قُلُوبِهِمْ عَمَّا فِي قُلُوبِ أَهْلِ الْإِيمَانِ، قاله الفراء^(١).

والظاهر أنه خبرٌ، لَمَّا كَانَ الْكَلَامُ فِي مَعْرِضِ ذِكْرِ الذَّنْبِ بَدَأَ بِالْفِعْلِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِمْ وَهُوَ قَوْلُهُ: «ثُمَّ انْصَرَفُوا» ثُمَّ ذَكَرَ فِعْلَهُ تَعَالَى بِهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازَةِ لَهُمْ عَلَى فِعْلِهِمْ، كقوله: «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» [الصف: ٥]. قال الزجاج: أَضَلَّهُمْ^(٢)، وقيل: عَنْ فَهْمِ الْقُرْآنِ وَالْإِيمَانِ بِهِ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: عَنْ كُلِّ رُشْدٍ وَخَيْرٍ وَهْدَى. وَقَالَ الْحَسَنُ: طُبِعَ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ^(٣).

قال الزمخشري: «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» دَعَاءٌ عَلَيْهِمْ بِالْخِذْلَانِ، وَبِصَرْفِ قُلُوبِهِمْ عَمَّا فِي قُلُوبِ أَهْلِ الْإِيمَانِ مِنَ الْإِنْشِرَاحِ^(٤).

«بأنهم قومٌ لا يفقهون» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا بِ«انْصَرَفُوا»، أَوْ بِ«صَرَفَ»، فَيَكُونُ مِنْ بَابِ الْإِعْمَالِ، أَيْ: بِسَبَبِ انْصِرَافِهِمْ، أَوْ «صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ» هُوَ بِسَبَبِ أَنَّهِمْ لَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ فَيَفْقَهُونَ مَا اخْتَوَى عَلَيْهِ مِمَّا يُوجِبُ إِيْمَانَهُمْ وَالْوُقُوفَ عِنْدَهُ.

«لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ» لَمَّا بَدَأَ السُّورَةَ بِبَرَاءَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَقَصَّ فِيهَا أَحْوَالَ الْمُنَافِقِينَ شَيْئاً فَشِئْئاً، خَاطَبَ الْعَرَبَ عَلَى سَبِيلِ تَعْدَادِ النِّعَمِ عَلَيْهِمْ وَالْمَنْ عَلَيْهِمْ بِكَوْنِهِ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ جَنْسِهِمْ أَوْ مِنْ نَسَبِهِمْ، عَرَبِيًّا قُرَشِيًّا،

(١) معاني القرآن للفراء ١/ ٤٥٥.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٢/ ٤٧٦.

(٣) تفسير الرازي ١٦/ ٢٣٤.

(٤) الكشف ٢/ ٢٢٣.

يُبَلِّغُهُمْ عَنِ اللَّهِ، مُتَّصِفٌ بِالْأَوْصَافِ الْجَمِيلَةِ مِنْ كَوْنِهِ يَعِزُّ عَلَيْهِمْ فِي سُوءِ الْعَاقِبَةِ مِنَ الْوُقُوعِ فِي الْعَذَابِ، وَيَحْرِصُ عَلَى هِدَايِهِمْ، وَيُرَافُ بِهِمْ وَيَرْحَمُهُمْ.

قال ابن عباس: ما من قبيلة من العرب إلا ولدت النبي ﷺ؛ فكأنه قال: يا معشر العرب، لقد جاءكم رسول من بني إسماعيل.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ لِمَنْ بَحَضَرْتَهُ مِنْ أَهْلِ الْجِلَالِ وَالنُّحُلِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خُطَاباً لِبَنِي آدَمَ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ غَيْرِ جَنْسِ بَنِي آدَمَ؛ لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ التَّنَافُرِ بَيْنِ الْأَجْنَاسِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [الأنعام: ٩] وَلَمَّا كَانَ الْمَخَاطِبُونَ عَامًّا، إِنَّمَا عَامَّةُ الْعَرَبِ، وَإِنَّمَا عَامَّةُ بَنِي آدَمَ، جَاءَ الْخُطَابُ عَامًّا بِقَوْلِهِ: «عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ» أَي: عَلَى هِدَايَتِكُمْ حَتَّى لَا يَخْرُجَ أَحَدٌ عَنْ اتِّبَاعِهِ فِيَهْلِكُ، وَلَمَّا كَانَتْ الرَّأْفَةُ وَالرَّحْمَةُ خَاصَّةً جَاءَ مُتَعَلِّقًا بِهَا خَاصًّا، وَهُوَ قَوْلُهُ: «بِالْمُؤْمِنِينَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ» أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣]، وَقَالَ: ﴿أَعَزَّ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [المائدة: ٥٤] وَقَالَ فِي زُنَاةِ الْمُؤْمِنِينَ: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النور: ٢].

قال ابن عطية: وقوله: «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» يَقْتَضِي مَدْحًا لِنَسَبِ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَنَّهُ مِنْ صَمِيمِ الْعَرَبِ وَأَشْرَفِهَا، وَيُنْظَرُ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى بَنِي هَاشِمٍ مِنْ قُرَيْشٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ»^(٢)، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷺ: «إِنِّي مِنْ نِكَاحٍ وَلَسْتُ مِنْ سِفَاحٍ»^(٣)

(١) تفسير البغوي ٣/٣٤١، والقرطبي ١٠/٤٤٠، وما بعده منه أيضاً، وأخرجه عنه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ٣/٩٥.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٧٦) من حديث واثلة بن الأسقع، وهو عند أحمد (١٦٩٨٦).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٨١٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي إسناده: فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ، وَأَبُو الْحُوَيْرِثِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَعَاوِيَةَ، وَهُمَا سَيِّئَا الْحِفْظِ كَمَا ذَكَرَ ذَلِكَ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ. وَأَخْرَجَهُ أَيْضاً ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ ١/٤٣ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِي إِسْنَادِهِ: الْوَاقِدِيُّ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ.

وأخرجه عبد الرزاق (١٣٢٧٣)، وابن سعد في الطبقات ١/٤٣-٤٤ عن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، مرسلاً، ووصله الطبراني في الأوسط (٤٧٢٨)، عن علي بن أبي طالب، وفي إسناده نظر، كما ذكر الحافظ في التلخيص الحبير ٣/١٧٦، وقال: رواه البيهقي [٧/١٩٠] من حديث أنس، وإسناده ضعيف. اهـ.

معناه: أَنْ نَسَبَهُ ﷺ إِلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ لَمْ يَكُنِ النِّسْلُ فِيهِ إِلَّا مِنْ نِكَاحٍ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ زَنًى. انتهى.

وَصَفَّ اللَّهُ نَبِيَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامَ بِسِتَّةِ أَوْصَافٍ؛ الرِّسَالَةَ، وَهِيَ صِفَةُ كَمَالِ الْإِنْسَانِ؛ لِمَا احْتَوَتْ عَلَيْهِ مِنْ كَمَالِ ذَاتِ الرَّسُولِ وَطَهَارَةِ نَفْسِهِ الزَّكِيَّةِ، وَكَوْنِهِ مِنَ الْخِيَارِ، بَحِثْ أَهْلَ أَنْ يَكُونَ وَسَاطَةً بَيْنَ اللَّهِ وَخَلْقِهِ، وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَةُ أَشْرَفَ الْأَشْيَاءِ بُدِئَ بِذِكْرِهَا، وَكَوْنَهُ «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» وَهِيَ صِفَةٌ مُؤَثِّرَةٌ فِي التَّبْلِيغِ وَالْفَهْمِ عَنْهُ وَالتَّائِسِ بِهِ، فَإِنْ كَانَ خَطَاباً لِلْعَرَبِ فَفِي هَذِهِ الصِّفَةِ التَّنْبِيهُ عَلَى شَرَفِهِمِ وَالتَّحْرِيزُ عَلَى اتِّبَاعِهِ، وَإِنْ كَانَ الْخَطَابُ لِبَنِي آدَمَ فَفِيهِ التَّنْوِيهُ بِهِمِ وَاللُّطْفُ فِي إِيْصَالِ الْخَيْرِ إِلَيْهِمْ، وَأَنَّهُ مَعْرُوفٌ بَيْنَهُمْ بِالصَّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَالْعَفَافِ وَالصِّيَانَةِ، وَكَوْنُهُ يَعْزُّ عَلَيْهِ مَا يَشُقُّ عَلَيْكُمْ، فَهَذَا الْوَصْفُ مِنْ نَتَائِجِ الرِّسَالَةِ، وَمِنْ كَوْنِهِ «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» لِأَنَّ مَنْ كَانَ مِنْكَ وَادًّا لَكَ الْخَيْرَ، وَصَغَبٌ عَلَيْهِ إِيْصَالُ مَا يُؤْذِي إِلَيْكَ، وَكَوْنُهُ حَرِيصاً عَلَى هِدَايَتِهِمْ، وَهُوَ أَيْضاً مِنْ نَتَائِجِ الرِّسَالَةِ؛ لِأَنَّهُ بُعِثَ لِيُغَيِّدَ اللَّهَ وَيُفَرِّدَ بِاللَّوْهِيَّةِ، وَكَوْنُهُ رَوْفاً رَحِيماً بِالْمُؤْمِنِينَ، وَهُمَا وَصِفَانِ مِنْ نَتَائِجِ التَّبَعِيَّةِ لَهُ وَالدَّخُولِ فِي دِينِ اللَّهِ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠] «الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضاً»^(١)، حَتَّى تَحِبَّ لِأَخِيكَ الْمُؤْمِنَ مَا تَحِبُّ لِنَفْسِكَ^(٢).

وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ، وَالضُّحَّاكُ، وَابْنُ مُحِيسِنٍ، وَمُحِبُّوبٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُسَيْطٍ الْمَكِّيُّ، وَيَعْقُوبُ بْنُ بَعْضِ طُرُقِهِ: «مِنْ أَنْفُسِكُمْ» بِفَتْحِ الْفَاءِ، وَرُوِيَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَنْ فَاطِمَةَ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا^(٣)، وَالْمَعْنَى: مِنْ أَشْرَفِكُمْ وَأَعَزَّكُمْ، وَذَلِكَ مِنَ النَّفَاسَةِ، وَهُوَ رَاجِعٌ لِمَعْنَى النَّفْسِ؛ فَإِنَّهَا أَعَزُّ الْأَشْيَاءِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٨١)، وَمُسْلِمٌ (٢٥٨٥) وَاللَّفْظُ لَهُ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ عِنْدَ أَحْمَدَ (١٩٦٢٤).

(٢) مَاخُذٌ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ» وَهُوَ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ (١٣)، وَمُسْلِمٍ (٤٥)، وَأَحْمَدَ (١٢٨٠١) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) يَنْظُرُ زَادَ الْمَسِيرِ ٣/٥٢٠، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٣/٢٦٨، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/١٠٠، وَالْكَشَافُ ٢/٢٢٣، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٠/٤٤١، وَالْقِرَاءَةُ فِي الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ ص ٥٦ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ وَفَاطِمَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ، وَفِي الْمَحْتَسَبِ ١/٣٠٦ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُسَيْطٍ.

والظاهر أنَّ «ما» مصدرية، في موضع الفاعل بـ «عزيز» أي: يَعِزُّ عليه مشقتكم، كما قال:

يَسُرُّ المرءَ ما ذهبَ الليالي
وكان ذهابهنَّ له ذهاباً^(١)
أي: يَسُرُّ المرءَ ذهابَ الليالي.

ويجوز أن يكون «ما عتتم» مبتداً، أي: عَتَّتكم عزيزٌ عليه، وقَدَّم خبره، والأوَّلُ أعربُ. وأجاز الحوفيُّ أن يكون «عزيز» مبتداً، «وما عتتم» الخبر، وأن تكون «ما» بمعنى «الذي»، وأن تكون مصدرية، وهو إعرابٌ دونَ الإعرابين السابقين.

وقال ابنُ القشيري: «عزيز» صفةٌ للنبي ﷺ، وإنما وُصِفَ بالعزيز؛ لتوسطه في قومه، وعَرَاقَةِ نَسَبِهِ، وطَيْبِ جُرْثُومَتِهِ^(٢)، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ، فقال: «عليه ما عَتَّت» أي: يهْمُهُ أَمْرُكُمْ. انتهى.

وَالْعَتَّتُ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي «البقرة» في قوله: ﴿لَاَعْنَتَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. وقال ابنُ عباس هنا: مَشَقَّتْكُمْ. وقال الضحاك: إثمكم، وقال سعيد بنُ أبي عروبة: ضلالكم، وقال القتبي: ما ضَرَّكُمْ، وقال ابنُ الأنباري: ما أَهْلَكْكُمْ، وقيل: ما غَمَّكُمْ^(٣).

والأولى أنْ يُضَمَّرَ فِي «عليكم» أي: على هداكم وإيمانكم، كقوله: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَىٰ هُدٰهُمْ﴾ [النحل: ٣٧] وقوله: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]. وقيل: «حريص» على إيصال الخيراتِ لكم في الدنيا والآخرة.

وقال الفراء: الحريصُ هو الشَّحِيحُ، والمعنى: أَنَّهُ شَحِيحٌ عَلَيْكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا النارَ^(٤).

(١) صدر البيت في شرح المفصل لابن يعيش ٩٧/١، وجمع الهوامع ٣١٧/١، وهو بتمامه في شرح قطر الندى ص ٨٢ دون نسبة.

(٢) الجُرْثُومَةُ: الأصل. وروي عن بعضهم: الْأَشَدُّ جُرْثُومَةُ الْعَرَبِ، فَمَنْ أَضَلَّ نَسَبَهُ فَلْيَأْتَهُمْ. اللسان (جرثم).

(٣) ينظر تفسير الثعلبي ٢٦٨/٣، والنكت والعيون ٤١٨/٢، وتفسير البغوي ٣٤٢/٢، والمحزر الوجيز ١٠٠/٣، وتفسير القرطبي ٤٤١/١٠، وينظر أثر ابن عباس عند الطبري ٩٨/١٢، وقولُ القتبي - أي: ابن قتيبة - في كتابه تفسير غريب القرآن ص ١٩٣، وابنُ الأنباري في الزاهر ٣٣٢-٣٣٣.

(٤) تفسير القرطبي ٤٤٢/١٠، وقول الفراء في معاني القرآن ٤٥٦/١.

وقيل: «حريص» على دخولكم الجنة، وإنما احتيج إلى الإضمار؛ لأنَّ الحرصَ لا يتعلّق بالذّوات.

ويَحْتَمِلُ «بالمؤمنين» أن يتعلّق بـ«رؤوف»، ويَحْتَمِلُ أن يتعلّق بـ«رحيم»، فيكون من باب التنازع، وفي جواز تقدّم معمول المتنازعين نَظَرٌ، فالأكثر لا يذكرون فيه تقدّمه عليهما، وأجاز بعض النحويين التقديم، فتقول: زيداً ضَرَبْتُ وَشَتَمْتُ، على التنازع. والظاهر تعلّق الصفتين بجميع المؤمنين، وقال قوم بالتوزيع: «رؤوف» بالمطيعين، «رحيم» بالمذنبين، وقيل: «رؤوف» بمن رآه، «رحيم» بمن لم يره. وقيل: «رؤوف» بأقربائه، «رحيم» بغيرهم.

وقال الحسن بن الفضل: لم يَجْمَعْ اللهُ لِنَبِيِّ اسْمَيْنِ مِنْ أَسْمَائِهِ إِلَّا لِنَبِيِّنَا ﷺ، فَإِنَّهُ قَالَ: «بالمؤمنين رؤوف رحيم»، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْكَافِرِينَ لَزُؤُفٌ رَجِيمٌ﴾^(١) [البقرة: ١٤٣].

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) أي: فإن أعرضوا عن الإيمان بعد هذه الحالة التي منَّ الله عليهم بها؛ من إرسالك إليهم واتّصافك بهذه الأوصاف الجميلة، فقل: «حَسْبِيَ اللهُ» أي: كافِّي من كلِّ شيء «عليه توكلت» أي: فَوَضَّتْ أَمْرِي إِلَيْهِ لَا إِلَى غَيْرِهِ، وَقَدْ كَفَّاهُ اللهُ شَرَّهُمْ وَنَصَرَهُ عَلَيْهِمْ، إِذْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَلَيْسَتْ بَأَيَّةٍ مِتَارَكَةٍ؛ لِأَنَّهَا مِنْ آخِرِ مَا نَزَلَ.

وخصَّ «العرش» بالذكر؛ لأنَّه أعظمُ المخلوقات، وقال ابنُ عباس: العرش لا يَقْدِرُ أَحَدٌ قَدْرَهُ^(٣). انتهى، ودُكِّرَ في مَعْرِضِ شَرْحِ قُدْرَةِ اللهِ وَعَظَمَتِهِ، وَكَانَ الْكَفَّارُ يَسْمَعُونَ حَدِيثَ وَجُودِ الْعَرْشِ وَعَظَمَتِهِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَلَا يَبْعَدُ أَنَّهُمْ كَانُوا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ أَسْلَافِهِمْ.

(١) تفسير القرطبي ٤٤٢/١٠ وعزاه للحسين بن الفضل، وأورد القول أيضاً القاضي عياض في الشفا ٥٣/١، والطبرسي في مجمع البيان ١٧٠/١١ دون نسبة، وابنُ الجوزي في زاد المسير ٥٢١/٣ وعزاه لابن عباس.

(٢) الكشف ٢٢٣/٢، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢٥١/٢، والطبراني في الكبير (١٢٤٠٤)، والحاكم ٢٨٢/٢ وصحّحه على شرط الشيخين، والبيهقي في الأسماء والصفات (٧٥٨).

وقرأ ابنُ مُحَيِّصٍ: «العظيم» برفع الميم، صفة للرَّبِّ، ورويت عن ابن كثير^(١)، قال أبو بكر الأصم: وهذه القراءة أعجب إليّ؛ لأنَّ جَعَلَ «العظيم» صفةً لله تعالى أولى من جَعَلَهُ صفةً للعرش، وعَظَّمَ العَرْشَ بِكَبَرِ جُثَّتِهِ واتَّسَاعِ جوانبه على ما ذَكَرَ في الأخبار، وعَظَّمَ الرَّبَّ بتقديسه عن الحَجْمِيَّةِ والأجزاء والأبعاد، وبكمالِ العِلْمِ والقُدْرَةِ، وتنزيهه عن أن يتمثَّلَ في الأوهام أو تصل إليه الأفهام^(٢).

وعن ابن عباس: آخِرُ ما نَزَلَ: «لقد جاءكم» إلى آخِرِها^(٣).

وعن أبيّ: أقربُ القرآنِ عهداً بالله: «لقد جاءكم» الآيتان^(٤).

وهاتان الآيتان لم تُوجِدا حين جُمِعَ المصحف إلّا في حفظ خُزَيْمة بن ثابت ذي الشهادتين، فلمّا جاء بهما تذكّرهما كثيرٌ من الصحابة، وقد كان زيدٌ يعرفهما، ولذلك قال: فَقَدْتُ آيتين من آخِرِ سورة التوبة. ولو لم يعرفهما لم يَذَرِ هل فَقَدَ شيئاً أولاً، فإنّما ثَبَّتَ الآيةَ بالإجماع لا بخزيمة وَحْدَهُ^(٥).

وقال عمر بن الخطّاب: ما فُرِغَ من نَزْلِ «براءة» حتى ظَنَنّا أنْ لَنْ يَبْقَى منا أحدٌ إلّا سينزل فيه شيء^(٦).

وفي كتاب «أبي داود» عن أبي الدرداء قال: مَنْ قال إذا أصبحَ وإذا أمسى: حَسْبِيَ اللهُ لا إِلَهَ إلّا هو، عليه توكلتُ وهو ربُّ العرش العظيم، سبعَ مرّات، كفاهُ اللهُ تعالى ما همّه^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٣/١٠٠، وينظر تفسير القرطبي ١٠/٤٤٣، ونسبها في القراءات الشاذة ص ٥٦ لأهل مكة، والرواية المشهورة عن ابن كثير كقراءة الجماعة.

(٢) تفسير الرازي ١٦/٢٣٨.

(٣) النكت والعيون ٢/٤١٩، وتفسير القرطبي ١٠/٤٤٣، وقال إثرها: وقد ذكرنا عن ابن عباس خلافة، على ما ذكرناه في «البقرة» [٤/٤٢١]، وهو أصحُّ. اهـ.

(٤) المصدران السابقان، والخبر أخرجه الطبري ١٢/١٠١-١٠٢، وإسحاق بن راهويه كما في المطالب العالية (٣٩٩٤)، وأحمد (٢١١١٣)، والطبراني في الكبير (٥٣٣)، والحاكم ٢/٣٣٨.

(٥) المحرر الوجيز ٣/١٠٠، وينظر تفسير القرطبي ١/٩٢.

(٦) زاد المسير ٣/٤٦٦ عند تفسير الآية (٦٦) من هذه السورة، والخبر أورده السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٠٨ وعزاه لأبي الشيخ.

(٧) سنن أبي داود (٥٠٨١) موقوفاً على أبي الدرداء، وأخرجه مرفوعاً عنه ابن السّني في عمل اليوم والليلة (٧١).

تمَّ الجزء الحادي عشر من البحر المحيط،

ويتلوه الجزء الثاني عشر

وأوله تفسير قوله تعالى:

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ①﴾

الآية الأولى من سورة يونس

فهرس الآيات

- سورة الأنفال ٥
- مفردات الآيات (١-١٤) من قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾
 إلى قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كُمْ فَذَوْقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ﴾ ٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾ ٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ١٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ ١٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ ١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ ١٧
- يُجِدُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَاذِبًا يَسْأَلُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ ١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَادَّ يَدَيْكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهُمَا لَكُمْ وَوَدَّوْكَ أَنْ غَرَّ ذَاتِ الشُّوْكَوْ
 نَكُوتَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ يَكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَائِرَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ لِيُخَيِّقَ الْحَقَّ وَيَبْطِلَ
 الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٢٠﴾﴾ ٢٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَخِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِ بْنِ الْمَلِكَةِ مَزِيدٍ
 ﴿٢١﴾﴾ ٢٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلَظْمَةً بِكُمْ قُلُوبِكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِذْ يُخَيِّبُكُمُ النَّفْسَ أَنْتُمْ مِنْهُ وَيَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُمُ
 بِهِ وَيُذْهِبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَتَكَبَّدَ بِهَ الْأَقْدَامُ ﴿٢٣﴾﴾ ٣٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ يَوْمَئِذٍ قَالَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنْ مَكَّمْ فَنَزَلْنَا الَّذِينَ أَسْلَمُوا سَائِلِينَ فِي قُلُوبِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْمِرُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْمِرُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿٢٤﴾﴾ ٣٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا يَصْلِكُ اللَّهُ شَيْئًا
 إِلَيْهِمْ ﴿٢٥﴾﴾ ٤٣

- مفردات الآيات (١٥-٤٠) من قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَيْسَ لَهُمُ الْآيَاتُ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُؤْلَوُهُمْ الْآذَانُ﴾ ﴿١٥﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ يَقَعُ الْمَوْتُ وَنَعْمُ النَّصِيرُ﴾ ﴿١٦﴾ ٤٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَيْسَ لَهُمُ الْآيَاتُ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُؤْلَوُهُمْ الْآذَانُ﴾ ﴿١٥﴾ ٤٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّرُهُمْ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقَائِهِ أَوْ مُتَحَرِّفًا إِلَيْهِ فَتَوَقَّ بَلَاءَ يَفْضَحُ مِنْ اللَّهِ وَمَأْرُئُهُ جَهَنَّمُ وَيَسُ الْخَصِيرُ﴾ ﴿١٦﴾ ٥٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَقُولُوا لِلَّهِ فَلْيَهْدِ وَمَا رَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلَئِنْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ بَلَاءَ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ ٥٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ وَآتَى اللَّهُ مَوْهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٨﴾ إِنْ تَسْتَفِيدُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُدُّوا نَعْدًا وَلَنْ نَقُيَّ عَنْكُمْ فَنُفِخَ سَافِرًا وَكَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٩﴾ ٥٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ٦١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢١﴾ ٦٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ لَا يَقُولُونَ وَلَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ ٦٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ ٦٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِحَوْلِ بَيْتِ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهٌُ مُنْتَهَى﴾ ٦٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيِبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ غَاسِقَةً﴾ ٧٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ٧٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ تُسْتَضْعَمُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخطفَكُمْ النَّاسُ فَتَأُونَهُمْ وَأَنْتُمْ بِأَعْيُنِهِمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ ٧٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخَوْفُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَخَوَّفُوا أَمْتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ ٧٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ وَأَوَّلُنَاكُمْ فِتْنَةً وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٥﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢٦﴾ ٧٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَسْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُخْرِجُوا مِنْكُمْ أَيْدِيَهُمْ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ ٨١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ ءَابَتْهُمَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ ٨٢

- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا مِنْ
- عِنْدِكَ فَأَمِطِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِمَذَآبٍ أَلِيَّةٍ ﴿١٨٤﴾ ٨٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ ٨٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ ٨٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا
- أَوْلِيَاءَهُ إِنَّ أَوْلِيَآؤَهُ إِلَّا الْمُتَنَفِّوْنَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٩﴾ ٨٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا
- كَثَرْتُمْ تَكْفُورًا ﴿١٩٢﴾ ٩٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْآيَةَ كَفَرُوا يُضِلُّونَ أَمْرَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُفْرِسُّهَا ثُمَّ تَكُونُ
- عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ﴾ ٩٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ * لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ
- الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكَبُكُمْ جِيعًا فَيَجْعَلُكُمْ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَائِرُونَ ﴿١٩٦﴾ ٩٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لِيَذِبْنَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ ٩٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتُوبُوا فَقَدْ مَغُضَّتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٠٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَذِيرُهُمْ حَقًّا لَا تُكْرِمُ فِتْنَةً وَيَكُونُ الَّذِينَ كُفِّرُوا بِاللَّهِ قُلُوبًا أَسْتَهْوَا
- فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠٢﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلِّكُمْ يَوْمَ الْفُرْقَانِ يُعَذِّبُ
- الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٠٣﴾ ١٠١
- مفردات الآيات (٤١-٧٥) من قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ﴾ إلى قوله
- تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بِبَعْضِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ١٠١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا
- وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ
- الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٥﴾ ١٠٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الْأُنْدَلُسِ وَهُم بِالْمَدِينَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ ١١٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ قَوَّعْتُمْ لَاحْتَفَضْتُمْ فِي الْيَمِّ وَلَكِنْ لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَقْعُولًا
- لِإِهْلَاكِ مَن هَلَكَ عَن بَيْنَتِهِ وَيَعْلَمَ مَنْ حَمَىٰ عَن بَيْنَتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٦﴾ ١١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَوَاقِعَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَادْتُمْ كَثِيرًا لَّفُتِنْتُمْ وَلَئِنْ شِئْتُمْ
- فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَمٌّ إِلَيْكُمْ عَلَيْهِ يَذَابُ السَّعِيرِ ﴿١١٩﴾ ١١٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَقَلِيلٌ ثُمَّ يَأْتِيهِمْ لِيُقْضَىٰ اللَّهُ
- أَمْرًا كَانَتْ مَقْعُولًا وَإِلَىٰ اللَّهِ رُجُوعُ الْأُمُورِ ﴿١٢٠﴾ ١٢٠

- تفسير قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَيْسَتْ فِيكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ١٢١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّجُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِعَاكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ ١٢٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَةً النَّاسِ وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُخِيطٌ﴾ ١٢٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنُ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفَتَانِ كَكَصَ عَلَى عَيْنَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَصْبَرُ مَا لَا تَصْبِرُونَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ١٢٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ وَبَنِيهِمْ﴾ ١٣٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَكِيمٌ * وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَصِيرَةٌ دُجُومُهُمْ وَأُوبَتْهُمْ وَأُوبُوا عَذَابُ الْآخِرِينَ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ ١٣١
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ١٣٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ ١٣٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ١٣٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرَدُّ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ ١٣٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا تَخَافُونَ مِنْ قَوْمٍ خِثَانَةٌ فَانْصِرُوا إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ﴾ ١٣٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٤١
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ ١٤٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاءُوا لِّلْسَلَامِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَا فَنَلْقَاهُمْ لَبَّى إِلَهِمُ هُوَ السَّبِيحُ الْعَلِيمُ﴾ ١٥٠

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن يُرِيدُوا أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ ١٥٢﴾
 ١٥٢ إِنَّهُ غَيْرُ حَكِيمٍ ﴿١٥٣﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَظِيصُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا ١٥٤﴾
 ١٥٤ يَأْتِيهِمْ لَوْ آتَيْنَاهُم مَّا أَفْتَتْنَا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَفْتَتْنَا بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ يَنْتَهِي وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَاقَةُ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ١٥٥﴾
 ١٥٦ خَفَّتْ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ صَعَقًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَاقَةُ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا يَأْتِيهِمْ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٥٦﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ شَيْءٌ حَتَّى يُخْرِجَ فِي الْأَرْضِ تَرْبُوتَ عَرْضِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ غَيْرُ حَكِيمٍ ١٦١﴾
 ١٦١ لَوْلَا كُتِبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقٌ لَّكُمْ فَمَا آخَذْتُمْ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٦٢﴾ فَكُلُوا وَمِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَقْبُوا اللَّهَ إِنَّهُ يَكُ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٦٢﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لَنْ فِي أَيْدِيكُمْ نَصْرُ الْأَمْرِ إِنْ عَلِمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا آخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٦٦﴾
 ١٦٦ قَبْلَ فَأَمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٦٦﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجَرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجَرُوا وَإِنْ اسْتَفْزَعُوكُمْ فِي الَّذِينَ قَالْتُمْ كُفَرُوا إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رِبْضٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ١٧٠﴾
 ١٧٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾
 ١٧٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَعْمَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ١٧٣﴾
 ١٧٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ١٧٤﴾
 ١٧٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَارِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ١٧٥﴾
 ١٧٥

سورة التوبة

• مفردات الآيات (١-٢٣) من قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ

الْمُشْرِكِينَ ١﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ

لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ٢﴾
 ١٧٦

تفسير قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١﴾ نَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ

أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ يَخْرِجُ الْكَافِرِينَ ١﴾
 ١٨١

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ صَبَاحَ النَّاسِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ ١٨٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَبَيَّنَ لَهُمْ فَهُمْ فَخَرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُعْجِزٌ لِلَّهِ وَبَشِيرٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَذَآبِ الْيَمِينِ﴾ ١٩٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ١٩١
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا مِنْهُمْ وَاجْزَأَ عَنْهُمْ وَلَهُمْ كَيْفُ مَرْصَدٍ﴾ ١٩٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١٩٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْنِ عُنُقَهُ مَا مَنَعَهُ ذَلِكَ إِنْ أُوْحِيَ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٩٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ مَا اسْتَقْتَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ٢٠٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرَوْنَكُم يَأْفِكُوهُمْ وَتَأَنَّىٰ قُلُوبُهُمْ وَأَكْفَرُهُمْ فَلَيْسَ لَهُمْ دِينٌ﴾ ٢٠٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَشْرَوْا بِبَيْتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَفُضِدُوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ٢٠٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ ٢٠٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَرُّوهُمْ فِي الَّذِينَ يُنْفَضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ ٢٠٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُمْ يُخَبِّرُهُمْ أَنَّ اللَّهَ بِأَيْدِيكُمْ وَبِخُزُونِهِمْ وَعِزُّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَنْفَعُ صُدُورُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾ ٢١٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَمَرَ حَبِشَتَهُ أَنْ تَرْكَبُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَسْخَرُوا مِنْ دِينِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾ ٢١٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفَرِ﴾ ٢١٦

- تفسير قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ * إِنَّمَا يَسْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَمَسَّيْ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ١٨﴾ ٢١٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَجَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَصَارَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِنَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٩﴾ ٢٢١
- تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ٢٠﴾ ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ لَهُمْ رُفْعَهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَيْمَةٌ ثَقِيلَةٌ ٢١﴾ ٢٢٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَبِمَا يَتَوَلَّوْنَ هُمْ الظَّالِمُونَ ٢٢﴾ قَدْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتُكُمْ فَخُشُونَا كَسَادًا وَمَسْكَنَ رِضْوَانًا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٢٣﴾ ٢٢٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ٢٤﴾ ٢٢٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ٢٥﴾ ٢٣٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ٢٦﴾ ٢٣٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٢٧﴾ ٢٣٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الشُّرُكُوتُ بَحْسٌ فَلَا يَقْرَأُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَابِهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ كُنْتُمْ إِتَّقُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ٢٨﴾ ٢٤١
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَتَبَايَعُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ٢٩﴾ ٢٤٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزُّنَا ابْنُ اللَّهِ وَالْمَسْكِيُّ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَسَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَنْ يَفْقَهُوا ٣٠﴾ ٢٤٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَجْنَابَهُمْ رُفُكَاهُمْ وَرَفِكَاهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ٣١﴾ ٢٥٢

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢٥٥﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ﴿٢٥٦﴾
 • مفردات الآيات (٣٤-٦٠) من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْزُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَبِيْرُهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ ﴿٢٦٢﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُؤُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿٢٦٦﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتْنُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا بَيَّلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢٦٨﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنبَايُكُمْ بِكَادَةٍ فِي الْكَفْرِ يُسَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَحْلُونَهُ عَامًا وَيُحْمِلُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ رِيتَ لَهُمْ سَوْءَ عَمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٧٣﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ﴿٢٧٨﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا بَعْدُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَتَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَوْبِرٌ﴾ ﴿٢٨٠﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ فَقَدْ ضَرَّهَ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَاقِبَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُجْ إِنَّا أَنَّهُ مَتَّعٌ﴾ ﴿٢٨١﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتُهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُؤِهِ لَمْ تَرَوْهَا وَجَمَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٨٣﴾
 تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٨٤﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَنْهُمْ الشُّعْطَةُ وَسَيَعْلَنُ اللَّهُ لِي أَسْتَظِنَ لِحَرْبِنَا مَعَكُمْ يَهْلِكُونَ أَنْفُسُهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾﴾ ٢٨٧

تفسير قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٢﴾﴾ ٢٩٠

تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَفْذِلُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الْغَفِيرِينَ ﴿١٣﴾﴾ ٢٩٢

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَفْذِلُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَاللَّهُ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿١٤﴾﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيُعَاقِبَهُمْ فَتَبَطُّهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا غَفُورًا ﴿١٥﴾﴾ ٢٩٣

تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكَ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْصَعُوا حِلَالَكُمْ بَيْنُنَا لَنُفِثَنَّكُمْ وَنُفِثُكُمْ سَعَوْنَ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الْغَالِيِينَ ﴿١٦﴾﴾ ٢٩٥

تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَتَوْا النَّفْثَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَالُوا لَكَ الْأُمُورُ حَتَّى جَاءَهُ الْعَقْبُ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿١٧﴾﴾ ٢٩٩

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَذِنَ لِي وَلَا تَفِيحُ آلَا فِي النَّفْثَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾﴾ ٣٠٠

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسُؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ فَبِعَوْلَا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَسْتَوِلُوا وَهُمْ فُرُوحٌ ﴿١٩﴾﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾﴾ ٣٠٢

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا إِلَّا إِخْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٢١﴾﴾ ٣٠٣

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْتُمْ مِلَّةٌ أَوْ كَرِهْنَا لَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ إِنْكُمُ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٢٢﴾﴾ ٣٠٥

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُقِيمُونَ إِلَّا وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٣﴾﴾ ٣٠٧

تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا تُحِجُّكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَرِهَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٤﴾﴾ ٣٠٨

تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُحْلِلُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٢٥﴾﴾ لَوْ يُحْدِثُكَ مَلْجَأًا أَوْ مَفْرَدًا أَوْ مَدْعَاً لَوْلَا إِلَهُهُ وَهُمْ يَجْحَدُونَ ﴿٢٦﴾﴾ ٣١٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٧﴾﴾ ٣١٤

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ ٣١٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ عَلَيْهِمَا وَالْمَوْلَةُ فَلَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَقِيرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَيْنَ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ٣١٧
- مفردات الآيات (٦١-٩٢) من قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَأَعْيَبْنَاهُمْ نَفِيضٌ مِنَ الدَّمَجِ حَرْزًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ .. ٣٢٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مَنَّكَ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ٣٣٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ يَاللَّهُ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحْسَنُ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ٣٣٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُكَادِرُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَأَنْتَ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَلِيلًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ ٣٣٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يُحَذِّرُ الْمُتَّقِينَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَغْفِرُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ﴾ ٣٤٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ ٣٤٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُونَهُمْ قَدْ كَفَرْتُمْ بِمَا عَاهَدْتُمْ بِهِمْ أَنْ تَكُونَ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ قُلْ يَسْأَلُونَكَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تَخْلَفُونَ عَنْ مَعَاذِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا بِأَيْمَانِهِمْ﴾ ٣٤٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْرَأُونَ آيَاتِ اللَّهِ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ٣٤٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ ٣٤٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِيَهُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالنُّؤُكَيْنِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ إِلَّا نَسُوا اللَّهَ لَئِنْ لَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ لَعْنَةً أَلَمَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَلْعَنُونَ﴾ ٣٤٩

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾﴾ ٣٥٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَسَكَرْنَ طَلَبُهَا فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٧٢﴾﴾ ... ٣٥٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّجَّى جَهْدُ الْكَفَّارِ وَالْمُتَّقِينَ وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُنِمْ بِهِمْ جَهَنَّمَ وَرِيسَ النَّصِيرِ ﴿٧٣﴾﴾ ٣٥٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَعْلَمُونَ إِنَّمَا تَبَالَوْا وَمَا تَعْمَلُوا إِلَّا أَنْ أَعْنَتَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَوُوا يَعْلَمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٤﴾﴾ ... ٣٥٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ مَاتْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا مَاتُوا مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعَقَبَهُمُ بَخَالُهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يُلْقَوْنَ إِلَى اللَّهِ أَلْفَاظًا مَا وَعَدَهُ وَبَخَالُهُمْ كَانُوا بِكُذُوبٍ ﴿٧٧﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿٧٨﴾﴾ ٣٦٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ الْمَطْلُوعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَحْدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٩﴾﴾ ٣٦٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾﴾ ٣٧٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿سَخِرَ الْمُشْكُوتُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا كَثِيرًا جَرَءًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾﴾ ٣٧٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعِذْكَ بِالْعُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُنْفِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْعُقُودِ أُولَئِكَ مَرُّوا فَأَقْعَدُوا مَعَ الْخَالِدِينَ ﴿٨٣﴾﴾ ٣٧٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تُضِلَّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَعْمَ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا إِتْلَاءَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تَجْعَلْ أَمْوَالَهُمْ أَبْوَابًا لِيَدِ اللَّهِ أَنْ يُرِيدَ اللَّهُ أَنْ يَغْنَمَ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾ ٣٨٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَعِذْكَ أُولَئِكَ الظَّالِمِينَ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَحَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾﴾ ٣٨٦

- تفسير قوله تعالى: ﴿لَنَكِي الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَهَنَّمَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ لَهُمْ
الْعَذَابُ وَأَزْوَاجُهُمْ الْمُتَفِلِّحُونَ ﴿٣٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٣٨٩﴾ ﴿٣٨٨﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا الْمُعَذِّبُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ يَزِدُّكَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ
سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٨٩﴾ ﴿٣٨٩﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ مَا يُنْفِقُونَ
حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٣٩٠﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ
إِذَا مَا أُنْفِقُوا لِنَحْلُلُهُمْ ثَلَاثٌ لَا أَحَدٌ مَّا أَهْلَكُمْ عَلَيْهِ قَوْلُوا وَأَعْيَتْهُمْ نَفْسٌ مِنَ الذَّمِّ حَرَجًا
أَلَّا يَحْدُثُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٣٩١﴾ ﴿٣٩١﴾
- مفردات الآيات (٩٣-١٢٩) من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ
وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ قَوْلُوا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ
تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٣٩٢﴾ ﴿٣٩٢﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ
الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩٣﴾ ﴿٣٩٣﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَمْنَعُكُمْ أَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ
مِنْ أَنْبَاءِكُمْ وَبَرَّرَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ رَسُولَهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ فَيُنْفِقُكُمْ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩٤﴾ ﴿٣٩٤﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِنَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ
رَجِسٌ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣٩٥﴾ ﴿٣٩٥﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ لَكُمْ لِرَضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ
الْفَاسِقِينَ ﴿٣٩٦﴾ ﴿٣٩٦﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَمْلِكُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٩٧﴾ ﴿٣٩٧﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٩٨﴾ ﴿٣٩٨﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٍ
عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرُّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٣٩٩﴾ ﴿٣٩٩﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُتَحَرِّينَ وَالْأَصَابِرِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِالْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ
﴿٤٠٠﴾ ﴿٤٠٠﴾

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ حَزَلَكَ رَبِّكَ الْأَعْرَابُ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِفْقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿٤١٣﴾﴾ ٤١٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤١٧﴾﴾ ٤١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢٠﴾﴾ ٣٢٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَالَّذِي هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢٢﴾﴾ ٤٢٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا رَأَىٰ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْبِ الْعَقَبِ وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٢٥﴾﴾ ٤٢٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِلُنَّ إِنَّ زُجْجَ الْإِنسَانِ لَأَنَّهُمْ كَذَّبُوا ﴿٤٢٦﴾﴾ لَا تَقَرُّ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُتِيَ عَلَىٰ الشَّقَوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ ﴿٤٢٨﴾﴾ ٤٢٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَاسَ بُنِيْنَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَاسَ بُنِيْنَهُ عَلَىٰ شَعَا جُرْبٍ هَاسٍ فَأَتَاهَا فِيهِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٣٢﴾﴾ ٤٣٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٤٣٦﴾﴾ ٤٣٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْبِلُونَ فِي سَكِينٍ اللَّهُ يَقْبَلُونَ وَيُقْبَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِجْمَالِ وَالْقَرَّةِ إِنَّ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٤٣٩﴾﴾ ٤٣٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ الرِّبَا وَالْزُكُورِ وَالْمَعْرُوفِ وَالْمَعْرُوفِ عَنِ الشُّكْرِ وَالْمَعْرِفَةِ لِيُذَوِّدُوا اللَّهُ وَيُزَكِّيَهُمْ ﴿٤٤٢﴾﴾ ٤٤٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّاسِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشُّرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَيِّينَ ﴿٤٤٥﴾﴾ ٤٤٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ بِبَيِّنٍ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٤٤٩﴾﴾ ٤٤٩

- تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ يَوْمَ رَهْوفٍ رَحِيمٌ ١٧﴾ وَعَلَى الَّذِينَ اتَّبَعُوا الَّذِينَ خَلَوْا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ ١٨﴾ . ٤٥٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ١٩﴾ . ٤٦١
- تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا عَمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْلُوتُ مَوْطِنًا يَبْتَغِ الْكُفَّارُ وَلَا يَتَالُوتُ مِنْ عَذْرٍ ذِيلاً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَمْرَ الْمُحْسِنِينَ ٢٠﴾ وَلَا يُنْفِكُوا نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُوا وَادِياً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٢١﴾ . ٤٦٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَنَّ أَفْئِدَةً يَخْذُونَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ٢٢﴾ . ٤٦٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا لِلَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ ٢٣﴾ . ٤٦٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْنَكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ هَاجَةً تَلَدًا أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَاشٍ لِلْإِنْتِزَاعِ ٢٤﴾ وَمَا أُنْزِلَتْ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَاذِبُونَ ٢٥﴾ . ٤٧١
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَاصٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ٢٦﴾ . ٤٧٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَاكُمْ مِنْ أَمْوَالِكُمْ أَنْصَرَفُوا مَرْثَكُ اللَّهِ فَلَوْ بِهِمْ بَأْسُهُمْ قَدْ لَا يَفْقَهُونَ ٢٧﴾ . ٤٧٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ٢٨﴾ . ٤٧٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ٢٩﴾ . ٤٨٠